Tirol

Manrique

1625

Digitized by Google

Digitized by Google

LAVREA EVANGELICA,
HECHA DE VARIOS DISCVRSOS PREDICABLES.

COMPVESTA POR FRAY ANGEL MANRIQVE
Monge de la Orden Cisterciense, hijo del insigne y Real Monasterio de nuestra Señora de Huerta.

DE NVEVO AÑADIDA EN MVCHOS Pensamientos, y Discursos, por el mismo Autor con esta señal † hasta esta. *

HANSE HECHO DE NVEVO TRES TABLAS *muy mas copiosas, que las que antes estauan; vna de lugares de Escripturas otra de las cosas notables; y vn Elencho para todos los Domingos, y Fiestas del Año: de las quales con facilidad se podran aprouechar todos los Predicadores.*

Dedicada à Doña Maria Manrique madre del Autor.

Año 1625

Con Licencia: En Barcelona.

Por Esteuan Liberòs en la Calle de Santo Domingo.
A Costa de Miguel Menescal Mercader de Libros.

Digitized by Google

Digitized by Google

Approbacion, y Licencia.

POR Commissïon del Illustrissimo y Reuerendissimo Señor Don Francisco Terre Dean y Canonigo de la Santa Iglesia de Barcelona, Official y Vicario General por el Illustrissimo y Excelentissimo Señor Don Iuan Sentis por la gracia de Dios y de la Santa Sede Apostolica Obispo de Barcelona, Lugarteniente y Capitan General en el Principado de Cataluña y Condados de Rossellon y Cerdaña. &c. vi y examinè la Laurea Euãgelica, Impressa ya otra vez en Barcelona, y dempues en Salamanca por el Padre Fray Angel Manrique Lector de Theologia, con todos los Pensamientos y Discursos que agora nueuamente ha añadido, y no hallo en ella cosa contra nuestra sancta Fè Catholica, ni buenas costumbres: antes es todo muy vtil y prouechoso para todo genero de gẽtes, particularmente para Predicadores; porque aqui se explican admirablente muchos lugares de la Escriptura, en lo qual muestra el Autor la agudeza de su ingenio, y da esperanças de otras cosas muy ingeniosas, y ansi es muy justo q̃ este libro salga a luz para bien de la Republica Christiana. Fecha en Sancta Catherina Martyr de Barcelona a ocho de Febrero 1624.

Fray Iuan Bach.

Don Francis. Terre
Vica. Gene.

Sala Rñs.

POR Commiſsion de nueſtro Reuerendiſsimo Padre el Maeſtro Fray Pedro de Lorca General Reformador de nueſtra Sagrada Orden de Ciſter, y Cathedratico de Prima de la Vniuerſidad de Alcala, vi y examinè la Laurea Euangelica, que compuſo el Padre Fray Angel Manrique Lector de Theologia de nueſtro Collegio de Palaçuelos, con todos los Penſamientos y Diſcurſos que agora nueuamente ha añadido, y no hallo en ella coſa contra nueſtra ſancta Fè Catholica, ni buenas coſtumbres: antes es todo muy vtil y prouechoſo para todo genero de gentes, particularmente para Predicadores; porque aqui ſe explican admirablente muchos lugares de la Eſcriptura, en lo qual mueſtra el Autor la agudeza de ſu ingenio, y da eſperanças de otras coſas muy ingenioſas, y anſi es muy juſto q̃ eſte libro ſalga a luz para bien de la Republica Chriſtiana. Fecha en Valladolid a ocho de Febrero 1608.

Fray Malachias de Otalora.
Lector de Theologia.

Approbacion

Digitized by Google

Approbacion.

NOS, el Maestro Fray Pedro de Lorca General Reformador de la Orden de Cister, Cathedratico de Prima de Teologia de la Uniuersidad de Alcala, etc. Por la presente damos licencia al Padre Fray Angel Manrique Monge de la misma Orden, para que pueda imprimir su Laurea Euangelica, con todos los Discursos y lugares que agora de nueuo ha añadido, atento à que estan vistos y examinados por personas graues y doctas de la Orden, a quien por Nos ha sido cometido, y nos cõsta no auer en ellos cosa que lo impida. Dada en nuestro Monasterio de Palaçuelos a 14. de Mayo de 1607. años.

Fr. Pedro de Lorca.

Por mandado de nuestro Reuerendissimo Padre General.

F. Melchior Lopez, Secretario.

¶ 3 Appro-

Digitized by Google

Approbacion.

NOS Fr. Vincente Encalada General Reformador, &c. Por la presente damos licencia al Padre Fray Angel Manrique, para que pueda imprimir vn Libro intitulado, *Laurea Euãgelica*, q̃ ha sido visto y approbado por personas graues y doctas de la Orden, á quien por Nos fue cometido. Fecha en Valladolid a doze de Março de *1605*. años.

Fray Vincente Encalada
General Reformador.

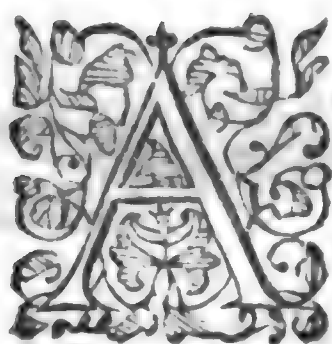
Por mandado de nuestro
Padre General.

Fr. Marcos del Barrio
Secretario.

A DO-

Digitized by Google

A DOÑA MARIA MANRIQVE MI MADRE.



LOS Monarcas y Principes del mũdo dedicã otros Autores sus trabajos, ò en reconocimiento de algunas mercedes recibidas, ò por anzuelo de las que esperan adelante, ò para q̃ la grandeza de sus nombres les sirua de sagrado, contra las lenguas de los murmuradores: justicias, que con ella, y sin ella suelen siempre conocer destos delictos. Y confiesso, que en camino tan trillado, casi estuue determinado de seguirlos, y darme à buscar algun Grande à quien tener particular obligacion, pues no es de creer que me vuiesse de faltar à mi solo, lo que sobra à todos los demas que escriuen. Pero apenas vue hecho memoria de las mias, quando para la primera y segunda razon me hallè Religioso, y consiguientemente libre de todos estos respectos de la tierra: y para la tercera (que me pudiera lleuar vn poco mas) me acordè de mil libros dedicados, no solamẽte à grandes, sino à Reyes: sin saber de ninguno, de quien por esso se aya dexado de murmurar muy libremente. Por esso me parecio dedicar à V. M. el mio; à quien si por obligaciones va, qual puede auer q̃ se iguale à la de hijo, si por esperanças, ningunas llegan à la possession del ser que he recebido: y para amparo y defensa desta Laurea, nadie puede hazer mas, y todos sentiran menos qual-

quier offensa que se haga à sus Discursos. Muy grande se la haria yo, si pusiesse duda en el gusto que V.M. ha de tener en leerlos, pues quando no fueran en alabança de nuestro padre San Bernardo, de quien es tan deuota, y en cuya religion tiene dos hijos solos, que le ha dexado Dios en este mundo, basta ser el su padre, para que por nietos estè obligada à quererlos tiernamente, y bastara esse amor para no hechar de ver ninguna falta. Otros aura que lo juzguen, y condenen: pero yo à sola V. M. se los embio: y assi no pienso passar por otra ninguna censura que la suya. Guarde nuestro Señor a V.M. mas que a mi. Salamanca y Iulio 2.

Su hijo de V.M.

Fr. Angel Manrique.

PRO-

Digitized by Google

PROLOGO AL LECTOR.

O quisiera auer trabajado este Libro, de manera que no tuuiera otra escusa de sus faltas, mas que la cortedad de mi talento, y en este caso le dexara sin Prologo, y a merced del Lector el pronunciar sentencia, sin presentar en mi fauor ningun descargo. Porque es cansada cosa, que no aya Autor que no entre disculpando sus obras de yerros, que pudiera euitar mas facilmente, solo con persuadirse à no las imprimir, y pues lo hazen, y gastan en ellas su tiempo, y su dinero, es sin duda que no les deuen de parecer tan malas como dizen, antes por buenas las firman de sus nombres, y procuran que salgan con ellos à luz, y eternizen por esse medio su memoria. Nada desto me ha sucedido à mi, que professando por principal estudio el Escolastico, no he podido gastar en este

¶ 5 mucho

Google

mucho tiempo, especialmente siendo tan poco el que hasta agora tengo de lo vno y de lo otro: solo me ha costado algunos ratos vacatiuos, que para descansar auia de ocupar de fuerça en otra cosa. Estos consagrè à las alabanças de nuestro Padre San Bernardo, sino por deuocion (que en mi tibieza no me atreuo à ponerle tan buen nombre) à lo menos por vna natural inclinaciõ, que me lleua à la admiracion de sus grandezas. Comencelas à ponderar en algunos Discursos sueltos desde el dia que acabè de ser oyente, acabè estos en los años de passante. Y aunque para embiarlos por el mundo, fuera razon que los dexara crecer primero en casa, apenas les vue puesto nombre, quando me descargaron dellos, y hallè quien se encargasse de imprimirlos. De suerte, q̃ al nacer, ni al criarse, puedo dezir con verdad que me han sido de costa, ni trabajo. Estas comodidades me han hecho que no repare en cortarlos tan en cierne, y estarlo ellos, les escusa de todas las faltas que tuuieren. Van en Romance, porque no se vsa ya hablar de otra manera, y aunque los Libros de Latin tienen su estima,

Illa quidem laudant omnes, mirãtur adorãt, *Marti. lib. 1. epigra. 126.*
Confiteor, laudant illa, sed ista legunt.

Y si solos estos son los que se leen, ellos solos pueden ser tambien los que se escriuẽ, porque de otra manera, en hecho de verdad.

Non scribit, cuius Carmina nemo legit. *Lib. 3. epigra. 9.*

En el estylo vso mucho de interrogaciones, y otros modos de hablar, que son demasiadamente affectuosos, conozco la falta, pero es me natural, y ni aun en esso he aduertido a poner mucho cuydado. Fuera de que quando quisiesse disculparla, podria dezir lo que Marcial en fauor de sus Epigramas.

Infanti melimela dato, fatuasq. mariscas,
At mihi, quæ nouit pungere, Chia sapit. *Lib. 7. Epigra. 24.*

Tampoco he reparado en citar Autores modernos, quando se me ha offrecido el auerme de aprouechar en algo de ellos, porque lo soy yo tanto, que en mi comparacion qualquiera juz-

go

Digitized by Google

go que puede muy bien passar plaça de antiguo. Finalmente si vuiesse de escusar todas las faltas que conozco en este libro, seria obligarme à hazer otro, sino mayor, tan grande por lo menos, y aun con todo esso no sè si podria hallar bastante salida para todas. Vna general doy, que creo satisfara, por lo menos a los que no fueren del officio, y es que apenas ay libro que salga sin algunas, y aun en los mas perfectos

Libro 1. Epigra 73.

Sunt bona, sunt quædam mediocria, sunt mala plura.

Pero quando los officiales (que estos suelen ser siempre los peores de contentar) no passen por esta generalidad, aurame de consolar el mismo Poeta, y confessarles con el, que

Libro 9. Epigra. 83.

Non nimium curo, nam nostrę fercula cœnę
Malim conuiuis, quam placuisse coquis.

SUMA

SVMMARIO DE TODOS LOS DISCVRSOS que ſe contienen en los tres Libros de eſta Laurea.

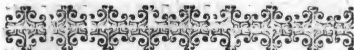
Libro Primero.

Digitized by Google

Fin de la Tabla de los Discursos.

LAV-

Digitized by Google



LAVREA EVANGELICA;

LIBRO PRIMERO, QVE contiene varias consideraciones sobre las primeras palabras del Euangelio.

Vos estis sal terræ. Quod si sal euanuerit, in quo salietur? ad nihilum valet vltra, nisi vt mittatur foras, & conculcetur ab hominibus. Ex Euangelica lectione Matth. cap. 5.

PROEMIO.

NA de las cosas que Christo encarga mas en este Euangelio à los Prelados, y Maestros de la Iglesia, y aun no se si diga, la q̃ guardò (por de mas importancia) para la postre, es, q̃ acompañen siẽpre con obras sus palabras, Qui fecerit, & docuerit, *q̃ a la predicacion del Euangelio añadan el exẽplo de sus vidas, y de tal suerte compassen las manos, y la lengua, q̃*

Digitized by Google

lleuen siempre a vn niuel estas dos cosas, porq̃ para ser grandes en el cielo, y aun para alcançar la Laurea de Doctores en la tierra, forçosamente son menester entrambas, y solo el q̃ las juntare en esta vida, Hic magnus vocabitur in regno cælorũ, *à solo esse se le passarã los titulos en la otra.*

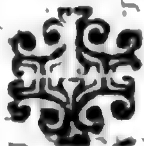
La razon de auer cargado la mano tanto en esto nos da nuestro glorioso padre San Bernardo, en vn sermon q̃ haze del comũ de los Monges de San Benito, diziendo, q̃ Sermo viuus, & efficax exemplum operis est, plurimum faciens suadibile quod dicitur, dum monstrat esse factibile quod suadetur. *Que son sermones viuos los q̃ se predican con las obras, tanto mas es persuadir lo q̃ pretenden, quanto mas claro muestran, q̃ es negocio possible, y aun (por andado) facil el q̃ pidẽ. Por esso Christo, diuino y celestial Maestro, aunq̃ sabia el poder y virtud de sus palabras, en cuyos accentos tenia librada Dios su omnipotencia, y à cuya voz era facil penetrar las duras piedras, quãto mas los coraçones de los hombres, con todo esso nunca quiso aprouecharse à solas deste medio, ni predicò jamas doctrina de quien no pudiesse poner sus mismas obras por dechado,* Cœpit Iesus facere,
Digitized by Google

re,& docere. *Y por esso tambiẽ à los q̃ piensa dexar en este officio,como por sucessores, y herederos del,les manda expresſamẽte hazer lo mismo.* Qui fecerit & docuerit. *Por q̃ para dar vida a la predicacion,no puede auer otra alma que el exemplo,* Sermo viuus exemplum operis.

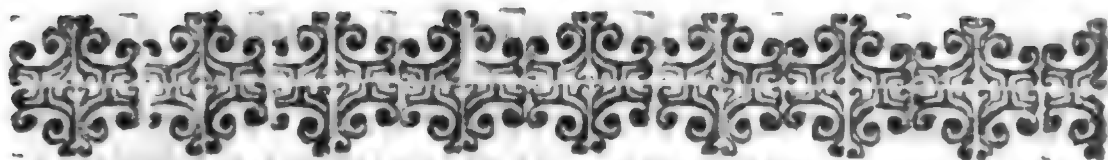
El intento q̃ yo he tenido en esta Laurea, ha sido graduar vn Doctor,ò Prelado Euãgelico,mostrando en todos sus Discursos los actos q̃ deue hazer,para llegar á alcãçar la borla deste grado. El aranzel por donde he procurado niuelar los mios, las palabras q̃ Christo dixo a los Apostoles q̃ son las mismas q̃ la Iglesia vsa cantar y exponer en semejantes fiestas. Pero por q̃ doctrina sin exẽplo es cuerpo sin alma,por esso me ha parecido casi forçoso traer alguno. Pudiera el mismo de Christo,ò sus Apostoles,à no estar ya recebido en la Iglesia, q̃ los Doctores hagan choro aparte,y tengan (digamoslo assi)capilla differente, mas supuesto que la tienen,y en ella sus particulares prerogatiuas y excelẽcias, de entre ellos mismos he escogido á nuestro glorioso Padre San Bernardo,sino por el mayor de todos,alomenos,por q̃ ninguno mayor q̃ el,y ninguno,ò casi ninguno tan cercano á nuestros tiẽ

por que en estarlo, por lo menos podran sus obras immutar mejor nuestras potēcias, especialmente siendo tan bien recebido generalmente de todos, como veremos en este primer Discurso (dexo la obligacion de hijo, que quando faltaran todas estotras congruēcias, bastara sola á emplearme en las alabāças, y grādezas de tal Padre.) Para esto pues me valgo del en todos los Discursos, para que viēdo lo bien que concuerdan las palabras del Euangelio con sus obras, de obras y palabras se haga el Prelado y Doctor que Christo pide: Qui fecerit, & docuerit. *Y el sermon viuo y efficaz, que el mismo San Bernardo declara, quando dize, que* sermo viuus & efficax exemplum operis est.

Siruase Dios que en lo vno, y en lo otro se acierte à dezir algo, que redunde en gloria y honra suya, y de su Santo.



DISCURSO



DISCVRSO I.

QVANDO Y PORQVE SE le començó a cantar este Euangelio a nuestro glorioso Padre San Bernardo.

Thema. *Verbo vitæ laureatus est Bernardus;* Ex Officio Missæ.

Primer Pensamiento.

§. I.

QVAN buen pagador sea Dios de todos los seruicios, que se le hazen, dizenoslo el mismo por san Lucas en el capitulo sexto de su sagrada historia: *Date, & dabitur vobis mensuram bonam, & cofertam, & coagitatam, & super effluentem dabunt in sinum vestrũ.* Parece que nos lo pide prestado, segun nos assegura de la paga, y aun para el tiempo de hazerla, dize que en los alnolies de Dios no ay rasero que quite, sino mano que colme: *Mensuram bonam, & confertam:* o si le ay, es para boluerle de canto, y apretar (para que quepa mas) el grano, *& coagitatã,* que para q̃ se inchan los rincones, y no pueda quedar ninguno vazio, medirá con sompesete, y dará quatro golpes à la medida: todo esso quiere dezir *coagitatam.* Y sobre todo esso la colmarà despues hasta que se derrame, *& super effluentem;*

Luc. 6.

Digitized by Google

tanto, que para que no se pierdan las sobras del colmo, será menester sacar el canto de la capa, y recogerlo en ella. *In sinum vestrũ.* Desta manera promete Christo pagar a los que le siruieren: y con prometer tanto, es mucho mas sin duda ninguna lo que cumple.

La primera vez que le vio su Precursor el gran Baptista. (Esso nos aduirtio el mismo Ioan. 1. *Et ego nesciebam eum,*) aunque hasta entonces no le conocia de trato, ni de vista, al pũto que le vio le hizo vn seruicio (bien que al parecer no muy grande, ni de mucha estima) vn señalar a Christo con el dedo, añadiendo tres, o quatro palabras, tã breues como lo son: *Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.* Veys ay el Cordero de Dios, veys ay el que quita los pecados del mũdo. No parece que le podia seruir en cosa, en que el Baptista pusiesse menos de su casa; con todo esso no lo huuo bien dicho quãdo le pagò luego de contado, quãdo le tresdoblò la parada, y echò el resto en leuantarle, y engrandecerle: estoy por dezir que casi a costa propria. Vna de las razones que le mouieron al hijo de Dios a baptizarse, dizen los Dotores sagrados, que fue por honrar a san Iuan, y pues se baptizò alli luego, no sera mucho dezir, que fue por galardonarle este seruicio. Pues valame Dios, que tanta honra era de san Iuã el baptizar a Christo? Muy grande sin duda: pero de mil caminos por donde se suele declarar esto, quiero echar agora por vno no trillado; y quiça sera atajo, por donde caminemosmas en poco tiẽpo, que otros por el real andan en mucho. Quando vn carpintero, o otro qualquier official, quiere subir en alto alguna cosa, toma vna viga o tablon por alçaprima, y poniendo los pies en la vna punta, o cargãdole alguna piedra, que sea pesada; cõ la otra leuanta lo que quiere: y quanto baxa la vna parte, tanto sube la otra, hasta llegarla a la altura, o lugar que pretendia. Christo nuestro bien, sino carpintero, hijo de carpintero: *Filius fabrii* queriendo dar a S. Iuan vna alçaprima, con que le leuantasse al peso del mismo cielo, y aun algunos estados mas arriba, en gratificaciõ de aquel seruicio, tomò por instrumento vna tabla no menos gruessa, ni menos ancha, que la del rio Iordan, y poniẽdo los pies en la vna punta, cargosele a si mismo piedra solida y firme: *Petra autem erat Christus:* començò a baxar esta parte con el peso, quien duda sino que fue para q̃ assi subiesse

Margin notes: *Ioan. 1.* — *Ibidem.* — *Chrysost. Glossa, & alij.* — *Matth. 13.* — *1. ad Corint. 10.*

Digitized by Google

subiesse la otra donde estaua Iuan? Que tanto sube aquella? quanto baxa esta. Y esta quan, to baxa? vn infinito trecho: desde el ser de Dios, hasta lo mas humilde, y mas baxo dela tierra, hasta los pies de vn hõbre, que es lo mismo. Luego lo que sube Iuã de necessidad ha de ser otro tanto: desde la poquedad y miseria de la naturaleza humana, hasta verse encima la cabeça de Dios: de essa manera fue forçoso estar para baptizarle. Veys si fue honra de san Iuan el baptizar a Christo? veys quanta honra haze Dios a los que le siruen? No se puede dezir mas de lo bien que les galardona sus seruicios: *Mensuram bonam*; y que de llena se les vaya, y reuierta por encima: *Coagitatam, & super effluentem.*

No parece que ha dicho mal este testigo, mas cõ todo esso llamemos otro: *Vt in ore duorum, vel trium testium stet omne verbum.* Deut. 17. Quiero presentar vno que sea mayor de marca, y tal que a no ser parte Christo, pudiera hazer officio de juez, puesto que lo es vniuersal, y cabeça de la Iglesia: el Apostol san Pedro, hizo vna vez otro seruicio a su Maestro, y tambien fue seruido de palabras; que como el tiene tan poca necessidad de nuestras obras: *Quoniam bonorũ nostrorum non eget*, aun de solas palabras (quando son dichas de Psal. 15. coraçon) se paga. Seys fueron las que le dixo. Matthæi 16. *Tu es Christus filius Dei viui*: Tu eres Mat. 16. Christo hijo de Dios viuo: y no las huuo acabado de dezir quando le boluio sesenta en recompẽsa: *Et ego dico tibi quia tu es Petrus, &c.* Tan al diez doblado son sus pagas. Y no solo palabras, sino obras; que palabras en la boca de Dios son obras en lo mejor de todo el mundo: *Ipse dixit, & facta sunt.* Psal. 32. Alli le dio su nombre por mas honra, llamandole el de piedra, *& super hanc petram*, que (como dexamos dicho) es proprio suyo: y cõ el nombre le passò el officio, haziendole vniuersal cabeça de su Iglesia, piedra primera y fundamental en su edificio: *Super hanc Petram ædificabo Ecclesiam meam*: Siendo verdad que (como dize el Apostol S. Pablo 1. ad Corint. 3. *Fundamentum aliud nemo potest ponere, præter id quod positum est, quod est Christus Iesus.* 1. ad Cor. 3. Que no se puede poner otro fundamẽto, sino Christo; por tan vna cosa se tienen el y Pedro, que en estar Pedro no le parece al Apostol q̃ està otro que el mismo Christo. Alli le dio carta de seguro para que no temiesse sus cõtrarios: *Portæ inferi non præualebunt aduersus eam.* Alli todo su poder ple-

Digitized by Google

no y cumplido: *Quodcunque ligaueris super terram, erit ligatum & in cœlis,&c.* Y finalmẽte alli, porque no quedasse San Pedro menos galardonado que el Baptista, se le rindio en cierta manera, y como en señal de esso le offrecio las llaues de su Reyno: *Tibi dabo claues Regni cœlorum*. Detengamonos vn poco en declarar esto, que todo sera plata quebrada, y reclamo para los de su officio. Quando vn capitan conquista algũ castillo, o fortaleza, queriendo la tomar por fuerça de armas, si los de dentro por dicha se veen perdidos, y su partido mal seguro, pareciendoles q̃ sera mejor escoger buen concierto, que mala muerte, si a caso se determinan de rendirse, la ceremonia que vsan, es entregar las llaues del castillo al capitan contrario, en señal de que con ellas le entregan tambien el dominio de todo lo que està debaxo; *Lege, Clauibus, ff. de contrahen. emptio.* Y està tan recebido esto, que ya casi para dezir de vno que se rindio, no tenemos otra mejor phrasis, que, *Entregò las llaues*. Pues esto mismo es lo que le acontecio a Christo con S. Pedro, que viendo que le cõquistaua su Reyno, y que se auia ya puesto a pique de ganarle, a pũto de escalar sus almenas, y apoderarse del, desde luego le entregò, por bien de paz, las llaues: *Tibi dabo claues.* El Reyno de los cielos es vna fortaleza, a donde todos hemos de entrar por fuerça de armas. Matth. 11. *Regnum cœlorum vim patitur, & violenti diripiunt illud.* Acometio san Pedro cõ las mas efficaces y mas fuertes: *Tu es Christus filius Dei viui:* armado de fe, y esgrimiẽdo la espada de la palabra de Dios (estas son las armas que san Pablo nos aconseja con lo mas a proposito para salir cõ la victoria 2. ad Thessalonic. 5. *Induti loricam fidei, & gladium spiritus, quod est verbũ Dei,*) pues si en dando el primer assalto le offrece las llaues el alcayde quien duda, sino que esto fue ceremonia de conocerse por rendido? (digo de la manera que puede caber en Dios este lenguage) y que por muestra de esso le dixo: *Tibi dabo claues?* No aya mas Pedro, que aunque otros Santos, en esta cõquista se contentã con vn passaporte, o cedula de abono de mi mano; vn san Iuan y Sãctiago con vn *venite post me.* Matth. 4. vna Magdalena con vn *Remittũtur tibi peccata tua.* Lucæ 7. Vn buen Ladron con *Hodie mecum eris in paradiso.* Lucæ 28. Pero vos daysos tanta priessa a batir, y combatir este castillo, tantas, y tan frequẽtes rociadas con las armas de vuestra

Mat. 11.
2. Ad Thess. 5.
Matt. 4.
Lucæ. 7.
Luc. 28.

Digitized by Google

vuestra confessión, y de vuestra fe, que tengo por bien entregaros las llaues desde luego: *Tibi dabo claues Regni cœlorũ.* No veys si queda Pedro menos bien galardonado que el Baptista? No veys quan bien le paga esse seruicio? *Mensuram bonam.* Dale el premio a medida del merecimiento, pues le paga palabras con palabras; pero esso es con mil sobras y ventajas; quantas van de sesenta a seys: de palabras de Dios, a palabras de hombre, de cõfessar vna criatura a su criador que es deuda necessaria, a confessarsele el mismo criador como por su rẽdido, que es gracia que puede pasmar a la naturaleza: *Coagitatã & super effluẽtem.* Con essos creces buelue Dios lo que le dan, de essa manera paga los seruicios, que se le hazẽ. Pues quien con todos suele ser tan liberal, y dadiuoso, no lo ha sido menos con nuestro glorioso Padre S. Bernardo; antes parece, que desde el punto que le comęçò a seruir, començò Dios a hazerle particularissimas mercedes; tantas, que a penas ay Santo que pueda llegar a competir con el en los fauores; ya abraçado del Hijo, ya criado a los pechos de la Madre, ya le baxan los Santos a curar en sus enfermedades, ya los Angeles le cantan en salud y le dan musica: finalmẽte fue priuado de Dios tã conocido, que todos los vezinos de la gloria parece que se esmerauan en agasajarle, porque en esso sabian que dauan gusto a su Rey y a su Señor. Pero lo que mas espanta es, que aun despues de auer cessado los seruicios, despues de auerse acabado los merecimientos, porque le faltò cõ la vida el tiempo de poder tenerlos nueuos, con todo esso no cessa Dios de darle cada dia nueuos premios: y al cabo de mas de quatrociẽtos años que nuestro glorioso Sãto le dize cõ obras y palabras aquellas tan repetidas de san Pedro: *Ecce nos reliquimus omnia;* Euãgelio que la Iglesia tiene diputado para los deuotos Religiosos, y santos Hermitaños, que huyendo el trafago y ruydo de las populosas cortes, y ciudades, se retirauan a los mas espessos desiertos, cuya habitacion era con las fieras; cuyo abrigo las pieles que ellas les dexauã tras las vidas, cuyo mantenimiẽto solas hierbas; despues digo, de tantos años de esto, le hà querido añadir otra honra nueua para mayor galardon de sus seruicios; y del desierto le trae a la ciudad: *Ciuitas supra montem posita,* de lo escondido le saca a la luz: *Vos estis lux mundi;* y al que se hizo ignorãte entre los brutos

Mat. 19.

tos animales,agora le hã cano nizado por Dotor de los hõbres y de la Iglesia: *Verbo vitæ laureatus est Bernardus.* Y digo agora, porque aũque antes le rezaua como a tal,y en el mismo officio parece(digamoslo assi) que le tenia concedida la licẽcia:pero lo que es la borla guardosela hasta nuestros dias y en ellos quiso que (de cosa de doze años a esta parte)se le diesse juntamente con el Euãgelio, que la Iglesia vsa cantar a los demas Dotores; juntamente con el titulo de Sal: *Vos estis sal terræ*, que es la carta y testimonio de este grado.

Segundo Pensamiento.

§. II.

PERO Señor, si tan amigo soys de hazer mercedes, si tanto gusto teneys en galardonar los seruicios que se os hazen, porque le aueys dilatado tanto a vuestro sieruo Bernardo el titulo de Dotor, que le pensauades dar? parece que es recatear el darsele, y hazerlo de mala gana, auerle hecho aguardar por el tantos años; no fuera mejor auerle graduado de Dotor desde el principio? Para respuesta y soluciõ de esta pregunta tenemos necessidad de assentar dos cosas. La primera quan amigo es Dios de hazer todas las suyas a su tiempo:la segũda que no pudo auer otro mas acomodado para laurear a S.Bernardo de Maestro, que este en q̃ lo hizo. En prouarlas entrambas piẽso gastar y ocupar este Pensamiento.

Vna de las cosas de mayor importancia en los negocios, es el saberlos hazer a tiempo, y a sazon: hechos en ella apro uechan,fuera de tiẽpo las mismas medicinas dañã,y los medios mas efficaces para la cõsecucion de vn fin dexan de serlo, y antes nos impossibilitan de alcançarle.

Temporibus medicina valet, data tempore prosunt, Ouid. 1. de remed. amor.
Et data non apto tempore, vina nocent.

Dixo vn Poeta, que vna vez de vino dada a tiempo, suele boluer vn hombre de los vmbrales de la muerte,y essa misma,quando se da sin el, le saca de los quicios de la vida. De aqui nace, que los que ordenan sus cosas sabiamẽte,siempre tienen grandissima cuenta con el tiempo: y de aqui, que el mejor Sabio de los Sabios Dios, jamas haze cosa q̃ no sea muy en el suyo. A su tiempo oye las peticiones de los justos. Esai. 49. *Tempore accepto exaudiui te:* a su tiẽpo juzga Esai.49.

Psal.74. ga las cosas de los malos. Psal. 74. *Cùm accepero tempus, ego iustitias iudicabo*: a su tiempo embia sus tẽporales desde el cielo. Hierem. 5. *Qui dat nobis pluuiam temporaneam, & serotinam in tempore suo.* Y a su tiempo pone en execucion todas las cosas, sin que jamas aya quebrado esta regla con ninguna.

Hier. 5.

Estaua ya determinada su venida al mundo; y como alcançaron a entender algo della en sus reuelaciones los Prophetas, como cosas en que les yua, y nos yua tanto a todos, no cessauan de darle priessa, y de llamarle. Dauid en el Psal. 84. *Salutare tuum da nobis.* Salomon. Cant. 4. *Veniat dilectus meus in hortum suum.* Aggeo en el capitulo 2. *Veniat desideratus cunctis gẽtibus.* Esayas en el cap. 6. *Emitte agnum Domine dominatorem terræ*, y en el cap. 45. *Vtinam dirumperes cœlos, & descenderes*: en el cap. 64. *Rorate Cœli desuper, & nubes pluant iustum.* Iesus Sirac en el cap. 6. de su Ecclesiastico: *Da mercedem Domine sustinentibus te, vt Prophetæ tui fideles inueniantur.* Todos le llamauan, y todos le pediã, y todos jũtos no pudieron, ni aprouecharon nada, mientras que no fue tiempo. Pero *Vt venit plenitudo temporis*: en llegãdo la sazon, y el punto: entonces sin que se lo pidiesse nadie, sin aguardar a q̃ le hablassen palabra en ello: *Dum medium silentium tenerent omnia*; quando todos callauan, entonces. *A regalibus sedibus venit*: entonces. *Inclinauit cœlos, & descendit*: el se tuuo cuydado de trastornar los cielos, y dar consigo y con ello en mitad del mundo; que ni el riguroso frio del inuierno, ni los pocos reparos q̃ cõtra el tenia su madre, ni el saber q̃ no auia de hallar en toda Bethleen posada, ni finalmẽte la obscuridad y tinieblas de la noche, cosas que a vn hombre muy hecho pudieran hazer parar y detenerse, quanto mas a vn niño tierno, y tan rezien nacido; pero con el nada basta a estoruarle esta jornada, en sabiendo que era ya tiẽpo de hazerla: *Vt venit plenitudo temporis.* Como ni auia bastado nada para hazersela adelantar antes de tiempo.

Psalm. 84. Cantic. 4. Agg. 2. Esai. 6. 45 & 64. Eccl. 36. Ad Gal. 4. Sapi. 14. Psal. 17.

En la muerte tambien le sucedio lo mismo. Tenia Dios ya librado en ella el precio de la redempcion y rescate del linage humano: y mientras no fue tiempo de executarse este mandamiento, por mas que el mundo anduuo tras matarle, biẽ podia descuydar, que seguro estaua de no salir con ello, que ni la diligencia, y pretension de Herodes en pedir a los Reyes que se viniessen por su corte, quãdo boluiessen de adorar

adorar el niño: ni la crueldad de matar, quando se vio burlado, todos los que hallò de menos de dos años: ni las piedras que contra el tomaron los Iudios, ni los conciliabulos, que para condenarle juntarō los Escribas y Phariseos, ni todo el resto del mundo, y del infierno juntos, no han de ser bastantes a hazerle morir antes de tiempo. Pero al contrario quando llegò ya el que estaua determinado para esso: *Sciens Iesus quia venit hora eius*: no tienen que cansarse en estoruarlo; que quien no le pudo anticipar la muerte, tampoco podra salir con detenersela: y ni Pilatos con todas sus escusas, ni las leyes con dar por libre a vn preso el dia de Pascua, ni los açotes que le dierō para aplacar el pueblo, ni los mismos Demonios, por mas que procuraron negociar cō la muger del juez (que no es nueuo este modo de negociar inuencion es antigua, y traça del Demonio) ni finalmente todo el pueblo de los Iudios, que le pide que *descendat de Cruce*, offreciendole su fe por precio, si baxare: no seran parte para hazerle que dexe de morir a tiempo, sino que *Sciēs quia venit hora eius*, en sabiendo que llegò el punto, y la hora. *Inclinato capite tradidit spiritum*: el proprio hizo de cabeça a la muerte, mandandole con ella que viniesse. No veys que pūtualmēte haze Dios todas las cosas a su tiempo. Otro lugar no mas, y con esso passaremos al segundo punto.

Ioan. 13.

Marc. 15.

Ioan. 19.

En el capitulo segundo de san Iuan, estando combidados Madre, y Hijo, Christo digo, y la Reyna de los Angeles) a vnas bodas que se celebrauan en Canà de Galilea: pusieronse las mesas, sentaronse los combidados, siruieronse platos, trincharon, comieron, y al mejor tiempo faltales el vino, *deficiente vino*. La Virgen toda piedad, toda misericordia, y compassion; tuuola de los dueños de la fiesta, y de la verguença q̄ les fuera caer en tan gran falta: boluiose a su Hijo, y como sabia que auia venido a suplir, y remediar las de los hombres, pidiole que remediasse tambien esta: *Vinum non habent*: No hizo mas de proponer la necessidad, que para la buena gana que tiene Dios de hazer mercedes, esso basta. No tienē vino. Y dize el Texto sagrado, que le respondio Christo: *Quid mihi, & tibi est mulier?* Muger, que nos va a vos, ni a mi en esso? Notad que sacudida respuesta. Como Señor pues a vna cosa que os pide vuestra Madre, aueys de responder de essa manera? *Quid mihi, & tibi*. Quando a ella no le vaya

Ioan. 2.

vaya nada, a vos por lo menos no puede ya dexar de yros mucho, pues ella os lo ha pedido, y quando no, no le negueys si quiera el nombre de Madre, pues le distes con tãto gusto el serlo. Dixerades: *Quid mihi, & tibi est Mater?* y no: *Quid mihi, & tibi est mulier?* En que va esto? El mismo Christo se lo dixo luego: *Nondum venit hora mea.* No es marauilla, que aun no se auia llegado su proprio tiempo, y sin el no haze Dios nada. En llegando de alli a vn instante luego lo hizo, quatro renglones mas abaxo: *Dicit Iesus ministris, implete hydrias aqua*; mandò a los criados q̃ hinchiessen de agua las tinajas, y llenas la cõuirtio en vino preciosissimo. Veys como aun con su propria Madre en materia de tiempo no se ahorra? tan amigo es de hazer todas las cosas en el suyo.

§. III.

VAmos a lo segundo y prouemos, como el mejor q̃ pudo auer para laurear de Dotor de la Iglesia a san Bernardo, ha sido este nuestro, en que lo hizo.

Iesus Sirach, mas que por su proprio nõbre, conocido por el de su libro, que comunmente llamamos el Ecclesiastico, queriendo en el capitulo 35. encarecernos la gracia y hermosura de la misericordia de Dios, la primera cosa que nos dize es, que tiene en ella dias, como muger hermosa, y que lo està vnos mas que otros: *Speciosa misericordia Dei in die tribulationis.* Dize el. Hermosa està la misericordia de Dios en los dias de la tribulaciõ. De varias maneras explican este lugar los Dotores, segun varias significaciones que tiene en las diuinas Letras esta palabra, *Tribulatio.* La primera y la mas comũ es, que signifique lo mismo que *oppressio, siue angustia*; lo mismo que suena en nuestro Castellano, la tribulacion de vn hombre, que està atribulado, y affligido. Dauid en el Psalmo 118. *Tribulatio & angustia inuenerunt me.* Y Ezechiel en el cap. 6. *Tribulatio apprehendit nos, dolores vt parturientis.* Y en esta significaciõ podemos entẽder el lugar de dos maneras; vna *Speciosa misericordia Dei in die tribulationis nostræ.* Hermosa es la misericordia de Dios, y tanto mas quanto viene en tiẽpo de mayor necessidad, quãto es mayor el trabajo de que nos saca y la tribulacion de que nos libra. Tenia el Patriarca Abraham vn hijo solo, alcançado à fuerça de lagrimas; y como regado cõ ellas (que siempre dã cierto el fruto à quien las llora)

Eccles. 35.

Psalm. 118.

Ezech. 6.

ra) promessa del mayor y mas abũdante, que jamas auia auido, ni podia auer en el mũdo; mãdale Dios que se le sacrifique, y el santo viejo, sin reparar en nada, aparejase para obedecer al pũto: vale a sacrificar al monte, q̃ le auia mandado, en llegando allà (facil serà de ver con que dolor y pena) compone los leños, sienta sobre ellos à Isaac, vendale los ojos, que era la lumbre de los suyos, empuña el cuchillo, leuanta el braço; y quãdo ya yd yua à descargar el golpe, q̃ jũtamente auia de cortar el cuello al hijo, y todo su contento y gusto al padre, entonces embia Dios su misericordia, y el y ella detienen el cãsado braço, enseñandoà Abraham vn carnero entre las matas, y que en lugar de su hijo sacrifique! Que es esto Señor? pues no auia otro mejor lugar donde poneros, que en los delgados filos de vn cuchillo? no teniades otra silla en que descansar mas a vuestro gusto, que en el agudo corte de vna espada? No por cierto, que la misericordia de Dios, aunque en todas partes està bien: pero en ninguna mejor, que *In die tribulationis*: entre el cuchillo y la garganta, entre la soga y el cuello, entre el alma y los dientes, entonces, *Speciosa misericordia Dei*; entonçes es quando ella sale mas hermosa.

El segundo sentido que estando en esta misma significacion de la palabra, *Tribulatio*, pueden hazer las del Eclesiastico, es, si construymos. *Speciosa misericordia Dei in die tribulationis eius.* En el tiempo de sus persecuciones y trabajos de Dios. Si quando los hombres le persiguen y maltratan, el les haze mercedes, quien duda sino que en tal sazon campearà mucho la hermosura de su misericordia? Entra Christo vna vez en el templo, y ponese a disputar con los Escribas y Fariseos mas doctos de Ierusalen; de razones en razones; vinoles a conuencer cõ las suyas (que a argumẽtos de Dios fuera mucho responder otros mas sabios.) Quien mal pleyto tiene, a vozes lo mete: vozes eran poco; metenlo a pedradas; dexanse de demandas, y respuestas, y por hazer las suyas de cal y canto (para mayor firmeza) cogen piedras, y quierenle respõder con ellas; *Tulerunt ergo lapides, vt iacerent in eum:* De tal manera que le obligaron a dar lugar a su endemoniada colera, boluer las espaldas, y salirse de entre ellos y del templo. Y dize el Euangelista, que *Praeteriens Iesus vidit hominem caecum à natiuitate:* que al passar por la puerta vio vn hombre ciego desde

Ioan. 8.

Google

desde su nacimiento, y mouido de compassion, y de misericordia, començò a hazer vna massilla de saliua y poluo con que restituyrle la vista. Pues como, por ventura no auia otro tiempo mas acomo dado para ponerse Christo a curar de mal de ojos, que quā do espessas nubes de enemigos venian sobre el granizando pedradas? que se oluide en essa sazon de si, y solo se acuer de de restituyrle la vista a aquel pobre hombre! que estā dole actualmente persiguiendo le haga mercedes! A quien no enamora la hermosura y gētileza de esta misericordia? *Speciosa misericordia Dei in die tribulationis.*

De otra manera se toma esta palabra, *Tribulatio*, en las diuinas letras por lo mismo q̃ *Vindicta*, seu *Supplicium*; por la vengança, y el castigo; por la justicia de Dios. Nuestro glorioso Padre S. Gregorio lib. 26. moral. cap. 23. entiēde desta suerte aquello q̃ se dize en el cap. 36. de Iob. *Eripiet de angustia pauperem, & reuelabit in tribulationem aurem eius.* Dize el santo Dotor explicando esto, q̃ *Aurem in tribulatione reuelare, est auditum cordis verberum plagis aperire.* Y en este mismo sentido entiende nuestro lugar Hugo Cardenal en la explicaciō del: *In tempore tribulationis*; id est, *in*

Iob 36.

Gregor.

Hugo.

die iudicij. Hermosa es la misericordia de Dios, quando sale a vistas, el dia en que estauamos aguardādo su justicia. Saca Dios a los hijos de Israël de la seruidūbre y cautiuerio de Egypto; y apenas estuuierō libres della, quādo rebelados cōtra Moysen, desesperados de la misericordia de Dios, oluidados de las tareas immensas, y trabajos q̃ Pharaō les imponia, començarō a suspirar por las ollas de su tierra, pareciendoles q̃ aū les auia de faltar la q̃ pisauan, pusieron tassa y limite al poder de Dios: *Quoniā percussit petram, & effluxerunt aquæ, & torrentes inundauerunt: nunquid & panes poterit dare?* A darnos agua bien llegò su poder, pero no por esso podra llegar a darnos pā su omnipotēcia: finalmēte pusierō légua blasphema en los consejos de su prouidēcia diuina. Este era el tiempo en que auia de salir a tomar vengança dellos su justicia; este en el que auia de hazer vn general destroço castigando en sus cabeças tātas culpas. Pues entonces Dios trocò las suertes, y en su lugar sacò a plaça la misericordia: y facilitando impossibles (si assi dezir se puede) començò a reboluer el mundo en su seruicio, sin cessar desde el principio del viage hasta la postre, hizo vna raya en el agua, y tal que

Psal. 77.

Quas aut Seditius grauis inuenit, aut Radamantus.
Nocte, dieq; suum gestare in pectore testem.)

Es tiẽpo de los trabajos de Dios, pues si en su bienauẽturança pudiera caber alguno, no huuiera cosa q̃ se le diera mayor que los pecados, que ya vna vez le hizieron passar mala muerte. Esai. 53. *Attritus est propter scelera nostra.* Y quanto es de su parte del pecador por lo menos procura destruyrle, y quitarle la razon de vltimo fin, que por derecho se le deue en todas nuestras obras. Finalmente es el tiẽpo de su justicia, pues ninguna cosa tiene ella por objecto mas propio, que este de castigar pecados, y faltando enmiẽda, destruyr los pecadores.

Esai. 53.

nam iusta Deorum
Vltio. persequitur fontes, stirpemque prophanam
Verberat.

Petrar. Afri. 7.

Pues si este tiempo jũta todas las circunstãcias de los otros, quien duda sino q̃ podremos dezir del: *Speciosissima misericordia Dei, in tempore peccatorum* Que si en los demas sale hermosa la misericordia de Dios, en esta sale hermosissima en superlatiuo. De esta suerte se suelen põderar algunas particularidades q̃ huuo en la venida de Christo nuestro Redentor al mundo: *Dum medium silentium tenerent omnia:* quando todo el mũdo parece q̃ estaua sepultado en el profundo sueño de sus culpas, quando auia ya llegado al *maximũ quod sic*, de sus maldades. Assi lo pondera nuestro glorioso Padre S. Bernardo. *Serm. 1. Aduentus Domini.* Y de aqui se entendera vn lugar dificultoso de Esayas en el capit. 40. donde dize: *Quoniam completa est malitia eius, dimissa est iniquitas illius.* Parece repugnancia dezir, que porque estaua llena de maldades, por esso se le perdonaron las q̃ tenia. Castigarle a vno quando està ya tan cargado de pecados, que no le queda *plus vltra*, a donde poder passar con ellos, cosa es muy puesta en razõ: pero perdonarle; y perdonarle por essoʼa qualquiera se le hara dificultoso: y no es sino muy facil y la causa mejor que puede darse: *Quoniam completa est malitia eius*, quiere dezir: *Quoniam tempus peccatorum aduenit*, porq̃ llegò ya el tiempo de las culpas, y pecados de los hõbres, por esso quiso Dios hazer en el alarde de su misericordia, y mostrarnos quan hermosa salia en essa coyuntura: *Speciosissima misericordia Dei in tẽpore peccatorum.* Tuuo esse tiẽpo por opor-

Sapien. 8.

Bernard.

Esai. 40.

Digitized by Google

oportuno, y proprio suyo: y vino en el: *Et dimissa est iniquitas illius*: y con su presencia le ahuyentaron todas las nieblas de las culpas: *Speciosissima misericordia Dei*. No veys q̃ hermosamente parece la misericordia de Dios en esse tiempo? ninguno de los otros puede competir cõ el, pues solo los cõprehende, y cifra a todos.

Con esto queda respõdido a la duda que pusimos al principio deste pensamiẽto, y declarada la causa porq̃ ha aguardado Dios tãtos años a darle a S. Bernardo la laurea de Dotor de la Iglesia, q̃ es, por darnosle graduado en el tiempo que ha de ser essa mayor misericordia, en el que el mundo està mas lleno de pecados, darnos la sal en la sazon que mas hemos menester tener quien nos preserue de corrupcion, la luz, quando està la Christiãdad mas en tinieblas, y la ciudad fuerte, quãdo menos nos han quedado de acogeros: *Speciosissima misericordia Dei*. Y para q̃ lo parezca a todo el mundo, desele a Bernardo la borla de Dotor en esse tiempo.

Verbo vitæ laureatus est Bernardus.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

ESte pensamiẽto diuido del passado, mas porque yua muy largo, que porque en hecho de verdad sea diferente: pero seruira de declarar y cõfirmar la razõ que acabamos de dar en el, de auerle dilatado Dios a S. Bernardo la borla de Dotor, hasta este tiẽpo, y de que se acabe de echar de ver quan bueno fue el q̃ escogio para laurearle, y quan semejãte al q̃ antes auia escogido para traerle al mũdo, y para presentarle en la vniuersidad de la Iglesia, dõde hizo todos sus actos tan cumplidos.

El ordinario tiempo que Dios suele escoger para criar grandes Santos en su Iglesia especialmente Dotores, y Maestros, es quando està mas falta, y mas necessitada de ellos: por esso en los principios huuo tãtos, porq̃ estaua menos estẽdida la Christiãdad y mas embuelto el mundo en los errores de la idolatria despues acà nunca han faltado algunos q̃ nunca le faltã a Dios verdaderos sieruos suyos en su Iglesia) pero los mayores, siempre los ha ydo guardando para en las mayores necessidades, y apenas ha auido He

resiarcha,

resiarcha, contra quiẽ no aya proueydo Dios de algun Doctor famoso. Vamos a san Bernardo, q̃ de los demas no faltara quien diga. Embiole Dios al mundo: quando si pensays? quando mas abrasado estaua en cismas, y en errores, quando mas ciego, y mas a escuras. Bien refiriera aqui algunas cosas, de las muchas que cuentã las historias, pero en tinieblas tan espessas, confiesso que no me atreuo a entrar sin guia. Quiero seguir a Dauid, q̃ aunque lexos en las edades, pudo ser que estuuiesse muy cercano en el conocimiento; y por lo menos de sus palabras podre yo sacar alguno, para dezir algo a mi proposito. Psal. 103. *Posuisti tenebras, & facta est nox: in ipsa pertransibunt omnes bestiæ sylua: catuli leonum rugientes, vt rapiant. Ortus est Sol, & congregati sunt, & in cubilibus suis collocabuntur.* Dexo el sentido literal, è yre siguiendo sola la metaphora. Estaua el mundo en tinieblas antes q̃ amaneciesse este diuino Luzero: y como dize Philoteo Monge nuestro en los versos que hizo de su vida:

Psal. 103.

Philot.

Omnibus occiderat Superum reuerentia terris.
Et decus, & priscæ Religionis amor.

Auianse puesto ya y faltado de la Iglesia sus mas insignes antorchas, y lũbreras; vn Ambrosio, vn Hieronymo, vn Augustino, y despues de estos y otros vn Gregorio; y las obras q̃ en lugar suyo auian dexado, parte por descuydo de los escritores, parte por malas interpretaciones de ignorantes, y parte por falsas addiciones, y corruptelas de hereges, sin duda ninguna yuã perdiendo mucho de su primera luz y resplandor: *Facta est nox:* en faltãdo la luz, hizose noche y como la noche escapa de vellacos: *In ipsa pertransibant omnes bestiæ sylua:* començaron al pũto a desmandarse algunas gauillas de hereges, como indomables fieras, *rugiẽtes vt rapiãt;* bramando rabiosos; vn Pedro Abaylardo contra la santissima Trinidad, vn Gilberto Porretano cõtra sus atributos, vn Henrico Tolosano contra los Sacramentos; finalmente todos blasfemando cõtra la Fe. Veys aqui el tiempo de la necessidad, el *Tempus peccatorum,* que deziamos en el Pensamiẽto passado. Pues venga agora la misericordia d Dios, y muestrese en el, y vereys que sale hermosa como el Sol: *Ortus est Sol:* Salio Bernardo, *Tanquam stella matutina in medio nebulæ:* (que assi le cãtamos en el oficio de su rezo) como en Luzero de la mañana, deshaziendo Eccles. 50.

 las

Digitized by Google

las tinieblas de la noche. No veys a que buen tiempo? *Et cõgregati sunt*; amanecio el dia, salio el Sol, y començaronse a deshazer las nieblas, y los que antes bramauan desmandados y sueltos por el mundo, *cõgregati sunt*; luego se recogieron, y encogieron todos, salio Bernardo y en saliendo.

Philot. vbi supr.

Tunc etiam Petri nimium iactata quieuit.
Huius ab auspicio tuta carina viri.

Luego començò la Fè a leuantar cabeça, y humillaron las suyas todos los que la persequiã; vnos abriẽdo los ojos a los rayos de su predicacion, y su dotrina, otros pagando de contado la pena de sus culpas, y otros finalmente confusos y deslũbrados. *In cubilibus suis collocabuntur*, se escondierõ en las cauernas de la tierra, q̃ como dize el Prouerbio Latino. *Qui malè agit, odit lucem*; es propriedad de los pecadores el aborrecer la luz como Bernardo lo era: *Vos estis lux mundi*; no le pudieron parar delante vn solo punto. No veys, quan *Speciosa misericordia Dei in tempore peccatorum*? En esse tiempo via Dios embiar Dotores, y Maestros a su Iglesia.

§. V.

PERO (porque nos vamos acercãdo mas a nuestro intento) aunque dio Dios esta luz a su Iglesia, y el cargo de alumbrarla a Sã Bernardo en tan buen tiempo, dilatole para otro mejor el darle el titulo. Assi lo suelen hazer algunas vezes con sus criados los Reyes y Principes del mũdo, quando vaca en palacio algun oficio a hulano que lo sirua, pero no tendra el titulo hasta que yo mande otra cosa. Nuestro glorioso Santo hizo oficio de Maestro en vida, hizole de luz, y con esso todos los actos que se requierẽ para el grado: pero los titulos honrosos destos cargos, la borla de su Magisterio, guardosela Dios para otro mejor tiẽpo. Qual puede ser esse? Semejãte al passado; y q̃ (si assi dezirse puede) le tocaua a Bernardo mas de cerca, quãdo su patria, y nuestro origen Francia llegasse a tener cumplida su malicia, quando estuuiesse. *In tempore peccatorum*; para q̃ en el salga esta misericordia mas hermosa. Sabia Dios que aquel illustrissimo Reyno al cabo de tãtos años, en q̃ ha sido siẽpre espejo dela Christiandad, è inexpuguable muro dela fe, auia de llegar al termino en q̃ le

le hemos visto en nuestros tiẽpos; sabia tambien la grande deuocion q̃ todos (aũ los mas perdidos del) auiã de tener siẽpre a este su Santo, y que solo Bernardo (por particular priuilegio) auia de ser perpetua y generalmente venerado, assi de los hereges como de los Catholicos. Leed al illustrissimo Cardenal Roberto Belarmino en el 2. libro de indulgẽtijs cap. vlt. y vereys que despues de auer contado a muchos, o casi a todos los Dotores famosos de la Iglesia, llegando a S. Bernardo a quien guardò para la postre de proposito: dize: *Ipse etiam D. Bernardus, quem vel Lutherani ipsi admirari, colere, & Sãctum appellare coguntur.* San Bernardo (dize) a quien los mismos Luteranos reuerencian, de quien le admiran, y a quien a boca llena llaman Santo. Pero aun he hallado otros dos testimonios mas generales y expressos en Canisio. El vno lib. 5. Mar. ca. 11. *Quid verò de nobis? etenim longe clarius, ac prudentius loqui solet Bernardus, vt idcircò etiam ab Ecclesiæ hostibus sæpè multumque laudetur, velut qui non modò doctissimus, sed etiam ab omni suspitione alienissimus, &c.* Tal es (dize este Autor) la dotrina y estilo de Bernardo, que aũ los mismos enemigos de la Iglesia le alaban mucho, y muchas vezes; confessandole, no solo por doctissimo, mas aun por agenissimo. (Romancemos fielmente) de toda sospecha, y tal que no se atreuen a ponerle falta en nada. El otro es en el capitulo 28. del mismo libro: *Bernardus Claeualensis vir, in Gallia, Germania, Italiaque percelebris, quem omnes non solùm ob doctrinam diuinitus inspiratam, sed etiam propter vitæ sanctimoniam clarissimis miraculis illustratam, meritò ipsi etiam hæretici suspicerent, ac venerarentur: quo vno, vel ipso etiam Luthero fatente, meliùs nec scripsit, nec vixit quis, in vniuerso cœtu Monachorum.* Que los mismos Hereges veneran y reuerencian este Santo, y hasta Luthero dize, que solo el es quien lleua la palma a todos los Religiosos de la Iglesia, solo quien viuio y escriuio mejor que todos. Pues como sabia Dios auia de ser tan grande la fe que auian de tener con el, quisole guardar hasta este tiempo la borla de Dotor, y no se la dio en vida, porque no parece q̃ era justo, ni la humildad de Bernardo la admitiera: no en muerte, porque era muy temprano; no en su canonizacion, porque aun no se auia llegado el tiẽpo de las heregias, y errores de su tierra; sino q̃ se le guarda hasta el punto: y en viendo, q̃ *Cõpleta est malitia eius;*

Bellar.

Petrus Canisius.

Canisius.

que llegaron ya al vltimo pũto sus maldades, entõces se le muestra con la borla, entõces le da el titulo de luz, para q̃ al llamarselo a el despiertẽ ellos y abriendo a la nueua y amiga luz los ojos (q̃ puede mucho la pia affection en estas cosas) se les aclaren los entendimientos. Finalmente este era el tiẽpo de salir el Sol, quãdo, *Facta est nox*, quando se hizo de noche en su orizonte.

Iten. Estauan ya para acabar de corromperse las verdades mas ciertas de nuestra Fe en aquellas partes; era tiẽpo de que acudiesse la misericordia de Dios con el remedio; y como tenian a Bernardo dentro de casa, no era menester salir a buscar a nadie fuera della: ni por ventura por mas que se buscara, se hallara otro a quiẽ dieran los Hereges tanto credito. Guardale el nombre de Sal para este tiempo, en que el darsele a el, es acordarles a ellos, que tienen en sus escritos (de que tanto gustan) sal q̃ les saboreará essas verdades, para que no amarguen, y que los preseruara de corrupciõ a ellos, y a ellas, que miren los libros que dexò escritos. *De gratia, & libero arbitrio*, que quiẽ con atencion y gana de entenderlos, los leyere, hallarà seguro cõ que hazer pie en las mayores sirtes, y mas peligrosos baxios en q̃ suelen dar al traste los Hereges; y que quando puestos entre Luthero y Pelagio, tan peligrosos como el otro Poeta fingio a Phaëton en el nueuo y desusado carro se les puede dezir lo que a el, con mas justo y verdadero titulo.

Altiùs egrediens cœlestia signa cremabis: Ouid. Metam. 2.
Inferius terras; medio tutissimus ibis.

Que si van cõ el vno se atreuen al cielo, quitandole el poder a Dios: *Inferiùs terras*; y si con el otro, la libertad a los hombres, entõces nos consta tambien claro, que *Medio tutissimus ibis*; q̃ si nos arrimamos al medio q̃ la dotrina de Bernardo nos enseña, podremos passar seguros, sin temer el calor que nos pueden dar sus argumentos: porque la dotrina deste Santo, al fin es sal, y quãto mayor calor le dieren, tanto mejor les saltarà a los ojos y si les toca en ellos, de camino no dexarà de abrirselos, como por la misericordia de Dios vemos que lo ha hecho ya en lo mas de Francia: *Speciosa misericordia Dei.*

Finalmẽte auiẽdoles de dar vna ciudad segura, y fuerte, donde se defendiessen los Catholicos de los enemigos de Dios, y suyos, aguardò a abrir

les las puertas della en la mayor necessidad, para que assi les pareciesse mejor y mas hermoso: y quando se podia dezir de los mas, *Eratis sicut oues errantes, & non habêtes pastorem.* Que andauã perdidos por los desiertos de sus vicios, desiertos de virtudes y de gracia, ciegos con mil errores y heregias, heridos de la contagiosa peste del pecado; entõces prouee a Bernardo, nombrandole por mayoral deste rebaño, por Dotor y Maestro de la Fe: *Verbo vitæ laureatus est Bernardus:* y en el, les dà la luz que los alũbre, y guie a la ciudad del cielo, ciudad donde los lleue a darles sal en la verdadera piedra Christo, y sal q̃ los limpie y preserue de la roña, y los sane de todas las enfermedades.

1. Petr. 2.

DISCVRSO II.

De la antiguedad, prouecho, y general vso de los Hieroglìphicos, y Symbolos en las letras humanas, y Diuinas.

Sal terræ, Lux mundi. Ciuitas supra montem.

Primer Pensamiento.

§. I.

ENTRE varias inuenciones y differencias de ellas de que la industria humana ha vsado, para aprouecharse, como de despertadores que recuerdan y hazen velar los entendimiẽtos del sueño de la ignorancia: vna, y no la que menos les ha hecho auiuar y cobrar fuerças para dar alcançe, no solamente al conocimiento de las cosas naturales, è inferiores, pero aun de las mas sobrenaturales y diuinas, es la Theologia, q̃ San Dionysio nos llamò symbolica, vn modo de enseñar por imagenes y figuras, ora pintadas, que entren por la vista, ora pronũciadas, que como proprio objecto se vayan derechas al oydo, ambos postigos, o por mejor dezir puer-

Diony.

Digitized by Google

puertas principales (que tales son mientras el alma està presa en la carcel deste cuerpo)por donde se manda la casa del entendimiento: sin auer otro resquicio ni vëtana, por do poder escalar sus aposentos: pues como nos enseña la Philosophia,y mascierto que ella la experiencia,naturalmẽte hablando: *Nihil est intellectu, quod prius non fuerit in sensu.* Esta manera de enseñar nos encarecen y ponderan gallardamente S.Cyrilo, y Clemente Alexandrinos este en el lib.1.stromatum, aquel en el 2. que hizo contra Iulianum. Y si la antiguedad es calidad honrosa para todas las cosas q̃ las tienẽ,Pierio Valeriano en la dedicatoria q̃ haze de sus Hieroglificos a Cosme de Medicis, se la prueua desde antes del diluuio,y siente segun opinion de otros scriptores mas antiguos,que aquellas dos columnasde ladrillo y piedra,de que nuestro padre Adan hizo el archiuo de su sabiduria,depositando en ellas quanto supo, no quedaron escritas con letras, sino con figuras y formas de animales y cosas differentes: *Sunt enim qui descriptionẽ huiusmodi animalium cæterarũque rerum figuris constitisse adstruerẽt.* Ni va tampoco muy lexos de sentir esto mismo BaptistaMãtuano 1.par.1.quando dize:

Cyrillus. Clemens.

Pierius.

Dicitur & varijs formis sculpsisse columnas,
Vnam perpetui de marmore roboris, vnam.
Fictilibus muris Plastes,&c.

Mantu.

Y el vno y el otro tienẽ sufficientissimo fundamento en lo que dizen: pues aunque Iosepho en los libros de sus antiguedades, y Plinio en el 7. de su natural historia quierã probar con authoridad de Epigenes q̃ las letras fueron ab eterno, o por lo menos desde la creacion del mũdo, con todo esso lo mas cierto es, que en tiempo de Noe,aun no se auia hallado el vso de ellas, como consta de todos los Historiadores y Poëtas,que les dã mucho despues del diluuio su principio.Diodoro Siculo en el libro primero de su Biblioteca, dize, que el inuentor de estas fue Mercurio: *Hunc enim primum,& verba in ordinem redegisse, & varijs indidisse rebus nomina: fuisse quoque literarum inuentorem aiunt.* Y Ciceron en lo de natura Deorũ,dize,que este Mercurio fue el quinto de los que huuo deste nombre,y consiguientemente, sin duda ninguna, mucho despues del diluuio general.Polidoro Virgilio lib.1.de inuentoribus rerum, capitulo 6. refiere algunos q̃ dan la inuencion de las letras a los Phenices,que passaron

Iosephus Plinius.

Diodor. Siculus.

Ciceron.

Polidor. Virg.

ſaron cō Cadmo a la parte de Grecia, donde deſpues ſe fundò Thebas, quando ſalio en buſca de ſu hermana Europa: y a eſto parece que fauorece tambien Lucano en ſu Pharſalia.

Lucanus. *Phœnices primi, famæ ſi credimus, auſi.*
Muſarum rudibus vocem formare figuris.

Y que eſto tambien en ſu computacion de tiempos aya ſido mucho deſpues del q̃ dezimos, cōſtanos del Coroniſta general de los annales de la Gentilidad, Ouidio en ſus Metamorphoſeos, adonde pone el diluuio en el primero, y la hiſtoria de Cadmo en el tercero libro.

Ouidius. *Cùm pater ignar natam perquirere Cadmo.*
Imperat, &c.

De los nueſtros vnos dizen q̃ los Aſſyrios, otros que los Hebreos, eſtos q̃ Moyſen, aquellos que Abrahã, y todos deſpues delas aguas del diluuio, de lo qual facilmente ſe ſigue lo que dize Pierio, y Mantuano: que ſi aquellas columnas quedarō eſcriptas antes del diluuio (como cōcuerdã todos) y no cō letras, pues entonces no las auia (como hemos viſto) lo quedariã con imagines y figuras, que es el principal fin que pretendemos.

§. II.

MAS por ſi alguno le pareciere q̃ en dar eſta antiguedad al vſo de los Hieroglyphicos y ſymbolos, hazemos agrauio a la que pueden alegar en ſu fauor las letras, recogere aqui las pocas authoridades que en eſta materia he viſto, que aũque no ſean de mucho prouecho, adornaràn eſte diſcurſo, y no faltarà algun curioſo que guſte de leerlas.

Començando pues por vna que contiene muchas, Polidoro Virgilio en el lib. 3. de inuẽtoribus rerum, ca. 11. dize eſtas palabras (pondrelas en Romance, ſacadas a la letra de ſu traductor Godinez, para que puedã guſtar todos mejor dellas) *No es razon aſsi meſmo que ſe quede en ſilencio, que aquellos obeliſcos* (Son vnas columnas de piedra altas y redondas, como dexa dicho el miſmo author vn poco mas arriba.) *por la mayor parte tenian eſculpidas diuerſas figuras de animales, paraque en los ſiglos venideros ſe moſtraſſe la gloria de aquellos Reyes, ò que ſe auian cumplido ſus votos y promeſas. Y eſtas figuras ſe ponian en lugar de letras, como lo dize Plinio en el libro 36. por eſtas palabras.* Ciertamente aquellas ſeñales, ò figuras que vemos eſculpidas ſon letras Egypcias. *Y Cornelio Tacito al principio del lib. 13. de ſus hiſtorias dize.* Los primeros

Polidor. Virgil.

Plinius.

Corn. Taci.

Digitized by Google

ros Egypcios mostrauan por figuras de animales los conceptos y significaciones de su entendimiento, y asi hablan grandes antiguedades de la memoria humana esculpidas en las piedras. *Tambien Estrabon en el lib. 17. dize.* Ay algunas letras en los obeliscos, que declaran las riquezas y potencia de aquellos Reyes, porque por la figura de vna abeja que està obrando su miel, significauan a su Rey, el qual con toda suauidad ha de gouernar y moderar su Reyno, puesto que a bueltas tambiẽ ha de tener aguijon, como tiene la abeja con que castigue. Por el gauilan, denotauan la cosa que se hazia con diligencia, porque esta es casi la mas ligera de las aues, y ansi de esta manera ponian otros instrumentos y miembros humanos, por los quales dauan siempre a entender alguna cosa, como claramente lo muestra Diodoro al principio del libro 4. Hasta aqui son palabras de Polidoro, o por mejor dezir de su traductor, de las quales claramente consta la summa antiguedad que dã todos los authores a los Hieroglificos.

Estrabon.

Diodor. Siculus.

Lucanus.

Lucano en el tercer libro de su Pharsalia, hablando de los Egypcios expressamente dize que supieron primero esculpir figuras, que escriuir letras:

Nondum flummeas Mephis contexere biblos
Nouerat, & saxis tantum volucresque feræque
Sculptaque seruabant magicas animalia linguas.

Lucio Apuleyo en el libro vltimo de su asno de oro (este es su proprio titulo) haze mẽcion de vnos libros antiquissimos, escriptos parte con figuras de animales, parte con algunos caractères tuertos y mal formados, clara señal de la antiguedad de los symbolos, pues quando ellos auian llegado ya a termino y estado de perfectos, las letras començauan informes, al fin como cosa que aun estaua muy en sus principios. Finalmente Baptista Pio, *In annotationibus prioribus*, prueua tambien esto mismo claramente. Fuera de los quales no dudo sino que aura otros muchos ꝙ yo no he visto, pero para mera curiosidad basta lo dicho, y para saber la antiguedad que puede alegar en su fauor este modo de hablar, escriuir, y enseñar por Hieroglificos.

Lucius. Adulei.

Baptista. Pios.

Vamos al prouecho.

Segun-

Digitized by Google

Segundo pensamiento.
§. III.

Y Si me preguntare alguno, que porque le vsauā, puesto q̃ de suyo es lenguage mas enigmatico y obscuro?

Ouidio 1. Trist. *Silicet exemplis, in paruis, grandibus vti.*

Podrele responder con otra duda que en semejante forma aunque en differentissima materia pusierō los discipulos a Christo por S. Matheo en el cap. 13. (Mat. 13.) (seruira de camino para lo q̃ hemos de dezir de lo mucho que se vsa tambien este modo de hablar y enseñar en la Escriptura) Acabaua de predicar al pueblo aq̃lla gran parabola del labrador, que salio a sembrar, tā breue en palabras, como preñada y llena de mysterios, y viēdo lo poco q̃ alcançauā los Iudios, lleganse los Apostoles à Christo, y dizēle: *Quare in parabolis loqueris eis?* Señor porq̃ les hablays en parabolas? de q̃ sirue andarles hablādo por enigmas? dezidselo claro, y aū plegue a Dios, q̃ lo entiendā. No es esso lo q̃ yo pretēdo (dize Christo) antes os hago saber, que *Ideò in parabolis loquor eis, vt videntes non videant, & audiētes non intelligant*, que la causa del hablarles de essa suerte es, porque no lo entiendan, aunque lo oyan. Parece que està agora peor que antes, mas enredado, y mas difficultoso; pues para que no lo sepan, ni lo entiendan, no era mas barato no dezirles nada? Quāto mas Señor, q̃ bien sabeys vos de vuestro Padre eterno, q̃ *Non vult mortē peccatoris, sed vt conuertatur & viuat*; q̃ no quiere que perezcan los pecadores, sino que se conuiertan y viuā; si essos son sus fines vos cuyo principal sustento es obedecer su voluntad en todo; *Meus cibus est vt faciam voluntatem Patris mei*; (Ioan. 4.) no parece que auiades de poner medios tā cōtrarios. Que serà esto? el glorioso Doctor san Iuan Chrisostomo nos satisfara a entrābas dudas cō la delgadeza de su diuino ingenio, (Chrisost.) q̃ en la homil. 46. sobre esse mismo lugar de S. Matt. dize: *Nisi eos voluisset conuerti, tacuisset profectò, nec in parabolis quicquam eis locutus esset: nunc verò, ac ipsa re, quia tenebris offuscatur oratio, ad quærendum eos mouet.* Si quisiera q̃ no le entendierā (dize este S. Doctor) no les hablara en parabolas, ni sin ellas, callara, que esse es el medio mas efficaz para no ser entendido pero porque quiere q̃ le procurē entender con grā cuydado, habla en parabola, para q̃ la misma difficultad de su sentido, les haga apetecer mas

la

Digitized by Google

la intelligencia del, para que engendrandose de la priuació el apetito, le tégan mayor de llegar a entender lo que les dize.

Notable cosa es ver quan naturalmente nos lleua nuestra mala inclinacion a todo lo vedado.

Ouid. *Nitimur in vetitum semper cupimusq; negata.*

Dixo allà el Poeta; que por el mismo caso que nos veden vna cosa, naturalmente parece que se nos va la voluntad tras ella. No se auia acordado Dauid del agua de la cisterna que estaua en Betleen todo el tiempo q̃ pudo beuer della libremente, a lo menos no nos haze la Escriptura mencion de tal desseo: pero en viendo que la tenian los Philisteos, y que le auian tomado el passo para ella, luego la desseò: *Desiderauit ergo Dauid aquam de lacu.* Y como si estuuiera su vida 2. Reg. 23. puesta en esso, asi començò a suspirar por ella. *O si quis mihi daret potum aquæ de cisterna, quæ est in Bethleem.* O si me la diesse alguno! ò si yo pudiesse beuer de aquella cisterna vn jarro de agua. Lo mismo les sucedio a nuestros primeros padres con el arbol vedado, q̃ con tener otros en el Parayso terrenal tantos y tan buenos, y algunos porvétura mas sabrosos: (puesto que aquel tambien lo era: *Pulchrum visu, & ad vescendum suaue.*) Gene. 3. Con todo esso de ninguno echaron mano, sino de solo aquel, y estãdo el de la vida alli, que por tener virtud de conseruarsela naturalmente parece que le auian de apetecer mas q̃ otro ninguno, no nos dize la Escritura que llegasse a el, sino solamente al que les auia mandado Dios que no comiessen: *Tulit de fructu illius, & comedit, deditq; viro suo.*

Apretemos mas este pensamiéto có otro par de lugares de Escriptura, siquiera por q̃ no se nos passe en flores de humanidad todo el discurso. Luego que passaron los hijos de Israel el mar Bermejo, y començaron a correr por cuenta de Dios mas particularmẽte, como gente que ya desde aquel punto no tenian otro amparo, ni esperança de otro sustento, sino del q̃ el les diesse por milagro, entre las demas mercedes q̃ les hizo, vna fue darles leyes por donde se gouernassen y rigiessen; poner les Mandamientos y preceptos, vn aranzel de como auiã de viuir, de las cosas que deuian hazer, y de las que se deuian guardar de alli adelante: llega el Sancto Moysen a referir este beneficio, Exod. 15. y las palabras de lo que vsa son: *Ibi constituit eis præcepta, & ibi* Exod. 15.

tentauit

Digitized by Google

tentauit eos. Alli les puso preceptos, y alli los tentò. Aora no reparays en esta añadidura? que dize que alli los tentò! Pues santo Moysen, no sabeys vos que Dios no tienta a nadie? *Deus neminem tentat?* el demonio solo es quien tiene por proprio officio esse, y quiẽ se llama tẽtador por excellencia: *Accedens tentator, dixit ei, &c.* pero Dios de ninguna cosa tiene menos; *intentator malorum est*; es no tentador, y qualquiera cosa sera primero que esso: *Intentator*: Como dezis vos que, *ibi tentauit eos?* que tentò a los hijos de Israel? Quereys saber como: como es tal nuestra inclinacion a lo vedado, que para hazernos apetecer, y dessear vna cosa, no puede auer tentacion mas efficaz que mandarnos que no la hagamos:

Matt. 4.

Iacob. 1.

Nitimur in vetitum semper.

No tienta Dios a nadie, ni le persuade a que peque, que esso es impossible; pero mandales que no lo hagan; y como por el mismo caso lo apetecen, essa dize Moysen que es tentacion: y prohibir y tẽtar, lo tiene por vna misma cosa: *Ibi constituit eis praecepta*, pusoles leyes dize, *& ibi*, y en ellas mismas, sin que Dios hiziesse otra cosa de su parte, *tentauit eos*; hallaron ellos la tentacion; de ay les naciò el apetito de quebrarlas.

Diuinamente el Apostol S. Pablo ad Romanos 7. (y es pensamiento que notò Berchorio en el primer libro de su reductorio moral cap. 3.) *Occasione accepta peccatum per mandatum operatum est in me omnem concupiscentiam.* Tomò ocasion el pecado de la ley, dize; y nota de camino aqui Santo Thomas, que no dize que la ley da esta ocasion, sino que el pecado se la toma: *Occasione accepta.* Paraque entendamos q̃ la falta està toda de nuestra parte, y no de la de Dios, cuyas leyes son justissimas y santas. Pero vamos a lo que nos haze agora al caso. Tomò ocasion el pecado de la ley, y con ella obrò en nosotros toda concupiscencia, todo apetito, y desseo desordenado. Pues por ventura no hallò el pecado otras mejores herramientas para labrar dessos torpes en el taller de la voluntad humana? Que tiene que ver el mandato de Dios con nuestras culpas, sino es para prohibirlas, y vedarlas? que su justicia con nuestros yerros, sino es para tomar castigo dellos? Para incitarnos puede aprouechar el mandato de que no pequemos? Ay vereys vos la mala inclinaciõ que teneys, que no os acordando antes, de que se vuiesse pecado en el

Berchorius

ad Rom. 7.

S. Thom.

Digitized by Google

el mundo: *Peccatum nesciebam, nisi per legem*; por el mismo caso que os le prohibieron le deseastes: *Et per mandatum est in me*: y no con vn desseo ineficaz y floxo, sino, *Omnem concupiscentiam*; todo vuestro desseo nacio de que os lo auian vedado: tan a nuestra costa tenemos hecha la experiencia, de que

Nitimur in vetitum semper, cupimusque negata.

Pues esta es la ocasion (segun explica el glorioso Doctor san Iuan Chrisostomo) porq̃ Christo vsaua tanto hablar a los Iudios por palabras: *vt audientes non intelligãt*; paraq̃ oyendole, y no le entendiendo, la misma priuacion engendre en ellos apetito: *Et dum tenebris offuscatur oratio, ad querendum eos moueatur* y quanto menos alcançan el sentido de lo que se les dize, tanto mas le procuren entender, y por el mismo caso q̃ se lo encubren, apetezcã aclararlo y descubrirlo. Y esta misma proporcionadamente, deuia de ser la ocasiõ, que les mouia a los antiguos, y por cuyo respeto, no solo antes de inuentar las letras, pero aũ mucho despues de hallado el vso dellas, todo quanto enseñauan y escriuian era casi por Hieroglificos, y symbolos, como parte vimos en el primer Pensamiento de este Discurso, y la otra parte veremos agora en el tercero.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

Dicho hemos de la antiguedad de los Hieroglificos, del fundamento que fue posible que tuuiessen, y quã ocasinado es el vso dellos para aprouechar y enseñar a los oyentes. Resta agora que digamos la general estima que siempre se ha hecho de este modo de enseñar en todo el mundo, y como apenas ha quedado nacion, que aun despues de halladas las letras, no le aya conseruado en sus Escuelas. Los Egypcios jamas supieron escriuir sus libros de otra suerte: testigos desto son casi todos los Autores q̃ dexamos atras citados, testigo vn libro de Iamblico, que haze de *Mysterijs Ægyptiorum*; y mas particularmente en el titulo, *Expositio Symbolorum Ægyptiæ Theologiæ*. Testigos cinquenta y ocho, que escriuio de ellos Pierio Valeriano, sin otros mil Autores, q̃ han salpicado este mesmo subjecto. De los Egypcios lo tomaron los Griegos: porque a la fama de este modo de enseñar acudieron todos los que despues la tuuierõ de Sabios en el

Iamblicus.

Pierius Valerianus.

Iamblicus.

en el mundo. Iamblico vbi supra, titulo, *De cognitione diuinorum*, dize que *Pytagoras, Plato, Democritus, Eudoxus, & multi alij ad Sacerdotes Ægypcios accesserunt.* Que todos quantos alcançò aquella edad dorada de Pytagoras causaron en los generales de Egypto. Y Diodoro Siculo, libro segundo *Rerum antiquorum*, capitulo tercero, in principio, añade aun a estos otros mas antiguos, quales fueron Orpheo, y Homero: *Itaque* (dize el) *qui plurimum doctrina excelluerunt, in Ægyptũ transierũt, in quibus antiquiores extiterunt Orphæus, Poetaque Homerus, deinde posteri nonnulli*; fuera de los quales haze tambien mencion de otros en el capitulo sexto siguiente; donde prueua muy a la larga, que fue esta la Vniuersidad, a cuya fama acudieron todos, ò los mas Philosofos de Grecia. Vn Pytagoras tan aprouechado en ella, que por su mucha sciencia, se pudo dezir del, que escalò las paredes del cielo, y robò sus thesoros mas secretos, Ouid. Metamorphos. decimo quinto.

Diodor. Siculus.

Ouidius.

Mente Deos adijt, & quæ natura
negauit
Visibus humanis, oculis ea pectoris
hausit.

Tro. Pom. lib. 20.

De donde viene a dezir Trogo Pompeyo, que, *Tanta fuit admirationi omnibus, vt ex eius domo templum facerent, ipsumque pro Deo colerent*, que hizieron de su casa templo, y en ella le adoraron por Dios. Ni falta quien diga, que el nombre de Pytagoras no era el proprio suyo, sino que se le pusieron: *Quod non minus vera Pythio Apollinæ loqueretur*; por hazerle semejante en la sabiduria a Apolo, a quien llamauan Pythio. Vn Platon llamado por sobrenombre el Diuino, por auerlo sido tanto su ingenio, que como dize Ciceron en sus questiones Tusculanas: *Ipse est quem labeo inter Semideos connumerandum putauit, cui defuncto Magi vti Deo immolauerũt.* Que vnos le tenian por medio Dios, y otros como a Dios entero le offrecian sacrificios; y de quien dezian los Griegos vniuersalmente, que era quien auia de prestar la lengua a Iupiter, si a caso quisiera baxar a comunicar cõ ellos en la suya. Vn Orfeo Rey en el estado, Dios en el linage (pues dezian q̃ era hijo de Apolo, y de Caliope) Philosofo en las sentencias, Poëta en la consonancia y numero de las palabras, y tan illustre musico, que suspendia las furias del infierno cõ la armonia y cõcento de su harpa. Todo esto mintieron los antiguos del, y lo trae Natalis Comes

Thesaur. ling. Lat. verb. Pythagoras.

Cicero.

Natalis Comes.

Digitized by Google

mes en el libro 7. de su Myto logia.capit. 14. Vn Homero, cuya pluma (segun refiere Ciceron, oratione pro Archia Poeta) le hizo a Alexandro Magno mas inuidia, q̃ la lança de Achiles, ni todos los valerosos hechos de su inuencible braço. Callo de los demas, todos los quales acudieron a Egypto como a fuente, y a los Hieroglificos y symbolos, como a vazos en que beuieron las aguas de su sabiduria. Y de aqui queda tambien de los Latinos, pues es cosa cierta, que todo quanto supieron, lo aprendieró y tomaron de los Griegos. Finalmente hasta las mas barbaras naciones no se pudieron escapar de tener algunos rastros desto; y assi lo affirma san Clemente Alexandrino en el lugar que al principio deste discurso le citamos; a donde entre otros muchos exemplos refiere de vn Rey Scita, que sabiendo que Dario entraua con mano armada por los terminos de su estado y señorio, y queriendole requerir que se boluiesse y le dexasse en paz, o si no que le haria boluer por fuerça, no le embiò carta, ni recaudo, sino vna tabla, en que yuã pintados vna aue, vn raton, vna rana, vna saeta, y vn arado: significandole, que sino volauan como aues, o se le escondian en la tierra, como ratones, ò çabullidos en el agua como ranas, no se podriã escapar de sus saetas: por tãto que se saliessen luego de su tierra, cuyo symbolo era el arado. Confiesso que estaua algo dificultosa de entender la tabla, pero assi lo hallè escrito, assi lo digo.

Cicero.

Clement. Alexandr.

§. V.

PAssemonos cõ esto a las diuinas letras, con seguro de no hallar en ellas menos ancho el campo, que nos le han ofrecido las humanas: pues desde el primer libro del Genesis, hasta la vltima palabra del Apocalypsis todas las hallaremos sembradas de symbolos marauillosos y diuinos: y por lo menos de lo q̃ toca al Testamento viejo, no parece que reciba duda, pues no solo palabras, pero aũ las mesmas obras, los successos de aquel pueblo, las vidas de los Prophetas, la descendencia de los Patriarchas, la disposicion del Templo, las vestiduras de los Sacerdotes, y todo lo demas que en el se nos refiere, eran vnos symbolos y figuras de q̃ vsaua Dios para enseñança de los hombres: que quando pudiera hauer alguna en esto, nos saca de ella el Apostol san Pablo.

1. Ad

Digitized by Google

1. Ad Corint.10. Ad Corint. 10.diziendo que. *Omnia in figura contingebāt illis.* Adōde (como aduierte vn autor moderno) se puede bol-
Barrad. li. 1.conc. uer de Hebreo con toda pro
Ruan.c. 9. priedad: *Omnia typis contingebant illis*; que todo lo que les succedia eran vnos Hieroglíphicos y Symbolos: *Scripta ad ædificationem nostram*, de que vsaua Dios para enseñāça suya y nuestra. El glorioso Dotor san Augustin en el lib.22. contra Faustum, cap. 14. confirma esta misma verdad, diziendo: *Dico illorum hominum*
August. *non tantùm linguam, sed etiam vitam fuisse propheticam; totumque illud Regnum gentis Hebreæ magnū quendam, quia & magni cuiusdam fuisse Prophetam.* Que todo el Reyno de los Hebreos y sus vidas era vn Hieroglíphico, que significaua el Reyno del cielo en prophecia; que como Dios es mas poderoso q̃ los hombres, suele facil aprouecharse de figuras viuas para lo mismo que ellos solian vsar de pintadas.

Reforcemos esta verdad cō otra authoridad de el mismo Apostol, en cuya doctrina es conclusion aueriguada y cierta, que de lo que suena la letra, a lo que significan las figuras, va lo q̃ del cielo a la tierra, o lo que de la muerte a la vida: pues *Litera occidit, spiritus*
2.ad Cor.3. *autem viuificat*, Origenes en el libro 7. contra Celsum declara muy en nuestro fauor estas palabras: *Paulus* (dize) *Pronunciauit literam occidere, quod perinde est, ac si verbo dixisset occidere.* Origen.
Ponese vn Leon por Hieroglíphico de Christo, no passo yo a penetrar la significacion, sino paro en lo que suena la palabra, claro està que me ha de matar el creer esso: *Cæterùm spiritus, inquit, viuificat, quod tantundem valet, ac si nos eorum intellectu vitam consequi scripsisset.* Al contrario, en entendiendo lo que significa el Hieroglíphico, luego es cosa infalible el tener vida. Experiencia ay clara en lo que les sucedio a los discipulos en la passion y muerte de su Maestro y nuestro Redemptor, que mientras atenidos a la corteza y sonido exterior de las palabras, solo trataron de juntar sus letras, y no de penetrar el mysterio mas adentro; faltādoles la Fe y la esperança, quedaron tambien muertos en su gracia: no ay que espantar, que *litera occidit*. Dezia la letra, que *Sedebit in solio Dauid*, Esaiæ 9. Esai. 9.
que auia de tener el trono Real de Dauid por propria silla: vieronle morir en vna Cruz, sin auer subido nunca a tal assiento, sin auer empuñado el ceptro, ni puestose corona el Rey en la cabeça: y como era esso lo que sonauā las

Luc. 24. palabras, y lo que ellos aguardauan a ver cumplido por la obra, viendolo todo suceder tan al contrario, de solo imaginarlo se murierō; y tan muertos que llegarō a dezir como en cosa ya perdida: *Et nos sperabamus quod ipse esset redempturus Israel.* Lucæ 24. Esperauamos que nos auia de remediar, pēsauamos alcançar por el nuestro rescate; pero ya nos hemos desengañado. Ponderaciō es de nuestro Padre San Bernardo en el sermon primero

Bernard. de la Resurrection: *Sepulto nimirum Domino sola restare desperatio videbatur, adeò vt discipuli dicerent, quia nos sperabamus* : † Sepultado Christo, no parece q̄ faltaua mas que la desesperacion de los Discipulos, tanto que en llegando a tratar de su esperança, ellos mismos hablauan de ella, como de cosa ya passada, *sperabamus.* * Pero luego que Christo, conocida su enfermedad, como buen medico les acudio con el remedio: *Aperiens illis sensum, vt intelligerent Scripturas*; enseñandoles a dexar la letra y procurar entender la significacion de sus figuras, a desemboluer y desentrañar el mysterioso sentido de sus simbolos; luego resucitò la Fe, desperto la Esperança, y con el calor de la Caridad començaron a sentir en sus almas nueua vida. Esso es lo que despues dezian entre si mismos: *Nonne cor nostrum ardens erat in nobis?* Por vētura no començamos a sentir nueuo calor de vida en nuestras almas? Pero quando? *Dum loqueretur in via, & aperiret Scripturas.* Miētras nos yua enseñando a entender la significacion de la Escriptura, y sus mysterios. No veys como *Spiritus viuificat?* paraq̄ asi se vea mas claramēte que en todo el Testamēto viejo no se tiene de parar en solas las palabras, sino passar tambien à la significacion de los mysterios; ni son las letras solas las partes de q̄ cōsta su contexto y armonia, sino tambien y mas principalmente las figuras y los Hieroglificos, debaxo de los quales reuelaua Dios al mundo sus secretos.

§. VI.

Y Si en el Testamento viejo es tā cierta verdad lo que dezimos, en el nueuo nō hallaremos menos argumētos que traer en cōfirmaciō suya, puesto que del principal personage que en el se introduze (q̄ es Christo) nos dizen todos los Euangelistas, que *sine parabolis non loquebatur eis*: que todo quanto enseñaua y predicaua al pueblo, era por semejanças y figuras. El glorioso Doctor S. Theodoreto sobre aquel Marc. 4.

aquel lugar del Apostol ad Hebræos 11. *Fide obtulit Abraham Isaac cùm tentaretur, arbitràs quia, & à mortuis suscitare potens est Deus, vnde eum & in parabolam accepit*; perifrasea la palabra *parabol*, estremadamẽte a nuestro proposito: *In parabolã* (dize) *id est tanquam in typum & symbolum resurrectionis Christi*. De manera que *parabola* y *symbolum* se tomã por vna misma cosa, y Christo *sine parabolis nõ loquebatur*. Bien quisiera detenerme en esto, y poder coger algunas entre manos, que por vẽtura gustara el lector de recorrerlas con los ojos; pero es salir muy fuera de mi intento, y en otro se podran ofrecer mas a proposito. Entre tanto baste saber, que es tan frequẽte el vso de los symbolos en las Diuinas letras, que ha auido muchos authores, q̃ han hecho libros de su explicacion è intelligencia. Sanctes Pagnino sacò vn volumen de los que son en su significaciõ mas abundantes, Hieronymo Laureto otro mas general y de mayor trabajo. Anton Ricciardo en dos cuerpos sacò vnos cõmẽtarios de symbolos humanos y diuinos, puesto que bueltas dellos trae tãbien sus ciertas coplas del Orlando. Del Padre Iuan Fernandez de la Compañia de Iesus, andã impressas tres o quatro letras. Vltimamente el Padre Fray Andres de Acitores Mõge de nuestra orden y Obseruancia, començò este mismo argumento con mas felicidad q̃ pudo acabarle, pues a la primera jornada, de seys en q̃ tenia repartido su camino, le llamò Dios a la vltima y vniuersal que nos aguarda a todos: aunque dexò tambien la segũda trabajada, y espero en Dios que ha de salir muy presto. El Padre Fray Lorenço de çamora, tambien Monge nuestro, y Maestro mio, trata este instituto con estraña erudicion, y le adorna con variedad de letras humanas, y diuinas en su Monarchia mystica de la Iglesia.

Ad Hebr. 11. — *Theodo.* — *Sãctes Pagnin.* — *Hieron. Lauret.* — *Ant. Ricciard.* — *Ioan. Ferdinandi.* — *F. And. de Acit.* — *Fr. Laur. à çamo.*

De las razones que ay para que en la Sagrada Escriptura se vse tan ordinariamente este lenguage (fuera de la que dexamos dada atras, de san Chrysostomo, q̃ es la principal) recogio el Cantapetrẽse de todos los Santos, las mejores, y las puso en su Hypotyposeon al principio en el cap. 2. del libro primero, adonde podran verse. Y si toda la Escriptura està tan sembrada de Hieroglificos, y Symbolos, en el Euangelio que (con el fauor de Dios) hemos de yr explicãdo en esta Laurea no nos faltan, antes tenemos tres abũdantissimos, Sal, Luz, y Ciu-

Martin. Martini.

areas: y finalméte a todo desde la primera piedra que se puso: *cùm eo eram cuncta componens*; a todo dize que assistio, sin q̃ faltasse vn punto. Y pues Salomon aduierte esto tã particularmente, sin duda ninguna deue de ser negocio de importancia.

Quando Tarquino el soberuio abrio los cimiẽtos del Capitolio en Roma, cuentan las historias humanas, que fue hallada en lo mas hódo de sus çanjas, vna cabeça humana sangrienta, caliente, y con muchas señales aun de vida; pero tan ciega que no tenia señal, ni rastro de ojos. Publicòse el caso, alteraronse los vezinos, juntaronse los agoreros, confirieron y consultaron las señales, y despues de concertados todos, dizen que la cabeça hallada significa q̃ aquella ciudad lo ha de venir por tiempo a ser del mundo; y el estar sangrienta y caliẽte, que le conquistarà a fuego y a sangre; pero en llegando a la falta de los ojos, temen y callan que la tienen por pronostico cierto de su daño; y en faltar ojos, y cuerpo a la cabeça que se hallò en el fundamento, les parece que no puede durar el edificio: dizẽ que sera cabeça, pero cabeça sin cuerpo; y que por querer ser cabeças todos sus ciudadanos, le faltarán a mejor tiempo los pies, y vendra a dar cõ la corona en tierra. Dizen, que sera cabeça, pero cabeça ciega, que no tendra ojos, que miren por los otros miẽbros, o si los tuuiere estaran tã ciegos de pasiõ vnos contra otros, que montarà tãto como estar sin ellos. Vn Sylla, y vn Mario, vn Cesar, vn Pompeyo:

Plin. lib. 3. c. 5. Varro de ling. Latin. Liu. Deca. 1. lib. 5.

Et malè concordes, nimiaq. cupidine caci. *Lucanus.*

Que a escuras le lleuarán por donde al cabo venga a despeñarse; por donde si es cabeça, se la quiebre, y dexe de serlo. Dizen finalmente que no podra durar aquella Monarchia: y si quereys saber de dõde lo colligen, solo es de ver el pronostico de sus cimientos ciego; de ver que a sus fundamentos les acompañò vna cabeça sin ojos y sin luz; y sola esta falta les parece bastante, para que adelante la venga a hazer toda la obra; porque falta de luz, es falta muy notable, y en los cimientos mayor que en otra parte. Pues veys aqui la causa porque Salomõ aduierte tanto la assistencia de la sabiduria de Dios al çanjar los cimientos del cielo, y de la tierra; para assegurarnos con ella este pronostico, para q̃ sepamos que no le faltarõ, ni le pu

Digitized by Google

dieron faltar ojos al assentar sus primeras piedras, pues tuuo los de su sabiduria. *Cum eo eram cuncta componens.*

Pero aun podemos añadir mas, que nuestro celestial artifice no se contetò con que la luz de su sabiduria assistiesse al abrir los cimientos de la obra: *Quando appendebat fundamẽta terræ*: sino que en la material quiso que los alumbrasse desde el dia primero, y en el dixo, *Fiat lux, & facta est lux.* (Genes. 11.) Passò vn poco mas adelante, y al quarto aparecio el Sol; cabeça caliente, quien lo duda? y de color de sangre, que esse epiteto le dio Lucrecio, lib. 4. de natura rerum:

Lucret. *Prosilit è cœlo collucens sanguineus Sol.*

Pero no ciega, antes tan con ojos, q̃ lo es vniuersal de todo el mundo. Assi le soliã llamar antiguamente: *Mundi oculus*; como de authores sagrados y prophanos lo affirma el Padre Martin de Roa, *Singularium locorum*, lib. 1. cap. 15. (Martin. de Roa.) y esse nombre le dio Marciano Capella, quando dixo, segun refiere Textor en sus epitetos.

Marcia. Capella. *Mundanusq. oculus, fulgor splendentis Olympi.*

No veys como no le faltò señal ninguna? Pues aun en la recreacion, que despues boluio a hazer del mundo por gracia las hallareys todas mas cumplidas. Abrio los cimientos, y para fundamentar en ellos la obra de la Iglesia, ya se sabe q̃ *Fundamentum aliud nemo potest ponere, præter quod positum est, quod est Christus Iesus*: (1. ad Cor. 3.) que no ay otro fundamento, sino Christo. (Ad Eph.) Alli se hallò vna cabeça viua: *Caput Ecclesiæ Christus*: no caliente solo, sino abrasada en llamas de amor, en cuyo fuego venia a encender el mũdo. *Ignem veni mittere in terram: & quid volo, nisi vt ardeat?* (Luc. 12.) Sangrienta, desde el dia de su Circuncision, en que començò a estarlo, hasta el vltimo de su Passion y muerte, quãdo echò todo el resto de su sangre, y de lo q̃ ganò en este embite, nos dio de barato la gloria, a todos los q̃ supieremos aprouecharnos de su gracia. Iuntò mas todas las señales que a la otra cabeça de Tarquino le faltauan: tiene cuerpo, qual es el mystico de la Iglesia, cuyos miẽbros por la cabeça no dudã de padecer qualquiera trabajo: *Etiam Domine: tu scis quia amo te, & animam meam pono pro te*, (Ioan. 21.) dixo el Principe de los Apostoles a su Maestro: Mi vida y mi alma pódre yo Señor por vos, y al cabo lo cumplio como lo dixo: y con el tanta infi

nidad

Digitized by Google

nidad de Martyres, como despues acá han padecido por la Fe. Y qualquiera miẽbro particular por el bien de los otros: *Optabã anathema esse a Christo pro fratribus meis*, dize S. Pablo. Mirad que lexos está este cuerpo de que le pueda suceder lo que al de los Romanos. Ni tampoco le faltan ojos a esta cabeça, que esse officio tienen los Dotores y Maestros de la Iglesia, y esse es el titulo que les dio el mismo Dios por Zacharias, capit. 2. quando dixo: *Quis tangit vos, tãgit pupillam oculi mei.* Ojos los llama, y no de otra cabeça, o de otro cuerpo, sino suyos proprios, *pupillam oculi mei;* lo mas tierno, y lo de mas estima que ay en ellos. Y como en la primera creacion del mundo no se contentò cõ que la luz espiritual de su sabiduria hiziesse oficio de Asistente de sus obras, sino que le añadio la material del Sol y las estrellas, assi tambien por el contrario en la recreacion q̃ haze por gracia no se contenta cõ dar ojos corporales al cuerpo de su Iglesia, comparando con los de Christo a los Dotores, sino que a la fabrica espiritual de su edificio le da tambiẽ en ellos ojos espirituales, y del alma; luz de sabiduria q̃ assista a ver echar los fundamentos, y que se pueda dezir destos como de los otros, que *Dominus sapiẽtia fundauit terram.* Por esso a las primeras piedras se lo llamò; y a los Apostoles que lo auian de ser; *fundati enim estis super fundamentum Apostolorum*, ad Ephesios 2. les da nombre de sal, conocidissimo symbolo de la sabiduria, y la primera palabra q̃ a ellos y en su persona, a todos los que heredaren de ellos el oficio, les dize, es.

Ad Ro. 9.

Zach. 2.

Prou. 3.

Ad Eph. 2.

Vos estis sal terræ.

§. II.

Es de tan grande consideracion è importancia la sabiduria en los superiores y cabeças, que Salomon (que por superior, como Rey, y por Sabio, como quien lo fue tanto, nos puede informar mejor que otro ninguno) siente q̃ ella sola es la essencial, por quien los que lo son se constituyen en razon de tales. Prouerb. 8. *Per me Reges regnant.* En teniendola no les falta nada para ser buenos, y a gusto de Dios: en faltandoles, todo va perdido: *Rex insipiens perdet populum suum*, dixo el Eclesiastico. La cabeça necia que puede hazer menos q̃ destruyr a todo el cuerpo? essa es la total perdicion de vna comunidad.

Prou. 8.

Eccl. 10.

Digitized by Google

Estaua Dios enojadissimo cō su pueblo. Ezech. 21. comiençasela a jurar, protestādo que los ha de passar todos a cuchi- Ezech. 21.
llo: *Eijciam gladiū de vagina sua, & occidam in te iustum, & impiū,* buenos y malos a todos dize que los ha de lleuar su espada a hecho. Enojase mas, y añade que para que corte mejor, la ha de afilar primero que execute el golpe: *Gladius executus, & elimatus*: que no quiere que aya cosa que le puede detener en la matāça. No para ay; sino que haziendosele vna espada poco, multiplica muchas, y todas las quiere teñir en la sangre de los muertos: *Duplicetur gladius, ac triplicetur gladius interfectorum*. Valame Dios! Señor, hasta dōde ha de llegar esse enojo? Hasta quando pensays yr affloxando la rienda a vuestra yra? Yo os lo dire (dize Dios.) Bueluase la espada a la vayna, que es poco rigor el de sus filos, por mas aguzados que esten, para el q̄ yo quiero vsar con esse pueblo: *Reuertere ad vaginam tuam mucro.* Y buelue luego al pueblo, y dizele: *Effundam super te indignationē meam.* Es andar por las ramas el venir con vna, ni dos, ni tres espadas: son essas vnas pequeñas gotas del mar de mi indignació, y de mi yra. Ya no me quiero yr tā poco a poco, q̄ es demasiado espacio para la priessa q̄ pide mi enojo: *Effundam.* Toda mi indignacion la tengo de trastornar de golpe, soltar la presa, y dexarla correr a rienda suelta. Que sera esto Dios? Que plaga es la q̄ quereys embiar a vuestro pueblo, en quiē dezis que viene el raudal de toda vuestra yra? Quereys saber que? Pues aduertid lo q̄ se sigue luego: *Daboq. te in manus hominum insipientum:* q̄ los tengo de sujetar a necios. Essa es la suma de todos los males y miserias. Poco es vna espada; por mas q̄ la aguzeys, ni la limeys, no llega: poco son dos: poco son tres: y pocas tres mil, respeto de vn superior a quien le falta la sabiduria; todas juntas no hazen tanto daño como el solo, q̄ solo lo pierde y lo destruye todo: *Rex insipiens perdet populū suum.* De suerte q̄ quādo Dios suelta la presa de su yra: *Effundam super te indignationem meam*, para destruyr cō ella vn Reyno entero, lo que llega al mundo es vna cabeça necia: *Daboq. te in manus hominum insipientum.* Mirad que tal deue ser el daño que haze.

En el cap. 10. del Eclesiastes ay vn lugar, que exagera este mal con vnas palabras de extraordinario encarecimiento:
Est & malum quod vidi sub Sole, quasi per errorem egrediens à Eccl. 10.
facie Principis, positum stultum in

in dignitate sublimi. Ay vn mal (dize el Sabio) en el mundo, que suele suceder en el como por yerro, no dize, *est & aliud malum*; ay otro mal, como lo ha dicho hasta entonces en otras ocasiones, sino *est & malum*: vn mal absolutamente: porque no ay ninguno q̃ pueda entrar en numero con este ninguno que iguale la suma con los inumerables que este causa. *Est & malum*. No otro mal que esso fuera confessar q̃ auia alguno q̃ no se incluyesse en este; sino vn mal, *malum*, que solo los comprehende y los abarca a todos? Quereys saber qual es esse? *Positum stultum in dignitate sublimi*. Vn necio en chapines; vn ignorante puesto en dignidad, y con oficio de superior, y de cabeça. Y notad que no solamente le llama el mal por antonomasia, sino que añade, que suele suceder como por yerro: *quasi per errorem egrediens*; tan pestilencial monstruo es, que no le parece a Salomon que pueda caber debaxo de la intencion de nadie; que no es possible hazer cosa tan mala de proposito, sino que si sucede es por yerro, ò por inaduertencia de quien la haze: *Quasi per errorem egrediens à facie Principis*. Titelman sobre este lugar entiende esto de los Reyes y Principes del mundo, q̃ muchas vezes fauorecen mas a los q̃ lo merecen menos. Pero aũ haze mas algo a mi proposito la explicacion de Gregorio Obispo Neocesariense que por el Principe entiende aqui al demonio, a quien suele llamar con esse nombre la Escriptura, Ioann. 12. *Nunc Princeps huius mundi eijcietur foras*. Y cuya obra dize el que es el poner en çaços a los necios: *Opera tyranni, patris omnis malitiæ hæc sunt; insipientes in excelsum sublimare*. Obra suya; pero de tal manera suya, que fue yerro de cuenta el procurarla: *Quasi per errorem egrediens*. Tã gran mal es que aun el mismo demonio, con tener por proprio officio el andar estudiando en hazernos quanto puede, con todo esso en este nunca pudiera dar sino, por yerro. O sino; tan gran mal es que aun en vna voluntad tan deprauada como la del demonio, es error particular el hazer esto. Explicolo mas. En vn paño blãco y limpio qual quiera mancha, por pequeña que sea, sale mucho; pero quãdo todo el està manchado, muy grande ha menester ser, para que se eche de ver entre las otras. Pues esto es lo q̃ pôdera Salomõ en sus palabras: que aun en la suma malicia, y deprauaciõ de los demonios se echa de ver esta mancha; y sale

Titelm. — Ioã. 12. — Gregor. Neocæs.

Digitized by Google

ſale entre todas las demas: *Quaſi per errorem egrediens*. Tan grande mal es el eſtar *Stultus poſitus in dignitate ſublimi*, vn hõbre ignorante pueſto por ſuperior, y cabeça; tã monſtruoſa coſa, y tan contra todas leyes de la naturaleza.

§. III.

AL contrario, en ſiendo vn hombre ſabio, luego parece q̃ ſe le deue de derecho la corona, y q̃ la miſma ſabiduria le haze Principe y Monarcha de los otros, como vnica eſſencia, y forma delos Reyes *Per me Reges regnant*. Eſſo es lo natural, y conſiguientemente lo vtil, y prouechoſo para las cõmunidades, y Republicas. Famoſa es aquella ſentencia de Platon, q̃ refieren Valerio Maximo, y Marſilio Ficino: *Reſpublicæ illæ fælices dici poſſunt, vbi aut Philoſophi regnant, aut Reges philoſophantur*: q̃ ſolas aquellas Republicas ſerã dichoſas en ſu gouierno, y bienauenturadas dõde reynarẽ los Filoſophos, o fuerẽ los Reyes eſtudiantes. Y fue tã vniuerſal ſentimiento eſte de todas las naciones del mũdo, q̃ caſi en todas ellas dieron ſiempre vnas miſmas inſignias, y vnos miſmos nõbres a la ſabiduria, y al imperio. De los nombres (por lo menos entre los Romanos) conſta, pues ſiendo Maeſtros (*Magiſtri* en Latin) el proprio de los ſabios, a Principes los llamarõ, *Magiſtratus* (Maeſtrazgos en nueſtro Caſtellano) y como notò muy bien Feſto Pompeyo (de quiẽ lo trae Roberto Eſtephano en ſu Theſoro) eſte nõbre era comũ a todos los q̃ teniã algũ gouierno, y ſuperioridad ſobre otros: *Magiſtratus* (dize) *ſignificat quẽlibet in poteſtate conſtitutum; vt Conſulem, Procõſulem, Prætorem, Proprætorem & alios qui ciuitates, & prouincias regunt*. Y de las inſignias lo prueua copioſa, y eruditamente (aſsi entre los Griegos, como entre los Latinos) Caſſaneo en ſu Catal. p. conſid. 38. cõc. 6. Y aſsi vereys q̃ deſcriuiẽdo Homero en el lib. 3. de ſu Iliada vna conſulta, en q̃ entrarõ los Griegos para tomar conſejo en los negocios y coſas de la guerra, quando va a referir el parecer de Vlyſſes, primero dize que para darle, le puſieron en las manos vn ceptro Real.

Verum vbi dicendi partes accepit Vlyſſes,
Stabat humi fixis oculis, ſceptrumque tenebat,

En viniendole ſu vez, luego dize, que tomò ſu ceptro en la mano. Y algunos ſiẽtẽ, que eſta era coſtumbre, que generalmente ſe vſaua con todos los

Valerius. lib. 7. c. 2. Ficinus in vita Platonio.

Feſt. Pompei.

Caſſanꝰ.

Homer.

Aoa ſin. ioc. lib. 2. cap. 5.

Digitized by Google

los que auian de dar su parecer y consejo en cosas graues para confessar con aquella ceremonia, que por el mismo caso que los juzgauan por sabios, y como a tales los llamauan para aconsejarse con ellos, los tenian tambien por merecedores del Imperio: y como a verdaderos Reyes, les dauan insignias Reales: *Sceptrumque tenebat*. Tan ciertos estauan de que para gouernar y ser cabeças de otros, no puede auer cosa ninguna de mas importancia, que la sabiduria: tan ciertos de que ella sola es quien puede dar a los hombres el ceptro y la corona: *Per me Regens regnant*.

Pero acudamos alas diuinas letras, q̃ en ellas hallaremos lugares expressissimos. Embia Dios a su pueblo vna embaxada por Hieremias en el capitulo tercero: *Reuertere aduersatrix Israel, & non auertam faciem meam à vobis*. Dirasle a Israel que tenga cuenta consigo, y mire como anda; porq̃ le hago saber, que me ha parecido bien, y estoy determinado de mirarla. Miento en romancear las palabras desta suerte, si el mismo Señor vn poco mas abaxo no se da nõbre en que declara su sentido aprobando por verdadero este que he dado: *Conuertimini, quia ego vir vester*. Miremonos bien, que quiero ser vuestro galan y vuestro esposo. Concertose el casamiento, hizieronse las capitulaciones de el, llegaronse a firmar las escrituras; y al tiempo del señalar las arras (aunque por su mala vida passada no se le deuian, pues *Dispersisti vias tuas sub omni ligno frondoso*) lo que dize que les dara en ellas es: *Dabo tibi pastores iuxta cor meum, qui pascant te scientiæ, & doctrina*. Que les dará cabeças cortadas a medida de su gusto, superiores al talle de su coraçon, que la gouiernen con sciencia y con doctrina. Dos cosas hallo que ponderar aqui. La primera es, que como de vna cabeça necia diximos en el §. passado, que era encarecimiento de el castigo de Dios y de su yra, y la mayor destruycion que le puede venir a todo el cuerpo de la communidad; assi aqui vn Principe discreto lo es de su misericordia, y liberalidad; la joya que el escoge para su esposa, y de que le haze presente, el dia de los conciertos: quien duda sino que deue de ser por mas luzida? Lo segundo, y mas a mi proposito; que para ser vn superior hecho a satisfaction de Dios, *Iuxta cor meum*, no dize que ha menester otra cosa, que ser Sabio:

Hier.3.

Sabio: *Qui pascant te scientia & doctrina.* Para ser cabeças a gusto de los hombres podra ser, que ayan menester otras cosas: nobleza de sangre, seruicios de antepassados, abundãcia de bienes temporales, fauor de amigos, &c. Pero para serlo a gusto de Dios: *Qui pascant te scientia, & doctrina.* No es menester otra ninguna cosa: con sola essa seran *Pastores iuxta cor meum.*

Por Esayas en el cap. 32. dize otro tanto. Va prometiendo a todo su pueblo vn siglo de oro, vna edad feliz en que a todos les ha de caber parte de dicha, paz, igualdad, justicia, abundancia de frutos, salud, gusto: esto a los inferiores y vassallos; pero en llegando a tratar de los Principes y Reyes, no dize mas de q̃ no aura ninguno que ser necio: *Non vocabitur vltra eis, qui insipiens est Princeps.* Pues por vẽtura, son de peor condiciõ los Reyes, que todos los demas del pueblo; que a los otros les promete tantas cosas, y a ellos la sabiduria solamente? Que puede ser esso? Sino que a cada vno da lo q̃ en su estado ha menester. El vassallo que tiene quiẽ le rija y le gouierne, ha menester q̃ le traten con igualdad, que le guarden justicia, que le conseruen en paz, viuir cõ salud, y tener que comer: de todo esso tiene necessidad, y assi Dios se lo promete todo: pero el Rey que ha de regir y gouernar a los demas, solamente ha menester sabiduria. Essa es la vida y el alma delos Reyes: *Per me Reges regnant.* En teniendola, como del alma se originan los sentidos, y de la essencia resultan las passiones, assi de la sabiduria le resultan a vn Rey todos los bienes; y viene a quedar hecho a medida del coraçon de Dios, *Iuxta cor meũ.* Y assi vereys q̃.

Esai. 32.

Vna vez que el Apostol S. Pablo quiso hazer vn memorial y recuento de todos los officios, que Dios en su casa, y corte puso, y la distribuciõ que de ellos hizo, de todos los demas habla, como de officios differentes, solos estos dos nombres de Doctor y Cabeça, Sabio y Superior los pone por synonymos, y que significan entrambos vna missma cosa, ad Ephes. 4. *Alios* (dize) *dedit Apostolos, alios Euangelistas, alios Prophetas, alios Pastores, Doctores.* A vnos hizo Apostoles, a otros Euangelistas, a otros Prophetas, a otros Prelados, y Doctores. En los primeros nõbres interpuso vn, *alios*, otros; que haga distinciõ de officio a officio: pero entre *Pastores* y *Doctores*, entre Prelados y Sabios no ha de

Ad Ephes. 4.

auer

auer distinction ninguna, sino vna copula, vn &, que los junte a entrãbos, como vna misma cosa, como a forma y a su jeto informado, como a essencia y a la cosa cuya essẽcia es: *Per me Regens regnant.*

Pero de quãtos lugares podemos traer en prueua desto, ninguno a mi parecer mejor, que el q̃ nos da nuestro Euangelio en acabando de llamar a los Apostoles *Sal terræ*, no Sabios, sino la misma sabiduria; pues en las palabras que se siguen immediatamente a estas donde la letra Griega dize, *Quod si sal infatuatum fuerit*, traduxo nuestra Vulgata, *Quod si sal euanuerit.* La sal que el vno llama necia, el otro le da epiteto de vana y vazia; y quãdo el Griego dize; si el Prelado fuere necio, buelue el Latino, si el Prelado estuuiere vazio. Llamamos en nuestro Castellano vazia vna cosa, no porq̃ absolutamente este sin nada, que esso es impossible; *Nihil vacuum in nature*: sino porque no tiene lo que auia de tener conforme a su institucion, o a su naturaleza. El vaso que està sin agua, o vino, la bolsa sin dinero, la nuez, o la auellana sin meollo, a todas estas cosas aplicamos el nombre de vazias: no porque no sepamos que estan todas ellas, por lo menos llenas de ayre; sino porque en orden à su fin, o a su naturaleza, en tenerle es no tener nada. Al contrario si se huuieran hecho para inchir se de el, con solo tenerle pudieramos dezir que estauã llenas. Vna pelota de viento dezimos que lo està, quando la tiene el pelotero bien inchada. De manera que vazio, y vano no se llama lo que no tiene nada dentro, sino lo q̃ no tiene aquello que su naturaleza pide. Pues agora, si dõde el original Griego, hablando del Superior, le llama necio: *infatuatum*, el interprete Latino traduze (con toda fidelidad) vano y vazio, *euanuerit*, en que se puede fundar, sino en que la sabiduria es la forma natural de los prelados, essa la que el officio segũ su naturaleza pide y quiere? *Per me Regens regnant.* Por esto en lugar de necio, ò falto de sabiduria, buelue vano: porq̃ entendamos que no la tenien do, aunque estè lleno de dineros, de honras, de calidades, de mitras, de presumpcion, y desuanecimiento, para lo que toca a officio de cabeça, es tã to como si no tuuiera nada: *Euanuerit.* Tan cierto es que ella sola es la razon formal y constitutiua de los Reyes, delos Superiores y cabeças.

(2.)

Quod

Quod si sal euanuerit, in quo salietur.

§. IIII.

EN acabãdo de dezir Christo a sus Apostoles la obligacion que les corre de ser sabios, para enseñar y regir a los demas; luego les haze vna pregunta, con q̃ da otra buelta al cordel, y les aprieta aun mas el argumento: *Quod si sal euanuerit.* Si vosotros, ò los q̃ os sucedierẽ en el cargo, fuessedes ignorantes: si supiessedes tã poco, como los demas hõbres: *In quo salietur?* A quien aueys de acudir a que os enseñe. Este es el mayor peligro que tienen los superiores, que si vno es necio, apenas ay para el sal que le sazone: si va errado, no tiene quien le guie: ni si viue mal, quien le corrija. Desmandese vn particular a rondar de noche, ò a dezir a otro su vezino alguna palabra mal sonante, y apenas la aura echado por la boca, ni puesto los pies en la calle para salir de casa, quando tenga a las orejas dos alanos, y dos mil corchetes a los cabeçones, que le lleuẽ por ellos a la carcel: haga lo mismo el señor Corregidor, y no aura hõbre que se le atreua, ni se le puede nadie atreuer, a hablar palabra: sino que quando mucho se lo alabaran, y se lo tendran por bueno. Mirad que gentil medio, para que se enmiende. Es cosa cierta que como la sal sala todas las demas cosas, pero para ella misma no ay en el mundo otra sal con que salarla: assi los Prelados y Doctores han de salar, y enseñar a los demas; siendo verdad, que para ellos no tienen quiẽ los enseñe, ni los sale.

Notò muy bien Origenes homil. 2. in Leuiticum, que en aquel Kalẽdario, o lista de receptas, que Dios pone alli para sanar las enfermedades espirituales de su pueblo, para todos las pone duplicadas, vnas para los que pecarẽ de malicia, y otras para los que pecaren de ignorancia: solo en el pecado del Summo Sacerdote no se haze tal distinctiõ, ni se toma en la boca cosa que huela a menos sabiduria. *Obseruandum* (dize) *quod in peccato Pontificis non addidit legislator, qui per ignorantiam, aut nõ volũtate peccauerit.* Origenes. Pues que serà esto? tuuo por vẽtura por impossible en los Sacerdotes la ignorãcia? Oxala lo fuera; pero ya veya Dios entonces, lo que dixo despues por el Propheta: Esai. 24. *Et erit sicut populus, sic Sacerdos*; que pueblo y sacerdotes todos auiã de passar por vn rasero. No es esso sino q̃ como la enfermedad

es incurable, como para la sal no ay otra sal en que salarla; no trata de aplicarsela, ni tam poco otra ninguna medicina: *In quo salietur?* De la cicuta dizen los naturales (y refierelo Plinio lib. 25. cap. 13.) que es vna yerua en estremo ponçoñosa, tanto, que en Athenas la solian tomar por cuchillo con que justiciauan a los condenados a muerte: *Cicuta quoque venenum est publica Atheniensium pœna inuisa* Pero dize mas; q̃ a los q̃ la toman: *Remedio est prius quam perueniatur ad vitalia vini natura excalfa-ctoria, sed in vino pota irremediabilis est*. El remedio mas efficaz para impedir su effecto es vn poco de vino; de manera q̃ el con su actiuidad se opone a la de la cicuta, y la modera; aunque si se toma en el mismo vino, no solamente no haze esso, sino que la dexa del todo irremediable. Aunque la fingieramos, no pudieramos hallar cosa mas a nuestro intento. La necedad es la cicuta de los entendimientos y en siendo en materia de costumbres (que tambien el pecar es necedad, y necedad la mayor de todas: *Omnis peccās est ignarus*) es el tosigo, y veneno de las almas: el remedio que tiene es preuenirla cō el vino de la sabiduria; y el q̃ la vuiere tomado a solas, escapa ra con esso: assi escapā los subditos con la enseñança y sabiduria de los Prelados: pero quiē toma la cicuta en el mismo vino, quien se beue en las letras la ignorancia, quien en el officio de Superior, vaso natural de sabiduria, beue la necedad; *irremediabilis est*, negocio es rematado; no ay q̃ tratar de aplicarle medicinas: *in quo salietur.*

Plinius.

Ad nihilum valet.

§. V.

TOdas las cosas en quāto son, son buenas: por esso dizē los Philosophos, q̃ *ens, & bonū cōuertūtur*. Y siēdolo, hālo de ser para alguiē, o para algo especialmēte si es verdadera la opiniō q̃ dize, q̃ la razō de biē cōsiste formalissimamēte en conueniencia. Pues dezir Christo (segū esto) q̃ el superior, o maestro necio no valē para nada, mōta tāto, como si dixera, q̃ no son nadie. No dexamos dicho en el §. III. q̃ el Prelado ignorāte es vna cosa vana? pues agora añado q̃ ni aun esso no son, porque no son nada.

En el cap. 5. de los Actos de los Apostoles dize el texto sagrado, q̃ abogando Gamaliel famoso jurista de aquel tiempo, *legis Doctor honorabilis*, en fauor

fauor de los Christianos, y de su predicacion, q̃ no era puesto en razon el estoruarsela, el principal pũto en que fundaua su derecho era; en que si su doctrina, y todo lo q̃ predicauan era falso, no auia de ser posible que durasse: *Si enim ex hominibus est consiliũ hoc, aut opus, dissoluetur*: y assi se le podian fiar al tiempo, con lo qual ello mismo se vendria a caer de suyo. Y porque los exemplos puedẽ mucho probò lo que dezia con vno: *Ante hos enim annos extitit Theodas, dicens se aliquem esse.* Y fue, que pocos dias antes vn Theodas que vno alli, dixo que era alguien, &c. Pues venerable Doctor, si lo dixo, por ventura mintio en ello? Quando no fuesse otra cosa, por lo menos no era hombre? no dize el mismo Gamaliel que *Extitit*, q̃ estuuo alli cõ ellos, donde todos le comunicaron, y le vieron? no bastaua esso, para que pudiesse cõ verdad dezir que era alguien? Sobrara sin duda, sino huuiera dado en ser Maestro, en ser caudillo, y cabeça de otros (que la necedad en los discipulos, y en los subditos, bien que es mala, mas no les aniquila.) Pero en subiendose a la cathedra, en poniendose a gouernar quatrocientos hombres, que le seguiã, ò cerca dellos; aun en dezir que era alguien: *Dicens se aliquem esse*, mentia falsamente; que por el mismo caso, que se junte la ignorancia con la mitra, y la necedad con la borla, vienen a boluer en nada a quien las tiene: *His qui non sunt.* No son nada, y consiguientemente ni valẽ para nada: *ad nihilum valet.* Tan inutiles quedan, tan sin poder hazer fructo, ni prouecho en si ni en las demas. Temerosa sentencia, pero aũ pone mas grima con la otra palabrita que le sigue.

Ad nihilum valet vltra.

§. VI.

QVasi dicat, in perpetuum redduntur inutiles, dize vn Author moderno; que parece q̃ no les dexa puerta, ni aun siquiera vn postigo, por donde puedan esperar algun socorro; sino que desde aca los condena para siempre: *Ad nihilum valet vltra.* Y por lo menos dentro de los limites de la naturaleza, es cosa cierta: porque solo vn remedio tiene la necedad, y esse es impossible en los Superiores, y Maestros. Consultando Apolo, Principe de la sabiduria y de la medicina juntamente, q̃ cura

Palaci. hic.

Digitized by Google

cura se le podia hazer a vn hõbre que padecia vna terrible modorra de ignorancia? respondio (segun refiere Sambuco en sus emblemas) que el silencio es la vnica medicina de esta indisposicion, triaca q̃ sola sana su veneno.

Sambuc. *Quod forsan inueni, si mens non tota rediret,*
Saltim, si vellet, dissimulare queat.

Nuestro mas cierto Apolo Salomon, si no Principe, principal en la sabiduria; y tã principal, que no ha auido hõbre que llegue a poder competir con el en ella, en el cap. 17. de los Prouerbios tambien dize, que *Stultus si tacuerit, sapiens reputabitur*: Que callando el necio, sera possible que le tengã por discreto. Entrambos cõcuerdã en dar este remedio; y en dezir que fuera del no ay otro q̃ lo sea. Pues el Predicador y el Maestro, cuyo oficio es hablar; y el Prelado y cabeça, q̃ ha de sanar con la lengua las llagas de sus subditos: *Prædica verbum argue, obsecra, increpa*. Como se podra aprouechar deste remedio? si ya no cae en otro inconueniente, q̃ lloraua el Propheta q̃ dezia: *væ mihi, quia tacui*. Ay de mi, ay de mi! que siendo Predicador he callado; que siendo Maestro, he tenido cerrada la boca; sin duda que se me apareja vn gran castigo. Pues si por ninguna parte ay esperãça de remedio, y por entrambas estan atajados, è impedidos, biẽ podemos desahuziarlos para siempre: *Ad nihilum valet vltra.*

Prou. 17. — 2. ad Tim. 4. — Esai. 6.

De esta manera entiendo yo aquel lugar de Hester cap. 14. *Ne tradas Domine sceptrum tuum his, qui non sunt*. No deys Señor el ceptro a los que no son: claro està que si no eran, no les podia Dios dar el ceptro; pero quiere dezir. *Ne tradas sceptrum tuum insipientibus*. No pongays a los ignorantes en oficio de superiores, que en siendolo, por el mismo caso no son nadie. Admirable doctrina para los que en teniendo vna vara, ò vna garnacha, es menester hablarlos por interprete. Vereys en vuestro lugar vn letrado, que està abogãdo en los pleytos que se ofrecen, tan humilde, tan apazible, que afficiona cõ su conuersacion, y obliga a todo el mundo a que le sirua (por ser materia odiosa, no pongo exemplo en las Vniuersidades) de alli a dos dias, si le dan vn corregimiẽto, luego parece que se ennecia, *infatuatur* (no le sè dar otro mejor romance) que no sabe hablar, ni conoce a los que an-

Hester 14.

tes tratana mas amigablemente. Pecador de vuestra merced señor Corregidor, que no se entiende; antes era vn letrado honrado, y agora por el mismo caso que dè en esso no es nadie, *his qui non sunt*.

Pero a quien le parece que esto es apretar la llaue demasiado, acuerdesele de lo q̃ dixo Christo a sus Discipulos por san Matheo en el cap. 19. Acabales de encarecer la dificultad con que los ricos deste siglo caben por la puerta del cielo, haziendo la cõparacion de la maroma por el pequeño agujero de vna aguja: y pareciendoles a los Apostoles que segũ esto apenas se podria saluar ninguno; les dixo el: *Apud homines hoc impossibile est, sed nõ apud Deum*. Aduertid que tiene Dios mas largas manos, que los hombres: aũ de los Reyes lo dixo allà el Poeta. Mat. 19.

Ouid. epist. Hel. Pa. *An nescis longas Regibus esse manus*?

Que sera el que haze peaña para sus pies, de las coronas q̃ ellos tienẽ sobre sus cabeças. Y assi es, que donde los hombres quedã cortos, suele Dios alargar la mano, y hazer lo q̃ ellos no pudieran. Aquel sembrador de quien haze menciõ Christo Matt. 13. no solamẽte sembraua en los barbechos, sino tambien en el camino, y en las piedras: *Alia ceciderunt in petrosa*. Pues valame Dios! ahi a que proposito? No se veya que aquello era perder el trigo, y la simiẽça? *Apud homines*, assi es verdad sin duda: pero el poder de Dios estiendese a mas q̃ esso: *Sed non apud Deum*. Quereys lo ver? Pues aduertid que, *Potens est Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ*. De essas piedras puede sacar hõbres, y no hõbres como quiera, sino Santos, y Iustos, quales se entienden en la Escriptura por el nombre de hijos de Abrahã: *Filios Abrahæ*: Pues a nuestro proposito: los Superiores necios, inutiles son del todo, è infructuosos: *Ad nihilum valet vltra*: de las tejas abaxo no tienen esperança de remedio: pero no por esso la hã de perder del todo: *Potens est Deus de lapidibus suscitare filios Abrahæ*. Aunque Apolo los desahuzie, aunque Salomon se encoja y calle; aunq̃ todas las reglas de la medicina faltẽ no me espanto, porque, *Apud homines hoc impossibile est*; no ay sciencia humana q̃ pueda llegar a esso: *Sed non apud Deum*. Pero donde los hõbres faltan, llega el poder de Dios, y entra allanando montes de impossibles: porq̃ para el no ay cosa que lo sea: *Quia non erit impossibile apud Deum omne verbũ*, dixo el Angel; no ay sino acudir a el

Mat. 13. Mat. 3. Lucæ 1.

Digitized by Google

el por la sabiduria, acudir por agua a la fuente della y de la gracia seguros de que la otorgarà a quien se la pidiere: *Petite & accipietis.* Mas en no haziendo esto, ya està pronunciada la sentencia en contra, ya està determinado, que *Ad nihilum valet vltra.*

Nisi vt mittatur foras.

§. VII.

QVando vn superior necio no fuera tan del todo inutil, solo el ser necio bastára para q̃ Dios no le pudiera sufrir vn punto de las puertas a dentro de su casa. Assi lo confiessa el mismo por Oseas en el c. 4. *Quia tu scientiam repulisti, repellam & ego te, ne sacerdotio fungaris mihi.* No es menester otra causa ninguna, sola la ignorancia basta para esso. La mayor pena q̃ se le puede dar a vn hõbre cuerdo, es obligarle a que trate con necios: *Arenam, & salẽ, & massam ferri facilius est ferre, quam hominem imprudẽtem, & fatuũ,* dixo el Ecclesiastico: q̃ es ligera la arena, facil de lleuar la sal, por mas q̃ pese: q̃ el hierro es mas liuiano q̃ la pluma, en comparacion de lo que pesa vn necio. Tres cosas anduuo a escoger las mas pesadas: y despues de escogidas, y recogidas dize que quiere mas cargarselas todas tres a cuestas, q̃ no ponerse a parlar cõ vn hõbre a quien le falte entendimiento. Trabajo es este q̃ algunos le tienen por muerte, y quieren tanto passarla, como oyr hablar a vn necio.

Osea 4.

Eccl. 22.

Si nos omnino vis omnes perdere Vecti,
Dicas: omnino quod dicas efficies. Catullus.

Pero sobre todos el Apostol san Pablo encarece esto a mi parecer diuinamente, en la Epistola segunda a los Corinthios cap. 11. Importauale hablar vn poco en fauor suyo: y porque suelen dezir, q̃ el alabarse ordinariamẽte es de hõbres indiscretos (puesto q̃ en el no lo era sino sabiduria y discreciõ del cielo) con todo esso, por si acaso se lo parecia a los de Corintho, les haze primero mil saluas y plegarias *vtinã sustineretis modicũ quid insipientiæ meæ, sed & supportate me.* Oxala me pudiessedes sobrelleuar vn poco: pero sufridme y cõdescended conmigo. Pues como santo Apostol, para vna niñeria, y a discipulos vuestros es menester pedirselo dos vezes, y con tanto afecto? *Vtinam sustineretis!* O si me hiziessedes tan grande bien que me sufriessedes vn poco! y luego otra buelta: *Sed & supportate me.* Vos mismo no dezis q̃ lo

2. ad Corin. 11.

que pedis es poca cosa? *Modicum quid.* Si por cierto; pero esso poco es de necedad, *Insipientiæ meæ?* ò alomenos de cosa que se lo podia parecer a ellos: y de essa carga, por poco q̃ sea pesa mas que todas las del mundo: *Arenã, & salẽ, & massam ferri, facilius est ferre, quã hominem insipiẽtem.* Por esso les pide con tanto ahinco, que no se cansen de lleuarla: *Sed & supportate me.* Pues si es la ignorancia cosa tan pesada, y tã mala de lleuar para vn hombre discreto, que no solo la verdadera, pero aun la aparente ha menester vnos ombros y fuerças de Gigante: Dios q̃ es el abismo y cẽtro de la discrecion y sabiduria: *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ absconditi:* como ha de poder sufrir tratar con necios? claro està, que en siendolo el Sacerdote, el Prelado, y Maestro q̃ està de las puertas adentro de su casa, ha de procurar deshazerse del, y echarle de ella: *Repellam & ego te, ne sacerdotio fungaris mihi,* luego le despide, y le echa por la puerta a fuera. Y la causa es: *Quia tu scientiam repulisti*, porque no tiene sciencia. Otro tanto haze en nuestro Euangelio por lo mismo: *Si sal infatuatum fuerit*, si fuere necio: *Ad nihilum valet vltra, nisi vt mittatur foras:* no ay que aguardarle mas, sino echarle luego en la calle.

Ad Colos. 2.

Et conculcetur ab hominibus.

§. VIII.

DEspedido de la casa de Dios, resta luego que los hõbres le desprecien: y assi dize que haran tan poco caso del, que no le estimaran en lo que pisan: *Conculcetur ab hominibus.* Iusto castigo de la ignorancia, por ser la cosa mas baxa y miserable de quãtas es capaz vn hombre: *Humilis est stultitia, res abiecta & sordida,* dize en vna de sus epistolas Seneca. No deue de auer en el mundo cosa mas acabada, y desechada q̃ ella. En el cap. 26. de los Prouerbios, adonde nuestra Vulgata dize: *Quomodo si spinæ nascantur in manu tumulenti sic parabola in ore stultorum,* los Setenta traduxeron: *Spinæ nascuntur in manu ebriosi, seruitus autem in manu imprudentis.* Que les viene nacida la S. y el clauo a los ignorantes: q̃ es la seruidumbre propria cosecha de la necedad: mies que nace en su campo: y en su tierra: *Seruitus nascitur in manu imprudentis.* Dale Dios al Sãto Patriarcha Isaac dos hijos, iguales al parecer en todo, entrãbos suyos, entrambos

Seneca.

Prou. 26.

Septuaginta

Los auidos en vna misma madre, y entrambos de vn mismo parto, de manera que si alguna differencia podia auer entre ellos, toda estaua en qual de los dos salio primero a luz, toda en fauor del mayor, que como tal parece q̃ auia de heredar el mayorazgo: con todo esso antes q̃ naciessen le notificò Dios a su madre, q̃ *Maior seruiet minori*: que el mayor auia de seruir al segundo. Pues como señor, el mayor al menor? Parece q̃ va al reues, y contra todo lo que pidē las leyes de la naturaleza: acà los mayores suelen ser los señores de la casa, y los que mandā: como vos lo sentenciays al reues, y condenays al mayorazgo a seruidumbre? *Maior seruiet?* Philon Iudio nos saca desta duda, que interpretando el nombre de Esaù, dize q̃ significa lo mismo que ignorante, y necio, y siendolo, no podia dexar de nacer con estrella de esclauo: *Seruiet minori*. Porque aunque le lleuára años de delantera, si el es Esaù, si es ignorante: *Seruitus nascitur in manu imprudentis*. Por el mismo caso no se escapa del estado mas miserable y abatido que puede auer, no vale sino para seruir, y aun esso no en cosas de prouecho, ni en ministerios honrosos, sino arrastrado por el suelo, y pisado en el como estropajo, *Et conculcetur ab hominibus*.

Gen. 25.

Philo relatus ab Ouãdo in past. 1. p. dist. 3. §. 14.

Aplicacion del Discurso à san Bernardo.

§. IX.

De todas estas penas està seguro nuestro glorioso Padre san Bernardo, pues siēdolo de culpas de ignorancia, mal las podra padecer quien fue vaso de sabiduria lleno de mano del mismo Dios. Dexo la ciencia infusa, que comunmente se dize del q̃ tuuo, fundandolo en lo que el proprio confessaua, que todo quanto sabia lo auia aprendido, *Inter fagos & quercus*, entre los robles y enzinas del desierto: q̃ quando Dios quiere enseñar vna alma, de los arboles sabe hazer cathedras, y de los campos escuelas: pero fuera deste, tenemos otro argumento efficacissimo, tomado del fauor del Crucifixo, tan celebre en todo el mundo, quando estando haziendo oracion delante de vno.

lib. 1. vitæ cap. 4.

Christi pendentis imago
Soluit in amplexus brachia nexa suos.

Desclauò los braços de la Cruz, y le dio vn tierno y regalado

lado abraço. Asi lo refiere en su vida Philoteo Mõge, y nuestro santissimo y doctissimo Helinando (si es el author que hizo los tres libros del Exordio de Cister) lib. 2. cap. 7. de los quales lo han tomado los Padres fray Gonçalo de Silua en la vida que escriuio de san Bernardo, Fr. Bernardo de Mõtaluo, y Fr. Bernardo de Brito en sus Chronicas. Y aunque Villegas en su Flos Sanctorum, y el Padre Fray Juan Aluaro dizẽ, que no se sabe mas de por tradicion este milagro, deuio de ser, q̃ no auian llegado a su noticia aquellos dos testimonios de Philoteo, y del exordio de Cister, entrambos expressos, y entrãbos antiguos. De aqui pues digo yo, que podemos hazer vn efficacissimo argumento en fauor de lo mucho q̃ supo nuestro Santo. Põdera el glorioso Doctor S. Augustin tract. 61. in Ioan. parũ ante fin. el fauor que Christo hizo al Euangelista san Iuan, permitiendo que se echasse a dormir sobre su pecho: *Qui supra pectus Domini in cœna recubuit.* Y de aqui colige q̃ le comunicò grandes secretos, y le alumbrò el entendimiento cõ Diuina y celestial sabiduria: *Per sinum enim* (dize el) *quid aliud significatur, quam secretum? hic est vtiq. pectoris sinus, sapientiæ Sacramentum.* Que por el seno no se

Philot. Monac. exor. Cister.

Sil. lib. 7. c. 18.

Montal. li. 3. cap 56.

Brit. lib. 1. cap. 26.

Villegas,

Fr. Iuan Aluar.

Ioan. 13.

August.

puede entender otra cosa, que el secreto; y que el darle a vno lugar en el pecho, es lo mismo que comunicarle los del alma. Pues este proprio argumento quiero yo hazer en fauor de san Bernardo, que abraçado Christo con el, tambien le dio su pecho por arrimo, y si se le dio? *Hic est pectoris sinus, sapientiæ Sacramentum*: esse es el toque de la sabiduria: especialmente que en el abraço de Bernardo podriamos apretar aun mas el argumento: que a Iuan el pecho le dio Christo, pero diosele cerrado, qual le tenia el Iueues de la Cena, antes que se le abriessen en la Cruz: pero a Bernardo, a quien se le entregò desde ella, diosele abierto ya con la lançada, para que pudiesse entrar a ver quãto auia dentro. A Iuan recostole en su pecho, mas a Bernardo quisole meter en su coraçon, y en sus entrañas; abriò vn postigo por el costado, y para ayudarle a entrar, le echò los braços, apretandole con ellos àzia adentro. De Iuan nos dizen comunmente que se durmio en mitad de la liciõ; de Bernardo no sabemos tal, antes es de creer que la oyria con grandissimo cuydado y vigilãcia. Ya me parece que me dezis, que va mucho del original al traslado, y de lo figurado a la figura; que Iuan beuio

en

en la fuente viua, y Bernardo solamente en la pintada: yo lo confiesso assi; pero a mi parecer todo esso redunda en mayor excellencia de Bernardo: porque a vn hôbre viuo, no es mucho saberle grãgear la volũtad, no es marauilla acertar a afficionarle, ni ay milagro en q̃ el nos dè parte de su pecho, y liciones de su sabiduria; y assi quando Iuan alcançasse esso de Christo, no ay que espãtar, especialmente tratandole tan ordinaria y tan frequentemẽte: pero nuestro glorioso Sãto es bocado de los q̃ soleys dezir acà, q̃ bastã para resuscitar a vn muerto; y no solamente a vn muerto, sino a su estatua; tal es el Crucifixo; estatua, è imagen de Christo quando lo esta ua: y assi sin duda ninguna fue mucho mas saber obligar a vna imagẽ de Christo muerto, q̃ no a el mismo en el tiẽpo y sazõ que estaua viuo. Al fin la licion que le leyeron a Bernardo fue milagrosa, mirad si por esso ha de perder, o ser menos q̃ la q̃ connaturalmẽte le pudieron leer al glorioso Euãgelista? Y sino lo fue, biẽ dezimos que, *Hic est pectoris sinus, sapientiæ Sacramentum*; Que en esse braço le llenò Dios de sabiduria del cielo, y le comunicò los thesoros secretos de su pecho.

Ex Iac. Fabro. Cerremos este pensamiento con las palabras de vna reuelacion que el mismo Christo hizo a su esposa, y nuestra madre Santa Metildis (que probable es auer sido monja nuestra) a cerca de la sabiduria de san Bernardo. *In medio Ecclesiæ sancti Bernardi, singulariter à Deo in benedictionibus dulcedinis præuenti, Dominus aperuit os; quia Spiritus Sanctus eum tam affluenter, & superabundanter influendo repleuerat, vt velut cum ventus rapidissimo impetu ianuam aperit, ita Spiritus Sancti impulsu ea quæ sibi diuinitus inspirabantur, charitate accensus effudit, & Ecclesiam sua doctrina multum illuminauit; & impleuit eum Dominus Spiritu sapientiæ, & intellectus: & supra quam dici potest mente illustratus, licet multa effuderit, multo tamen plura in intellectu reseruauit.* En el coraçon y medio de su Iglesia, abrio el Señor los labios de Bernardo (a quien tenia ya preuenido con mil bendiciones de dulçura) porque le auia colmado el Espiritu santo tan abundante y superabundantemente, que como lleuado de vn viento rapidissimo, no cessaua de comunicar al mundo lo que se le inspiraua desde el cielo; y fue mucha la luz que dio a toda la Iglesia su doctrina. Llenòle Dios de espiritu de sabiduria y de entendimiento; y llegãdo a saber mas de lo que puede explicarse cõ palabras,

aunque derramò mucho, fue mucho mas lo que reseruò, y guardò para si solo. Hasta aqui son palabras de Christo, que le reuelò a la gloriosa Santa: y como las referi en Latin las pone Iacobo Fabro, libro *Trium virorum, & trium spiritualium mulierum, lib. 1. operum sanctæ Mectildis, cap. 51.* Pues agora, si Dios hinchio a Bernardo de sabiduria, quien duda, sino que lleno de su mano, no le pudo dexar ningun vazio? En el lib. 3. de su vida cap. 3. se dize q̃ confessò el mismo, q̃ estando vna vez orando, vio que tenia como debaxo de si toda la Escriptura: *Nam & confessus est aliquando, sibi oranti sacam omnem, velut sub se positam, apparuisse scripturam.* Tan señor se auia hecho de ella, ò por mejor dezir, tan lleno le tenia Dios de todos sus Sacramentos y mysterios. Procuren otros tener los libros de la Biblia en la cabeça, decoren sus palabras, desuelense en la inteligencia de su texto, estudien Expositores, rebueluan libros, que Bernardo, a quien Dios hinche de ciẽcia de su mano, no tiene necessidad de mas que ponerse a orar, para hazerse luego señor de todos los lugares: *Velut sub se positam*: para que por el humo de su oracion, baxe la llama del Espiritu santo, y le alũbre el entendimiento. Que tãto si pensays? *Supra quam dici potest*: mas de lo q̃ se puede dezir. Hasta aqui pudo llegar el encarecimiento, q̃ Dios que tiene palabras, no solamẽte para dezir, sino aun para hazer los cielos y la tierra; y cõ qual quiera suya puede, si quiere deshazer quanto ha criado; llegando a encarecer la sabiduria de Bernardo, diga *Supra quã dici potest*; que no ay palabras para poder encarecerla. Bien veo q̃ esto fue acomodarse a la cortedad de las nuestras y del entendimiento humano, qual era el de la Santa, a quien hablaua: pero aũ de essa manera es muy grande encarecimiẽto, y prueua de que lo fue tãbien la sabiduria q̃ comunicò Dios a S. Bernardo. Quien duda sino que teniendo tãta pudo ser pastor cortado a medida del coraçõ de Dios? *Qui pascat scientia & doctrina*; Que apacentasse su ganado con sciencia y con doctrina? Assi lo hizo sin cessar toda su vida: *Vt pote in quo summopere virtus prædicationis nituit*: dize san Guillelmo; y esto no cõ mano escassa, ni recatẽãdo el pasto a las ouejas, sino *Velut cum ventus rapidissimo impetu ianuam aperit*; tan a puerta abierta, que no parece que queria que le quedasse dentro nada, ni dexar de emplear todo el talento, logrando con el perpetuamente: que por

Ganfrid. Mon.

Guillel. Abbas.

por esso se dize del en el 1. lib. de su vida c. 13. que *Dura etiam auditorum corda emolliuit, & vix aliquando vacuus domum redijt.* Que ablandaua los coraçones mas de piedra, y casi nunca boluia vazio de fruto a casa. No veys que bien logra con los talentos de su sabiduria? Pues si Dios le embiò a las Indias del mundo lleno de ella: *Impleuit eum spiritu sapientiæ*, el venido acà, hizo su empleo en almas muchas vezes, y casi nũca boluio vazio de ellas: *Vix aliquando vacuus.*

Libro 1. Vitæ c. 13.

Pero lo que mas me admira es lo vltimo que dize, que *Cũ multa effuderit, multa tamen plura in intellectu reseruauit.* Que siendo tanto lo que predicò, tanto lo que dexò escrito, tanto lo que del sabe y publica todo el mundo; con todo esso dize Christo, que es mucho mas lo que reseruò para si solo. Mirad si es sabiduria està bastãte para que pueda tener seguro su partido; para estarlo de que no solamente no le auia de echar Dios de su casa acà en la tierra, sino recebirle amigable y gustosamẽte en la del cielo, adonde le acompañemos todos. Amen.

DISCVRSO IIII.

De la Sal, segun que es symbolo de la Charidad y amor.

Vos estis Sal terræ.

Primer Pensamiento.

§. I.

QVANDO vn official se desprecia de su oficio, o el official es ruyn, o el oficio infame; donde no, natural es el estimar cada vno su profession, y honrarse della. La principal que Christo sustentò toda su vida (mietras la tuuo en el mundo) fue querer bien y andar enamorado; essa es la que le traxo acà: *Propter*

Ad Eph. 2. Ioan. 3. Eiusdẽ 13.

Propter nimiam charitatem suam, qua dilexit nos Deus, Filium suum misit. Y en otra parte: *Sic Deus dilexit mundum vt Filium suum vnigenitum daret*: essa es la que exercitò toda su vida: *Cùm dilexisset suos, qui erant in mundo*: y essa en la que perseuerò hasta la muerte: *In finem dilexit eos.* Fuera de essa jamas professò tener otra ocupacion, ni otro exercicio. Pero como este de suyo es tan honroso, como el oficio por si es tan bueno, y por otra parte el oficial tan primo, no ay cosa de que mas se precie, que de enamorado, ni titulo que el admita con mas gusto. Y assi podreys auer notado, q̃ todos sus amigos le vsan llamar con el muy de ordinario. San Iuan Euangelista: *Deus Charitas est*: Dios no solamente es enamorado, sino el mismo amor: no solo charitatiuo, sino la misma charidad: *Charitas est*. San Pablo le llama Dios de paz, y de amor: *Deus pacis, & dilectionis.* Cupido celestial de las almas, como del antiguo mintierō los Poëtas que lo era de los cuerpos: y hasta su misma madre, en serlo, dize que lo es de vn amor hermoso, y en nōbre de la Virgen canta la Iglesia en todas sus festiuidades: *Ego Mater pulchræ dilectionis:* Siendo verdad que no tuuo otro hijo, sino a Christo.

1. Ioan. 4.

2. ad Corin. 13.

Eccl. 24.

Pero lo que mas hallo yo q̃ pōderar en esto es, que no solamēte professa amar, no solo pone esta professsion en exercicio, y la guarda desde q̃ nace, hasta que muere, no solo gusta de que le den nōbre de enamorado sus amigos, y quiere que le llamen el Dios de amor: *Deus dilectionis*: como titulo deuido y proprio suyo sino que aun las señales que tuuo el fabuloso, no quiso q̃ le faltassen: antes las recogio y las tuuo todas. Quando vn official no tiene tienda a la puerta de su casa, suele colgar a la ventana alguna señal por la qual, los que la vieren le conozcan, y puedan entrar a negociar, si quieren algo: el pintor suele colgar vna imagē: el bordador vna casulla, y assi de los demas; pero si por vna parte tuuiesse tienda a la puerta, y por otra tambien insignia a la ventana, todos diriamos que era demasiada gana de publicar su officio. Pues es tanta la que Christo tiene de que le conozcamos por el Dios de amor, y de publicarse por tal en todo el mundo, q̃ no solamente a la puerta de su nacimiento, quando vino a el (este nombre parece que le dà san Pablo ad Hæbreos 10. *Ingrediens in mundum*,) no solamente en el portal de Bethleē puso tienda de charidad, y amor,

Ad Hebr. 10.

mor, ni solamente en la otra puerta de su muerte, que es tambiẽ muy de officiales caudalosos el tener dos tiendas) sino que aun las paredes todas de su vida las tiene colgadas de señales è insignias del oficio: y atrueque de que le conozcan por oficial, no repara en poner las del Cupido falso, que fingio la ciega Gentilidad: miraldo bien, y hallareys que no le falta ninguna:

Alciat. Emble. 113. *Conuenit hoc quod veste caret, quod corpore paruus.*
Tela, alasque gerens, lumine nulla tenet.

Desnudo, y sin vestido: *Nudus fui*, confiessa el de si mismo por san Matheo, en el capitulo 25. Y san Iuan en capitulo 19. dize que *Milites acceperunt vestimenta eius:* que le quitaron los vestidos, y le dexaron en carnes. De essa misma manera se desposò con la naturaleza humana (que como es tan desinteressado el amor que le tiene, desnuda la quiso, y sin reparar en dote, ni recebir ninguno, se effetuarõ las capitulaciones del contrato) pequeño de cuerpo, y niño: *Paruulus natus est nobis, & Filius datus est nobis.* A penas se differencian estas palabras, de las que dixo el otro Poëta de Cupido:

Mat. 25. Ioan. 19. Esai. 9.

Natus nobis est ipse Cupido. Theocri. in Hyl.

Y si al fabuloso le pintauan de esta suerte, por la propriedad particular que tiene de reniñar los hombres, aun quando estan mas viejos, y decrepitos: conforme aquello de Marulo en su epigramma:

Vnde puer? pueros quod facit ipse senes. Marul.

Aduertid que es esso mismo lo que pide Christo, y la primera lectiõ que dà a todos los que entran a aprender en su escuela: *Nisi conuersi fueritis, & efficiamini sicut paruuli, non intrabitis in Regnum cælorum.* Que para solos los que se supierẽ hazer niños està abierta la puerta de los cielos: *Tela gerẽs.* Vino tambien cargado de saetas. Este nombre dà Esayas, en persona suya, a todos los Apostoles: *Posuit me quasi sagittã electam.* Y dellos entiende tambien Hugo Cardenal aquello de Dauid: *Sagittas suas ardentibus effecit. Ardentibus* (dize el) *id est, ardenter amantibus.* Frasis de que vsò tambien el Poeta en la primera de sus Eglogas:

Matt. 18. Esai. 49. Hug. Card.

Formosum. Pastor Corydon, ardebat Alexim. Virg. Eglo. 1. Seruius ibi.

Adonde explican todos: *Ardebat,*

debat, id est, ardenter ambat. Pues para los que Christo quiere enamorar, que haze? lomismo que dezian de Cupido: *Sagittas suas:* Clauarlos con sus saetas, embiarles a los Apostoles, y predicadores que lo son: *Posuit me quasi sagittam electam:* Y enamorarlos con su predicacion, y su dotrina. Mas, que como las saetas de Cupido Dios del amor, derribauan a Apolo (que lo era dela sabiduria) las suyas de las manos, segun lo que dixo el otro Poeta Griego.

Philip. Poeta relatus à Natal. Comite lib. 4. Mith. c. 14.

Exuuijs Superum læti decorantur amores:
Extraxere Ioui fulmen, Phæboq. sagittas.

1. ad Cor. 1. Assi tambien las saetas de Christo triumphauan de la sabiduria del mundo: *Et per stultitiam prædicationis confundebant sapientiam huius sæculi.* Ni tampoco le faltauan alas, que es la quarta señal que diximos: *Tela, alasque gerens:* Pues el mismo confiessa de si, hablando con Hierusalen, y con sus hijos: *Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alas,* que los quiso recoger y amparar debaxo de las suyas. Finalmente aun en tener vẽdados los ojos no repara, y a trueco de que no le falta ninguna seña (por donde pueden desconocerle) permite que se los venden los Iudios. Marc. 14. *Cœperunt conspuere eum, & velare faciem eius.* No pudo hazer mas para tenerlas todas, ni aun ay plus vltra donde passar pues que llega Christo a estar ciego de amor por la naturaleza humana.

Mat. 23.

Mar. 14.

§. II.

VT faciat opus suum, alienum est opus eius ab eo: dixo el Propheta Esayas hablando de este excesso, que por hazer su obra, hara algunas agenas de quien es. *Opus suum,* llama a la obra de nuestra redencion, como por excellencia: *Opus quod dedit mihi Pater.* Como su hora a la que estaua deputada para su muerte: *Sciens Iesus, quia venit hora eius.* Otras muchas horas viuio Christo, pero sola esta llamò suya: porque sola ella fue en la q̃ echò todo el resto de su amor, y en la que acabò de obrar nuestro rescate: assi pues, *Vt faciat opus suum,* por hazer esta obra, que el tiene por tan propria suya: *Alienum est opus eius ab eo:* hara muchas agenas de quiẽ el es. Ouidio en el lib. 3. de Tristibus. Eleg. 3. vsò desta misma frasis, para dezir que auia salido de si en cierta ocasion.

Esai. 28.

Ioan. 5.

Ioan. 13.

Ouidius.

Quin etiam sic me dicunt aliena loquutum,

Vt

Vt foret amentis nomen in ore tuũ.

Y Iulio Firmico expressamente acomoda esse nombre de *alienos*, a los locos, a los que han perdido el juyzio lib. 3. cap. 6. *Si cum Sole, Mars, & Saturnus fuerint inuenti faciunt alienos, deliros, & phreneticos.* De manera que *alienos*, y *deliros*, los pone por synonymos. Ni es muy agena en esta significacion de las diuinas letras, antes muy recebida en ellas. Iob 31. *Nunquid non perditio est iniquo, & alienatio operantibus iniquitatem?* Por ventura no estan ya condenados por locos todos los que pecan? Y en el Psalm. 57. adõde dize el Psalmista: *Alienati sunt peccatores à vulua.* Explica Hugo Cardenal, *id est, insaniunt præ libidine.* Desde que nacen andan locos. Pues dezir el Propheta de Christo: *Alienum est opus eius ab eo.* No digo yo que sea este su sentido; pero tampoco va muy fuera del, hablãdo de lo que podia alcançar la cortedad del entendimiento humano. No le dixeron los Indios, Ioan 10. *Dæmonium habet, & insanit?* Que estaua endemoniado, y loco? Pues esso es, *Alienum est opus eius ab eo.* Hazia cosas, por dõde entiẽdan que ha perdido el seso. Miradle hecho vn Cupido, de la manera que le acabamos de pintar. Que may or locura (al parecer

Iul. Firm.

Iob 31.

Psal. 57.

Hugus.

Ioan. 10.

de los hombres) que hazerse niño el que confiessa que es mas viejo que Abrahan? *Amẽ dico vobis, antequam Abraham fieret ego sum?* Andar desnudo, el que viste de gloria a otros, *Ho la gloriæ inducit eos?* Ponerse alas de pluma, y plumas de gallina: *Quemadmodum gallina congregat, &c.* el que se puede calçar las de los vientos: *Qui ambulat super pennas ventorum?* Dexarse vendar los ojos, y parecer ciego, el que penetra con su vista lo mas escondido de los coraçones humanos? *Qui scrutatur renes & corda?* Siendo verdad que no ay cosa mas oculta q̃ ellos: *Prauum est cor hominis, & imperscrutabile.* Y finalmẽte, ya que està ciego, que mayor locura que andar cargado de saetas? No està claro que le podemos preguntar lo mismo que al Cupido antiguo:

Ioan. 8.

Eccles. 6.

Mat. 13.

Psal. 103.

Psal. 7.

Hier. 17.

Quis te sagittiferum credat qui lumine captus?

Que como piẽsa acertar al blanco, faltandole la vista? *Alienum est opus eius ab eo.* Todas son cosas de hombre que parece que està fuera de si. Y si sobre todas quereys añadir otra (que es la vltima) miralde puesto en vna Cruz, y aduertid que essa es tambiẽ la muerte, que dieron los antiguos a Cupido: *Treueri in triclinio Æoli fucata*

Alciat. vbi supr.

Auson.

fucata est pictura hac: Cupidinẽ cruci affigunt mulieres amatrices, dize Ausonio escriuiendo a su hijo Gregorio, y haze luego vnos elegãtes versos de la materia, que intitulò; *Cupido cruci affixus.* (Cupido crucificado, en nuestro Castellano.) Pues agora mirad a Christo quãdo lo estaua, y yo os asseguro q̃ el auerse puesto en la Cruz, el mismo San Pablo confiesse que todo el mundo lo tuuo por locura, 1. ad Corint. 1. *Prædicamus Christum Crucifixum.* Y luego añade: *Iudæis quidem scandalum, gentibus autem stultitiã.* Para vnos locura, para otros necedad: no veys como, *Alienum est opus eius ab eo*? Y esto porq̃ *vt faciat opus suum*. De puro buen enamorado; tan de veras lo estuuo, que aun lo que llamays acà, andar loco de amores (de la manera que pudo caber en el) no quiso q̃ le faltasse. Apliquemos agora a nuestro proposito.

Ad Cor. 1.

De ser Christo tan grande enamorado, y de preciarse tãto de ello, le nace que casi nũca habla en otra cosa:

Ouid.

Nauita de ventis, de tauris narrat arator,
Enumerat miles vulnera, pastor oues.

Cada vno trata de su facultad, el marinero del norte y d los viẽtos, el labrador del arado y de los bueyes, el soldado de las armas, el pastor del ganado, y Christo de sus amores. Leed la historia Euangelica con atẽcion, y apenas hallareys sermon suyo, sin q̃ la materia de Charitate sea la principal de sus palabras. Quando predicò al pueblo. Lucæ sexto, amor fue el thema de todo su discurso: *Diligite inimicos vestros, &c.* Quando respondio al que le pregũtaua por el camino del cielo. Matthæi 19. amor fue la puerta por donde dixo que se entraua en el: *Diliges proximum tuum sicut te ipsum.* Quando a los Escribas y Phariseos, que viniero͂ de tropel a tentarle. Marci 12. con dos zeros de amor llenò la suma de todo el Euangelio: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & proximum tuum sicut te ipsum: in his duobus mandatis vniuersa lex pẽdet, & Prophetæ.* Quãdo perdonò a la Madalena. Lucæ 8. de amor fueron los titulos de la indulgencia: *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum.* Quando en la Cena se despidio de sus discipulos. Ioannis 13. de amor fuerõ las vltimas palabras que les dixo: *Hoc est mandatum meum vt diligatis inuicem.* Quando despues que resucitò hizo a S. Pedro collacion del beneficio curado de la Iglesia. Ioan 21. solamente

Mat. 19.

Mar. 12.

Lucæ 8.

Ioan. 13.

mēte le examinò en si era buē enamorado, *Petre amas me?* Finalmente nūca parece que se le cae esta materia de la boca; que como la tiene tā en el alma, ni puede, ni quiere contenerse de brotarla; en las palabras, en las obras, en las señales exteriores, y en todo quāto pone las manos o la lēgua. En nuestro Euāgelio para instruyr a los que quiere dexar por herederos y successores suyos en la Iglesia, la primera licion que les lee es en la materia de Charitate, y el primer titulo que les da es de sal? *Vos estis sal terræ*; Symbolo conocidissimo de la amistad, como veremos en este pensamiento que se sigue.

Segundo Pensamiento.

§. III.

QVe la sal aya sido symbolo de la amistad y amor antiguament(de la sabiduria no lo probè, suponiendolo por cosa mas que cierta) dize nos lo Pierio Valeriano lib. 3. titulo, *amicitia firma*, dōde despues de auerle dado otras significaciones añade esto: *Alioqui sal amicitiæ symbolum fuit, durationis gratia.* Y confirmalo vn adagio antiguo que refiere Erasmo entre los suyos: *Non oportet transgredi salem.* No conuiene traspassar la sal, esto es (dize Erasmo) *Amicitiæ ius, quod sale conciliatur.* No es licito quebrātar las leyes de la amistad. Alexandro ab Alexandro lib. 5. Dierum genialium, cap. 21. dize que los Griegos, por esta significacion, la vsauan ser uir a los combidados de principios: *Qui ante alias dapes sal, velut amicitiæ symbolum hospitibus apponunt.* Como haziēdoles el primer plato de la voluntad y el amor cō q̄ los hospedauan. Y en esta costumbre me parece a mi que se deuio de fundar otro prouerbio antiguo, que refiere Ciceron en lo de amicitia: *Multos modios salis simul esse edendos, vt amicitiæ munus expletum sit.* Que para llegar a ser dos buenos amigos, primero han de auer comido juntos muchos celemines de sal. A lo qual se haze tambien allusion en la Escriptura 1. Esdras 4. quando dandole parte al Rey Artaxerxes de vna conjuracion que cōtra el se sospecha ua, dizen los que se la auisan que lo hazen. *Memores salis quod in palatio comedimus*: Acordandose de la sal que comieron en la casa del Rey: como si dixeran: acordādose de la amistad que le deuian, y de la obligacion en que le estauan.

Pero ya que nos hemos metido en la Escritura 2. Paralipomenon 13. tenemos, a mi parecer

Pier. Val.

Erasm. Chiliad. 1. cen. 6. c. 10. & Chili. 4. c. 9. c. 8.

Alexan. ab Alex.

Ciceron.

1. Esdr. 4.

Digitized by Google

parecer, vn lugar expresso de esta significacion y Hierogliphico. Andaua el Rey Abdias en perpetua guerra con Hieroboam, y con los tribus de Israël que seguian su parcialidad y vando: y estãdo vna vez (entre otras) ya para darse la batalla, dize el Texto sagrado, que se subio a la cumbre de vn monte, y desde alli començò a darles vozes: *Numquid ignoratis quod Dominus Deus Israel dederit Regnum Dauid super Israel, ipsi & filijs eius in pactum salis?* Por vẽtura no sabeys que ha dado Dios el Reyno de Israël a Dauid, y a sus descendiẽtes en concierto y pacto de Sal? Pregunto yo, que concierto de sal puede ser este? A caso algunas rentas q̃ tenia Dauid sobre las salinas de Israël? o algun tributo que le pagasse el a Dios de sal cada año? Ni lo vno ni lo otro tiene fundamento en las diuinas letras: y claro està que no quiere dezir alli, sino *in pactum amicitiæ.* Fueron Dios y Dauid grandissimos amigos. Dauid tan fiel, que casi nunca le disgustò en nada, *eo quod fecisset Dauid rectum in oculis Domini, & non declinasset ab omnibus quæ præceperat ei cunctis diebus vitæ suæ.* Dios es gran pagador de voluntades: y como la suya es tan eficaz en quanto quiere: el querer bien a Dauid, y el leuãtarle del poluo de la tierra fue todo vno: hizole Rey; y no se contentò con esso, sino que por el grande amor que le tenia, le puso el Reyno en su cabeça, y se le perpetuò en las de sus sucessores y herederos: *Propter Dauid dedit ei Dominus Deus lucernam in Israel.* Pues este amor, esta correspondẽcia de la voluntad de Dios a los seruicios de Dauid esso es lo que llama Abdias *pactum salis*, concierto de amistad. Y si queda aun alguna duda en entender este lugar de esta manera, podranos acabar de sacar de ella otro del capitulo 18. de los Numeros, que hablando de la distribucion del sacrificio, y parte que le tocaua del al Sacerdote, donde nuestra Vulgata dize, *Pactum salis est in sempiternum coram Domino tibi, & filijs Israel:* otra letra que anda citada a la margen, dize: *Pactum pacis est in sempiternum, &c.* De manera que lo que el vn interprete llamò cõcierto de sal, el otro dixo concierto de paz, y de amistad: no està claro que deuen de ser entrambos vno mismo? Y que sal y amistad en las diuinas letras se tomã por vna misma cosa? De aqui se entendera que es la razon porque Dios antiguamente mandaua que en todos los sacrificios le offreciessen sal. Leuit. 2. *Quicquid obtuleris sale condies,* nec

2. Par. 13.
3. Reg. 15.
3. Reg. 15.
Num. 18.
Leuit. 2.

Digitized by Google

Hiero. sup. Eze. 43. Greg. 7. moral 4. S. Thom. 1. 2. qu. 102. art. 3. Esich. sup. Le. 2. Petr. venerabilis.

nec auferes sal fœderis Dei tui à sacrificio tuo. Que aunque san Hieronymo, san Gregorio, santo Thomas, Esichio, y otros Padres entienden por ella la sabiduria: a mi parecer quadra mejor en esta otra significacion de la caridad, y amor, como la entendio el venerable Pedro Cluniacēse, lib. 5. epist. 16. *Nam qui in lege sua nullum sacrificium sine sale suscipit, nullum munus sine charitate sibi placere ostendit.* Y este era el fin con que los antiguos Gentiles la vsauan tambien echar en todas sus victimas y sacrificios, que como dize Plinio lib. 31. capit. 7. era costumbre recebida generalmente de todas las naciones: *Maxima salis in sacris intelligitur authoritas, quando nulla conficiuntur sine mola salsa.* Y hasta los Egypcios (con aborrecerla para todas las otras cosas sumamente) con todo esso para los sacrificios la buscauan: *Nam illi cum tam pertinaciter mare abominarentur, mosq. esset, in sacrificijs sal adhibere: ne marino vterentur, id ex ammonis fonte poscebant,* dize Pierio lib. 31. titulo *Odium.* Digo pues, que la razon desta costumbre era, para hazer por medio de la sal las amistades entre los Dioses, y los hombres. Expressamente Ouidio en el primer libro de sus Fastos.

Plin.

Pier. Val.

Ouidius.

Ante Deos homini quod conciliare valebat.
Far erat, & puri lucida mica salis.

Conciliare dize, que segun affirma Ambrosio Calepino significa propriamēte lo mismo q̄ *amicum facere*, hazer amigos, y esso dize q̄ lo haziā vnos granos de sal sin otra cosa: *Puri lucida mica salis.* Pues para esto mismo me parece a mi (cōforme al parecer de Pedro Cluniacense) q̄ se la mādaua Dios echar a los Iudios: para q̄ entendiessen, que lo principal q̄ auian de lleuar los sacrificios, era la sal de la charidad: y que sin ella: *Qui nullum sacrificiū sine sale suscipit, nullum munus sine charitate sibi placere ostendit.* Haze en fauor de esto el mismo modo de hablar de que vsa la Escritura, que la llama *Sal fœderis.* Sal de cōcierto: y esta palabra, *fœdus*, adjectiuase mejor con la amistad, que con la sabiduria: *Fœdera enim sunt quibus integrè paciscuntur amicitias ciuitates, regesque:* dize Liuio. Pero sea lo que fuere de la significacion que tenia la Sal en los sacrificios, por lo menos fuera dellos no puede recebir duda lo q̄ dexamos dicho. Pues agora a nuestro proposito; Si la Sal es symbolo del amor tā conocido en las letras humanas, y diuinas, y Christo llama

Ambr. Calepin.

Liuius 4. bello Macedon.

reues mei commutati sunt. Auiase puesto a pique de perder la caridad, indignado por los buenos sucessos: y prosperidad de que gozan los pecadores en el mundo: *Mei autem penè noti sunt pedes, penè effusi sunt gressus mei: quia zelaui super iniquos, pacem peccatorum videns:* començose a encender en este enojo: y esso le parecio que era ya auer llegado a los vmbrales de la nada: *ad nihilum redoctus sum.* Que fuera si del todo huuiera consentido? no tiene duda, sino que en faltandonos la caridad, nos falta todo: y todos nosotros, sin ella, venimos a ser nada: *Si charitatem nõ habeam, nihil sum.* De manera q̃ esta obligacion es comũ, y general de todos los Fieles.

§. V.

PEro que essa misma corra mas estrecha, y apretadamente por cuẽta de los Superiores y Maestros, no es muy dificultoso el poderlo colegir de la Escritura. En el capitulo 21. de san Iuan, estando Christo ya de partida para el cielo, y despidiendose de sus dicipulos: para darle a S. Pedro la Prelacia, y Primado entre los fieles; para dexarle hecho Dotor, y con la borla de Maestro General en la Vniuersidad de la Iglesia, aunque conocia bien su suficiencia, no quiso que passasse sin examen: hizole tres preguntas, todas en la materia de Charitate: *Petre, amas me?* Amays me Pedro? Pero aduertid lo que le dixo en la primera: *Simon Ioannis diligis me plus his?* Simon amays me mas que todos mis discipulos? Pues Señor el que puede saber de esso? Penetra por ventura el como vos, las volũtades de los otros, para poder saber si os amã mas, o menos? de si os puede dezir, que os ama mucho; y assi lo haze atestiguando con vos mismo: *Etiam Domine, tu scis quia amo te:* pero la comparacion, para que se la preguntays, pues sabeys que no puede respõderla? Quereys saber para que? Dize santo Thomas: Para que sepan todos la obligacion del Superior, y del Maestro, y que quien lo huuiere de ser de los otros, ha de amar y querer mas que los otros; *plus his:* por esso le examina en caridad, y en caridad que excede, y auentaja. Y assi vereys que ya que aqui Pedro, por su humildad no confesso este excesso de palabra; pero en las obras, Dios tuuo cuydado con buscar otras ocasiones, en que le pudiesse constar a todo el mundo. Muchas pudiera traer, pero vna sola bastarà para prouar mi intento.

Ioan. 21.

S. Thom. in Ioan. cap. 21. lect. 3.

Digitized by Google

No os acordays quãdo estauã todos los discipulos metidos en alta mar pescando. Matthæi decimo quatro, y vieron desde lexos a su Maestro, que se venia passeando àzia ellos sobre las aguas: *Ambulãtem super aquas?* Entõces como venia sobre ellas sin hundirse, a todos les parecio que era fantasma: *& præ timore clamauerunt*: y començaron a dar vozes de miedo. Esta parece que es buena ocasion para que se vea quien es el que mas de veras ama a Christo. Del amor dizen los Philosophos, que es vn peso, que naturalmẽte nos lleua a la cosa amada: y es lo mismo q̃ se refiere de S. Augustin comũmẽte: *Amor meus: pondus meum: illo feror, quocunq; feror*. Tomad dos piedras, la vna mas pesada, y la otra q̃ tẽga menos peso, y vereys, q̃ aũque las solteys a vn mismo tiẽpo a entrãbas, llegarà la mas pesada antes al suelo, y la razõ es, porque el mayor peso, q̃ tiene, la lleua con mas impetu a su centro. Pues si el amor es peso, esso mismo les ha de suceder a los enamorados, que el q̃ tuuiere mas esse ha de llegar antes a la cosa amada: *Simõ Ioannis diligis me plus his?* Agora es tiẽpo que se puede respon der cõ obras, aqui se verà quiẽ llega antes a Christo: *Descendens Petrus de nauicula ambulabat super aquas, vt veniret ad Iesum.* Solo Pedro saltò de la naue, y salio a recebir a su Maestro. Santo Apostol mirad lo que hazeys, que no soys vos Dios para que os ayan de obedecer las aguas, como a Christo, sino hombre de tierra, como los demas, y que con su peso os hundireys en lo profundo dellas: estaos en vuestro barco, y aguardad en el, como lo hazẽ todos. No ay que tratarle de esso a Pedro, que ni puede hazer lo segundo, ni halla q̃ reparar en lo primero. No puede aguardar cõ los otros, porq̃ ama mas q̃ todos ellos? y si el amor es peso, quien tiene mas, es fuerça que llegue antes a su centro. Ni tãpoco repara en el hundirse, porq̃ aunque en la tierra de su cuerpo ay peso, q̃ cargando àzia abaxo, le puede anegar en lo pro fundo del mar; pero tãbien en el amor de su alma tiene otro peso q̃ sabe q̃ le puede lleuar derecho a Christo, y cõ la grãdeza de este, no teme el daño que (a no hallar tanta resistencia) le pudiera hazer aquel. Salta del barco abaxo, dà cõsigo en el mar, y en llegãdo a el, luchã entrambos pesos, y tirale cada vno àzia su parte: la tierra a su centro, y el amor al suyo: este a la cosa amada, y aq̃lla a lo mas hõdo de las aguas: *Et incipiebat mergi*: y començaua a hun-

Mat. 14.

hundirse: mas como el de la voluntad excedia en tantos grados al del cuerpo, vencio ella y el santo Apostol llegò seguro a los queridos pies de su Maestro: *Et extendens manum apprehendit eum*. Para q̃ fin se pudo ordenar esto? sino para q̃ se viesse el excesso de el amor de Pedro? para que dixessen las obras lo que su humildad le obligaua a callar en las palabras: y para que les conste a todos, q̃ no dà Dios la cathedra de prima de su Iglesia, sino a quiẽ se la lleue en el quererle, a quien le quiera y ame mas que todos: *Diligis me plus his?*

§. VI.

LO mismo q̃ se ha dicho de S. Pedro entre los Apostoles, se ha de entender tambien de todos ellos, respeto de los demas fieles, que tuuieron, y deuierõ tener mas amor y caridad q̃ todos. En la primitiua Iglesia muchas vezes baxò el Espiritu santo, el amor de Dios, visiblemente sobre los q̃ recibiã la Fè de Christo. Sobre los Samaritanos. Act. 8. *Imponebant manus super illos, & accipiebant Spiritum sanctũ*. Sobre el Cẽturion Cornelio, y toda su casa: Act. 10. *Adhuc loquente Petro verba hæc, cecidit Spiritus sanctus super omnes qui audiebant verbum*: y sobre los Corinthios en el capit. 19. mas adelãte: *Cum imposuisset manus Paulus, venit Spiritus sanctus super eos*. Pero en ninguna se dize expressamẽte que hizo asiẽto, sino fue quã do baxò sobre los Apostoles, q̃ entonces dize el Texto sagrado, que se assentò sobre ellos: *Apparuerunt illis dispertitæ linguæ tanquam ignis seditq. supra singulos eorum*. En todos los demas, *cecidit, venit, accepierũt*: cayò, vino, recibieronle, que siendo subditos y miembros, menos han menester que las cabeças: por muy de passo que venga, les dexarà toda la charidad de que tienen necessidad para su estado, y mas si mas quisieren: pero el baxar sobre los Superiores y Maestros: *Sedit supra singulos eorum*: alli assentò casa, adonde auia mayor obligacion, y consiguientemente mayor necessidad de su assistencia. Sobre todos viene el amor, porque en faltando el, todos generalmente fueran nada: *Si charitatem non habeam, nihil sum*: pero dõde para, y repara mas; donde echa mas hõdas las rayzes, y donde se assienta mas de espacio, solamẽte es sobre los Prelados y Dotores de la Iglesia; sobre los Apostoles q̃ lo eran; ay es dõde *sedit supra singulos eorũ*. Quien duda sino q̃ fue, porque lo auiã menester mas q̃ los otros. † Notado he con aduertencia

Actor. 8. Actor. 10. ibi. 19. Actor. 2.

en los Cantares los nõbres de que vſa la Eſpoſa, para atraer y acariciar cõ ellos a ſu queri do y regalado Eſpoſo, y hallo que vnas vezes le llama Rey, y otras ſu amado: *Introduxit me* Cant. 1. *Rex in cellaria ſua*, dize de el en el capitulo 1. Entróme el Rey por ſu mano a todos ſus camarines y retretes: y apenas le ha pueſto eſte nombre, quãdo le llama luego el querido de ſu coraçon y de ſu alma: *Indica mihi quem diligit anima mea, vbi paſcas.* Buelue luego a vſar ſegunda vez del primer nõbre: *dũ eſſet Rex in accubitu ſuo*: y buel ue tambien a repetir el ſegun do, en el verſo immediato que ſe ſigue: *Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi, &c.* Y lo miſmo hallareys, ſi vays leyendo con atencion, en los demas capitu los. De ſuerte que ſiempre va entreuerando eſtos dos nombres. Pues q̃ tiene q̃ ver Rey cõ amores? Eſte es todo jugue tes, todo burlas; aq̃l todo grauedad y todo veras: los amores no ſabẽ tratar de otra coſa, q̃ de guſto: la Mageſtad de vn Rey de ninguna coſa ſe deue de acordar menos q̃ de eſſo: finalmẽte por eſtos y otros impoſsibles ſemejantes dixo allá el Poeta, q̃ lo era el eſtar juntos amores y grandeza:

Ouidius. *Non benè conueniunt, neque in vna ſede morantur*
Maieſtas, & Amor.

Como la Eſpoſa va juntando tan amigablemente eſtas dos coſas, y parece q̃ de propoſito pretende no dar el pri mer titulo, ſin q̃ luego le eche la cortapiſa del ſegũdo? Quereys ſaber porque lo haze? Para darnos a entender, que aũque el amor laſciuo, y deshoneſto, es incompoſsible cõ la Mageſtad y grandeza de los Reyes; pero el honeſto y ſanto, no ſolo ſe cõpadece con el ſceptro, no ſolo aſsienta bien en la corona, ſino q̃ es vna de las coſas de q̃ mas neceſsidad tienen los Principes, y en la q̃ los buenos ſuperiores mas ſe eſmeran. Por eſſo tambien los Hebreos llaman a los Reyes en ſu lengua *Melech*, que como nota vn author moderno agu damente: *Non dignitatis tantum, ſed & amoris vocabulum eſt*, no ſolo es nombre de dignidad, ſi no tambiẽ de amor y de regalo. Y por lo menos en la pala bra *Paſtor*, que tambiẽ es propria de ſuperiores y cabeças, hallaremoslo en el cap. 22. de Hieremias expreſſamente: *Omnes paſtores tuos paſcet ventus, & amatores tui in captiuitatem ibunt.* Todos tus paſtores ſe reſolue ran en ayre, y tus amadores. No veys que juntos andan, y q̃ a la ygual eſtos dos titulos? Tan inſeparable ha de ſer el amor de los Prelados, q̃ el nõ bre de paſtores (q̃ es proprio y ordi-

Martin. Delrius. Cant. 1. v. 4. §. 1.

y ordinario suyo en la Escritura) y el de enamorados se los puso en este lugar el Propheta por synonimos *. Pues para notificarles esta obligacion Christo a los Apostoles, para que sepan que son herederos del mismo Dios de amor, no menos que en el beneficio, en la pension; ni menos en las obligaciones; que en el titulo; para esso les da el de sal de la tierra, el de caridad y amor, y esse es el primer nombre que les llama: *Vos estis sal terræ.*

Aplicacion del Discurso à San Bernardo.

§. VII.

QVan auentajado aya sido en esta virtud nuestro glorioso Padre S. Bernardo, facilméte lo podemos colegir del mismo milagro, q̃ referimos en el discurso passado, del fauor del Crucifixo, y del abraço que le dio Christo desde la Cruz, conforme lo prouamos alli: especialmente si a caso es verdad lo que refiere el Padre Fr. Bernabe de Montaluo, q̃ a bueltas del braço, le dio también sangre de su costado, y llagas. Que si esto es assi, será del todo eficaz el arguméto. Dize san Hieronymo en los Cómentarios sobre Ezechiel, capitulo 16. que hallò en vna Biblia antigua escrito en persona de Christo: *Ego sum Sal cæli.* Yo soy la Sal del cielo. No me meto en que tanta autoridad tenga esto, ni que certeza el auerse dado Christo a si este nóbre, puesto que nuestra Vulgata no lo dize: pero alomenos las propriedades de la sal, no aura ninguno que niegue q̃ las tuuo: dexò la perpetuidad de su dotrina, callo el auer saboreado con ella los trabajos, passo el preseruarnos de culpas y pecados, q̃ es la corrupcion a que estan sujetas nuestras almas; y solo quiero aprouecharme de la propriedad que mas manualméte experimétamos de la sal, que es que aplicada al fuego salta. Christo verdadera sal del cielo, en prendiendose en su pecho el fuego del amor que le abrasaua, luego saltò a la tierra: al principio deste discurso lo deziamos: *Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret:* y otra vez: *propter nimiam charitatem suam qua dilexit nos Deus, &c.* No ayays miedo que oyays nunca otra causa deste salto, sino la q̃ le dio el fuego de su amor imménso. Vamos mas adelante: vino al mundo, y estando en el, aun que al principio se dissimulò,

Mont. to. 1. Chro. lib. 3. cap. 59.

Hieron.

Ioan. 3.

Ad Eph. 2.

Ioan.13. la llama,porque conuino assi pero allá al fin de su vida:*Cum dilexisset suos qui erant in mundo, in finem dilexit eos*;prendiose cō el extremo de charidad que pudo: *Maiorem charitatem nemo habet: quam vt animam suam det pro amicis suis*. Pues yo os asse guro que no aya dexado de saltar : en esse mismo punto salto hasta la Cruz; y aun pue sto en ella, como se lleuaua consigo el fuego; ya que no pudo saltar de alli, por impedirselo los clauos,por lo menos saltò por el , su sangre; q̄ como verdadera sal,no pudiē do sufrir el fuego , que ardia dentro del enamorado pecho brotò por el costado con grā dissima abundancia. No veys si pudo dezir Christo de si mismo cō verdad,laspalabras que cita san Hieronymo? *Ego sum sal cœli?* si se pudo dar el nōbre de sal bien propriamēte?Pues de aqui tomo el argu mēto a mi proposito.Si Christo es sal,y en llegādosele Ber nardo cerca salta; q̄ podemos dezir, sino q̄ deue de ser Bernardo elmismo fuego?Que està hecho vna ascua viua de caridad y amor de Dios ; y por esso en aplicandoselo a Christo,no solamente le rebentò la sangre por las llagas,sino que el mismo hizo tal fuerça por saltar,que desenclauò los bra ços de la Cruz.

Ioan. 15.

Soluit in amplexus brachia nexa suos. Philot.

Pudo auer señal mas cierta del amor q̄ ardia en nuestro amorosissimo Bernardo? Vaya Pedro sobre las aguas sin hundirse,sustente el peso de su amor , y lleuele derecho a su Maestro ; confessemos todos que fue esta vna prueua de caridad extraordinaria , y q̄ en hecho de verdad la tuuo mayor q̄ los demas Apostoles, y consiguientemente mayor tā bien que todos los Sātos que ha auido despues de ellos en la Iglesia. Pero si en estas mue stras exteriores huuieramos de fundar el argumēto,no dudo yo, sino que tuuiera Bernardo muchos votos:q̄ Pedro fuego mostrò ser en la agilidad y ligereza con que anduuo; pero mostrò ser fuego cō el agua, con vn elemento material , humilde y baxo : mas Bernardo, no solo con los ele mentos insensibles , no solo con las criaturas animales, no solo con los animales racionales, no solo con los espiritus Angelicos, sino cō el mismo Dios mostrò ser fuego; y en las prueuas que hizieron de su caridad entrambos. Pedro presentò por testigo al mar, Bernardo a Christo: mirad qual dicho serà mas abonado? Itē el amor que mostrò

Pedro

Pedro fue muy grande, pues bastò para lleuarle hasta los pies de Christo sin hundirse: pero lleuarle a su centro; que marauilla? todas quãtas cosas ay criadas se van derechas al suyo, si las dexan. Bernardo, no solamente se va a su centro, que esso es menos, sino que trae su centro a si; y el mismo Christo, que lo era, se desenclaua de la Cruz por abraçarle. A Pedro con sola vna mano le hazen pago: *Extendens manum suam apprehendit eum*, pero a Bernardo mano y braços, y todo el cuerpo gustò Christo de descansar sobre sus ombros. A Pedro finalmente le dio essa mano, quando le vio en peligro de la vida: *Cum cœpisset mergi*; a Bernardo sin aguardar a nada de esso, quando mas seguro, y mas fuera de peligro, solo tratаua de llorar la Passion de su Maestro. No veys si ay circunstancias en que pudiera fundar Bernardo su justicia? Pero quando con san Pedro no le tenga; por lo menos es cierto (lo que nos basta para nuestro intento) que puede passar plaça de buen enamorado dõde quiera; y que (aunque para el oficio de Superior y de Maestro se requiera el exceso de charidad que hemos probado) no por esso Bernardo dexa de merecer la borla, antes tiene hechos actos de los mejores y mas luzidos q̃ se han visto en la Vniuersidad de la Iglesia. Siruase Dios de que sus hijos le imitemos en todo lo que nos fuere possible, para que alcançando la caridad en esta vida por gracia, en la otra gozemos la Laurea de la gloria. Amen.

DIS-

DISCVRSO V.

Quan neceſſaria ſea la caridad en los Prelados y Doctores de la Igleſia.

Vos eſtis ſal terræ.

Primer Penſamiento.

§. I.

QVe los Prelados y Doctores, no ſolamente ſean fundamentos, ſino tambien cabeças de la Igleſia, conſta claro del lugar alto, y preeminente, que como a tales ſe les concede en ella, del oficio que tienen de gouernarla, y de la vigilancia con que eſtan obligados a regirla. De eſſa manera exercitò Chriſto la dignidad, que juntamente con ſer fundamento, *Fundamentum aliud nemo poteſt ponere, præter quod poſitum eſt, quod eſt Chriſtus Ieſus*, fue tambien cabeça: *Caput Eccleſiæ Chriſtus*: y de eſſa miſma quiſo que la heredaſſen los Apoſtoles: *Fundati enim eſtis ſuper fundamentum Apoſtolorum*: baſas donde eſtribamos, y cargamos todos, pero de tal manera, q̃ ſon tambien los chapiteles deſta fabrica. Eſſe es el nombre q̃ les dà, y por quien dize que ſe entiẽden Beda lib. de tem. Salomonis c. 18 *Capita columnarum præcordia ſunt Doctorum*, dize el: y aun tenemos algunos lugares en la Eſcritura, en que hallaremos juntas con gallardo artificio entrambas coſas. Quando le mandò Dios a Moyſen. Leuit. 1. que hizieſſe vna liſta y minuta de todos los hijos de Iſrael: *Tollite ſummã vniuerſæ cõgregationis filiorũ Iſrael*: luego le parecio hazer la ſalua, y exceptar a los Sacerdotes, q̃ no era razon que entraſſen en numero cõ los demas de el pueblo. Mandole que de ninguna manera los contaſſe, *Tribum Leui noli numerare*: y en acabandole de dezir eſto, añade luego: *Sed conſtitues eos ſuper tabernaculum teſtimonij, & ipſi portabunt tabernaculum*: ſino pôdraslos ſobre el

1. ad Corin. 3.

Ad Epheſ. 5.

Beda.

Leuit. 1.

el tabernaculo, y ellos se le cargaran, y lleuaran a cuestas. Assi auia ello de ser siempre, la carga que nos la tomassemos nosotros: *Ipsi portabunt*: pero la dignidad q̃ nos la diesse Dios por mano agena: *Constitue eos super tabernaculum*: Pero vamos a lo que nos haze al caso: Si manda Dios que los ponga sobre el tabernaculo: *Super tabernaculum*: como quiere q̃ le lleuen? De essa manera mas talle tiene de lleuarlos el a ellos. Como se pueden juntar essas dos cosas en los Sacerdotes? Como? Como por el mismo caso que lo son es fuerça que las junten: que esten debaxo puestos por fundaméto de la Iglesia, por basas sobre q̃ cargue todo el edificio: *Super fundamentum Apostolorum*: y encima por la dignidad de cabeças, por el oficio de Superiores, *Sicut capita columnarum*. Por esso les notifica Dios entrãbas cosas, q̃ para lo primero les dize, que *ipsi portabunt*, que se le carguen acuestas y le lleuen: y para lo segundo le manda a Moysen: *Constitue eos super tabernaculum*: que los ponga sobre el tabernaculo allà en la parte mas alta, y encumbrada.

A este mismo proposito hazen aquellos dos versos del Cantico, Deuteronomij 32.

Deu. 32. *Sicut aquila prouocans ad volandũ pullos suos, & super eos volitans, expandit alas suas, & assumpsit eos, atq; portauit in humeris suis.* Como el aguila que saca a volar a sus polluelos, y va reuoleteã do sobre ellos, assi el estendio sus alas, y se cargò los suyos sobre sus ombros. Aora no notays la algarauia? Como el aguila q̃ buela sobre sus hijos, assi el lleuò los suyos sobre si: como se puede entẽder esto? Si dixera assi el volò sobre ellos, norabuena: pero assi lo lleuò sobre sus ombros! antes parece q̃ es al reues en todo. Que puede pretender Dios, ò Moysè por el, en vsar esta manera de lenguaje: si no es darnos a entẽder las obligaciones de vn buen pastor, de vn buen Prelado? sino es dezirnos, que el q̃ lo vuiere de ser ha de volar sobre sus subditos como cabeça suya, y por otra parte lleuarlos sobre sus ombros, como basis y fũdaméto, sobre q̃ quiere el que carguẽ y que estribẽ? *Portauit in humeris suis*, cargoselos sobre sus ombros: pero esso fue volando sobre ellos, *super eos volitans*: porque entrambas cosas le pertenecen al que gouierna, y al que enseña.

§. II.

De aqui es q̃ no tienen los Doctores menos necessidad de la charidad que de la sabiduria; porque si para ser buenos

buenos fundamentos han menester esta,como dexamos dicho en el discurso antepassado;para proseguir el edificio, y leuātar en alto las paredes, para llegar a la cumbre adonde manda Dios que esten como cabeças, forçosamente tienē necessidad de aquella,y sola la caridad es a quien le compete esto por oficio : *Charitas* 2. ad Corin. 13. *ædificat*,dixo san Pablo; sabe la charidad leuantar altos y sumptuosos edificios ; y supuesto el cimiento de la sabiduria,pone todo lo demas , que se requiere para la obra , çanja en la humildad , labra el pico de la penitencia y aspereza,regla con la ley de Dios , sube con la grua de la esperança,assienta en concordia y paz las piedras , y estriba en la angular q̄ Ad Ephes. 2. es Christo: *In quo omnis ædificatio constructa crescit in templum sanctum in Domino.* Desta manera se le edifica a Dios morada 1. ad Corin. 3. y templo:*In quo & vos coædificamini in habitaculum Dei:* y en otra parte, *Templum Dei sanctum est, quod estis vos.* Y digo que la Charidad es sola el archirecto de esta fabrica , porq̄ sola ella es a cuya cuenta pone Dios el venir a residirla y habitarla: 1. Ioan. 4. *Qui manet in charitate,in Deo manet , & Deus in eo.* Sola la que le aficiona a que assiente casa, y se auezinde en nuestras almas: Iuan. 14. *Si quis diligit me, &c. ad eum veniemus,& mansionem apud eum faciemus.* Tan buena es la obra que haze, que el mismo Dios no ha menester saber mas de que es suya, para venirse luego a viuir en ella.

Mas. En leuantando la charidad este edificio en el alma de quien la tiene , luego comiença otro, cuya fabrica aun haze mas a mi proposito,por que en ser junta de muchos en concordia y paz, es lo que en vna comunidad puede pedirse,y en donde tienen su lugar mas propriamente los Superiores y cabeças. Las paredes de este buelan como en arco, que naciendo en los hombres de entrambas partes, tienen por claue a Dios,en quiē se juntan: *Timotheo dilecto filio in* 1. ad Timo. 1. *Domino* , dize san Pablo. A Timotheo mi querido hijo. Veys ahi las dos columnas, q̄ por amor , y charidad se van arqueando , è inclinando la vna a la otra: quereys saber la piedra en quiē se juntan?Pues el mismo lo dize : *Dilecto filio in Domino.* El Señor dize que es en quien se quieren. Otro tanto hallareys en el capitulo quinto de la Epistola ad Ephesios:*Viri diligite vxores vestras in* Ad Ephes. 5. *Domino.* Y deste oficio hablò el mismo Apostol 1. ad Thessalonicenses 5. quando dixo: *Propter quod consolamini inuicem,* 1. Ad Thessal. 5. *& ædificate alterutrum, sicut & facitis.*

citis. Que procuremos edificarnos los vnos a los otros, y concurramos todos a la seguridad y fortaleza de esta obra. Galan edificio, en quien argamassadas por amor las piedras, componen la fabrica admirable de la Iglesia.

De aqui se entendera vna phrasis particular, de que vsò Moysen en el cap. 2. del Genesis, que queriendonos contar como formò Dios la muger de la costilla que le auia sacado a Adam, el termino que escogio para dezirlo fue: *Et ædificauit costam, quam tulerat de Adam in mulierem.* Edificò de la costilla de Adam la muger. Dà ocasion de dudar aquel verbo de que vsò, *ædificauit*, q̃ al parecer no se puede dezir de Eua con tanta propriedad; especialmente no le auiendo aplicado hasta entõces, a otra ninguna cosa, aũque auia criado Dios algunas, de que lo pudiera dezir mas propriamente. Del cielo y de la tierra dize que los criò: *In principio creauit Deus cælum, & terram.* (Mejor parece q̃ pudiera entrar aqui el *ædificauit*.) De los arboles, que brotaron en el cãpo, *Protulit terra herbam virentẽ, lignumq. faciens fructum.* Del Sol y de la Luna, que los hizo: *Fecit Deus duo luminaria.* Lo mismo dize de los animales irracionales; y del racional y superior a todos, que es el hombre, q̃ le formò: *Formauit igitur Dominus Deus hominem de limo terræ.* Todos vocablos acomodadissimos a la action cõ que se produzia cada cosa: a sola la muger parece que desbarra, y como si fuera algun palacio, ò casa fuerte (esso quiere dezir propriamente el verbo *ædifico, quasi ædes facio*) assi dize que la edificò: *Et ædificauit costam, quam tulerat de Adam in mulierẽ.* Si hablára de las mugeres que aora se vsan, la respuesta teniamos en la mano; que sobre cimientos de corcho leuantan torres de vanidad, y en sola la cabeça traen vna casa entera: però hablando de como Dios formò a Eua parece impossible: que venga bien el verbo *ædificauit*. Es el caso, que todas las demas criaturas de quien trata Moysen, no eran capaces de amor; y el hombre que lo era, hasta que criò Dios a Eua, estaua solo; no tenia, de las tejas abaxo, con quien exercitarle; por esso no se haze mencion, hasta entonces, de edificio: pero en dandole Dios compañia, en dandole quien le ayudasse a sustentar el arco, luego leuantò la charidad el suyo: *Propter hanc relinquet homo patrem & matrem.* Luego se co mençarõ a juntar las piedras: *Et adhærebit vxori suæ.* Y de todas se hizo vna fabrica hermosis-

Gen. 2.

Gen. 1.

Gen. 2.

Ad Ephes. 5.

mosissima: *Et erunt duo in carne vna.* Por esso a la fornicacion de la muger la llama Moysen con esse nombre de edificio: *Ædificauit costam in mulierem:* porque echò en la charidad la regla, y donde ella anda es cosa cierta, que *Charitas ædificat.* Pues agora a mi proposito, si los Apostoles, y Doctores por vna parte tienen obligacion a ser, no solamente cimiento, sino techo, no solamente basas, sino tambien chapiteles de la Iglesia, y por otra la charidad es sola quien puede leuantarlos a esse grado, sola quien haze el edificio en que ellos han de tener este lugar y asiento: que cosa puede auer mas a proposito, que darles vn nombre, que de tal manera sea symbolo de la sabiduria para lo primero, que tambiẽ signifique la charidad para lo segundo? Llamanse sal, que abarca en su significacion entrambas cosas: y si por la primera saben ser fundamẽtos de la Iglesia, prosigan por la segunda el edificio, y leuantenle hasta la cumbre de sus bouedas: hasta poderse poner a si en lo alto por cabeças: *Sicut capita columnarum.* Y esta es la razõ porque Christo la primera palabra que les dize es, *Vos estis sal terræ.* Aduertid dicipulos mios que vosotros aueys de ser la sal del mundo, esto es, la sabiduria, y la charidad para con todos.

Segundo pensamiento.

§. III.

PERO quando para esto no fuera la charidad tan necessaria, ay otros titulos por donde no podiã escusarla los Apostoles: que fuera de la sabiduria auian menester tãbien para reduzir a practica sus reglas, y para poner por obra sus dictamines, fuerças y animo, querer y poder. Aunq̃ sepa vno todo lo que ha de hazer, si no lo quiere poner por obra, importa poco: y toda su sabiduria monta tanto, como si fuera vn ignorante, y aunq̃ sepa y quiera, si no puede no hara nada: escusarse el de culpa para con Dios, que nunca nos obliga a lo impossible: pero no por esso (si es pastor) dexaran de padecerlo sus ouejas, y aun el tambien, si (conociendo su impossibilidad) no las dexare. En aquellas basas que Salomon puso en el Templo 3. Regum 7. dize el Texto sagrado, que hizo esculpir leones, y bueyes, y Cherubines: *Et inter coronulas, & plectas leones, & boues, & Cherubim.* 3 Reg. 7. Tres gallardos symbolos de otras tantas partes, que por lo menos han de tener los superiores,

res, los que cargan sobre si el gouierno de otros: trabajo perpetuo, significado por el buey, animal a quien siempre tuuieron por Hieroglyfico suyo los antiguos, segun afirma Pierio Valeriano: fortaleza, cuyo symbolo es el Leon, Iudicum 14. *Et quid fortius leone?* Y sabiduria significada por el Cherubim, que quiere dezir sciẽcia multiplicada, o muchedumbre de sciencia. Ciceron en la oracion, *Pro lege Manilia*, hizo expressa mẽciõ de todas tres, como si las vuiera trasladado: *Hæ sunt virtutes imperatoriæ* (dize) estas son las partes de vn buen Emperador, de vn buen Monarcha: *Labor in negotijs.* Veys ahi el buey. *Fortitudo in periculis.* Veys ahi vn Leõ. *Industria in agendo.* Veys ahi el Cherubin. Entrambos piden sabiduria; pero no sola, sino con vna voluntad dispuesta a padecer qualquier trabajo, y con vnas fuerças que no se rindan a ninguno. Pues para estas dos vltimas cosas es el todo la charidad en los Prelados. Gastemos este pensamiento en probar esto.

Pier. Vale. lib. 3.

Iudi. 14.

Cicero.

Lo primero la charidad no sabe estar ociosa, antes como dize nuestro deuotissimo Gilberto Abad, Sermon 25. in Cantica, parece que le es natural la solicitud y el desseo de trabajar: *Charitati innata est sollicitudo quædam.* Por donde vn Poëta la dio por vnico remedio contra el ocio:

Gil. Abb.

Qui vult non fieri desidiosus, amet.

Ouidius.

Quien vio a Iacob, criado en el regalo de su madre (que desde q̃ le pario le quiso tiernamente, *Rebeca diligebat Iacob.* Genes. 25.) y tan delicado, que aunque su hermano mayor andaua el cãpo: *Gnaros venandi, & homo agricola*; el, dize el Texto sagrado que no salia de casa, *Iacob autem habitabat in tabernaculis*, tan guardado, tan descansado se criaua. Parte despues a Mesopotamia, enamorase de Rachel, ofrecese a su padre de seruirle por ella siete años: *Quam diligens Iacob ait: Seruiam tibi pro Rachel septem annis*; y luego le vereys tan trocado, q̃ parece otro hõbre del que era antes: al yelo, al Sol, al agua, al granizo, trabajando de dia y velãdo de noche sin descansar vn pũto ni pegar los ojos. No es encarecimiẽto mio, sino lo que el mismo confessò despues. Genes. 31. *Diù noctuq; æstu vrebar & gelu, fugiebatq; somnus ab oculis meis.* De quando acà Iacob tã cuydadoso? De quando acà tan trabajador? No era el que ni aun salir de casa no solia? Si, que lo era, pero esso fue mientras no estuuo enamorado

Genes. 25.

Genes. 31.

morado, mientras no tuuo el despertador de la voluntad, que le aguijasse; que en queriendo bien, el mismo amor se traxo la solicitud consigo: *Charitati innata est solicitudo quædam.* En amando a Rachel, *Quem diligens Iacob*, luego se ofrecio a seruir de quanto le mãdassen: *Seruiam tibi pro Rachel septem annis*, y aun dize el Texto sagrado; que el mismo amor fue causa de q̃ siete años de aquella vida, se le hiziessen pocos dias: *Et videbantur illi pauci dies*: porque? *præ amoris magnitudine*: tanto gusto suele hallar la charidad y el amor en los trabajos.

Antes que la Esposa se regalasse (digamoslo assi) en el amor de su querido Esposo, Canticorum 5. en verdad que aunque llegò a llamar a la aldaua de su casa, y pedirle encarecidamẽte que le abriesse, *aperi mihi soror mea*; por solo no andar lo que auia de la cama a la puerta; por no se boluer a vestir la camisa, se le dexò en la calle: tan perezosa estaua, y tan desganada de trabajar, que aun aquella niñeria se le hizo de mal, y rehusò el hazerla. Hablale despues no sè que palabras a lo interior del alma: dixole ciertas razones que la enamorarõ; *Anima mea in ea liquefacta est, vt dilectus loquutus est*; y no solamente saltò de la cama, no solamente se vistio su tunica, y baxò a quitar la aldaua del postigo, sino que viẽdo que se auia ya ydo, le començò a dar vozes; *Vocaui, & nõ respondit mihi*; y, como no le respondia, assi como se auia leuantado a abrirle arrebujada, se salio a la calle, y se fue por todas las de la Ciudad buscandole: *Quæsiui illum*: la justicia la encuentra, los corchetes la maltratan, la ronda la hiere, y hasta los soldados, que estauan de guarda en las garitas le quitaron la mantellina de los ombros: *Percusserunt me, vulnerauerunt me: tulerũt pallium meum.* Y con todo esso ni se cansa, ni se buelue, sino que persevera en buscarle, conjurando a quantos encuẽtra, que le digan si le hã visto, ò que si le toparen, le den nueuas de qual anda tras el: *Adiuro vos filiæ Hierusalem, si inueneritis dilectum, vt nuntietis ei, quia amore langueo.* En que pudo yr vna mudança tan notable? En que? en que la enamorò el Esposo con las razones que le dixo: *Anima mea liquefacta est, vt dilectus loquutus est.* Y en estandolo ya se sabe que es imposible auer pereza: *Charitati innata est solicitudo quædam.* No ay reparar en genero ninguno de trabajo. Y por ventura quiere dar a entender esto la Esposa, quando en el recado

Canti. 5.

que

Digitized by Google

que le embia con las hijas de Hierusalem, no le dize mas de que està enamorada? *Nuntiate dilecto, quia amore langueo.* Bien le pudiera hazer saber, como se leuantò ya de la cama, como abrio la puerta, como le anda buscando por toda la Ciudad, y los muchos trabajos que por buscarle ha padecido; pero nada de esso les pide que le digan, sino solamente, *Quia amore langueo;* que està enamorada: porque sabe que en dezirle esto se lo dizen todo: y que en sabiendo el esposo sus amores, sabra tambien el cuydado y solicitud con que le busca, tan impossible es hallarse lo vno sin lo otro!

Pero quien quisiere ver vn non plus vltra en la experiencia desta verdad, mire a Christo en el huerto, en las completas de su vida, vispera de la Cruz, en que le auian de poner nuestros pecados; luchando con los temores a que estaua subjecta la naturaleza humana (que aun el no se escapò de padecerlos) trassudando con las ansias de la muerte, presentando oraciones a su Padre eterno, y representandole el riguroso trance en que estaua, y en medio de todo esto vera, que no cessa de yr, y venir a sus discipulos; sino que por momentos parece que le dexa con la palabra en la boca por acudir a despertarlos: *Sustinete hic, & vigilate.* Marci 14. Mirad que esteys en vela. Buelue de alli a vn rato, hallalos dormidos, y despiertalos: *Vigilate, & orate.* Tornase a su oracion: y con embiarle Dios Angeles del cielo que le confortassen, no se detiene en ella, ni con ellos, sino que, *Reuersus denuo*? dio otra buelta a ver si se dormian. Torna tercera vez a la oracion, y tercera vez le buelue a sacar della este cuydado, *Et venit tertio, & ait illis, &c.* Que podra ser su intento en esto? inuidiarles el sueño, quando el no lo tenia? No por cierto, que bien poco antes se le auia guardado al vno dellos, y dadole su regaço por almohada. Que estuuiessen aparejados para defenderle de los que le venian a prender? Menos, que si esso quisiera, no riñera tan asperamente a san Pedro porque tratò de hazerlo. No queria sino que se librassen ellos, que estuuiessen despiertos para que en viendo venir los sayones desde lexos se pudiessen poner en saluo. Quereyslo ver claro? Pues aduertid, que quando llegaron a el, como estaua con este cuydado, las primeras palabras que les dixo, fueron: *Si*

Mar. 14.

autem me quæritis,finite hos abire: Si me buscays a mi lleuadme; pero dexad que se vayan libres estos que estan cõmigo. Como Señor,pues en tiempo que està sobre vos toda essa chusma de corchetes,os acordays de otros? Quando vos mismo estays tan necessitado de fauor, andays tan cuydadoso y solicito por ellos? Si que los ama tiernamente,y por el mismo caso,no puede descuydar vn punto: *Charitati innata est solicitudo quædam.* Bien podra ser q̃ descuyde de si mismo,possible sera que se oluide de sus necessidades propias, creyble que no repare en su peligro:pero en sabiendo que le tienen sus amigos, no ayays miedo que dexe de acudir a despertarlos:*Venit Iesus,reuersus denuo,venit tertio:*vna y dos,y tres vezes,aunque estè sudando gotas de sangre, no se cansarà de andar esse camino, porque el amor no sabe perdonar a genero ninguno de trabajo; *Qui vult non fieri desidiosus, amet.*

§. IIII.

VAmos a lo segundo, y veamos como no solamente gusta de padecerlos, sino que tiene fuerças tambien para lleuarlos, y aun fortaleza de leõ para vencerlos.

Omnia vincit amor. *Virgilius Egloga 10.*

No dixo allà vn Poeta, que el amor lo vence todo? El Apostol san Pablo 1. ad Corinthios decimo tertio, nos dize a mi parecer lo mismo, aunq̃ por vn rodeo: *Charitas omnia suffert,omnia sperat:* todo lo sufre (dize) y de todo espera la victoria. Lo mismo que el experimentaua en si,que se sentia tan poderoso por la caridad, que no reparaua en escriuir vna carta de desafio a todas las criaturas, ofreciendoles campo frãco a todas ellas: *Quis nos separabit à charitate Christi?* aurà alguna que se atreua a mantenerme tela? *Tribulatio, an angustia, an fames, an nuditas, an periculum,an gladius?* Y vn poco mas abaxo: *Certus sum quod neque mors, neque Angeli, neque Principatus, neque virtutes, neque instantia,neque futura,neque fortitudo, neque altitudo, neque profundum, neque creatura aliqua poterit nos separare à charitate Dei.* Leuantense contra mi las piedras, y del poluo de la tierra crezcan tribulaciones y trabajos,acosseme la hambre,aflijame la desnudez,cerquẽme los peligros, pongaseme el cuchillo a la gargãta, aguze la muerte contra ella su guadaña,jũto esta vida sus deleytes y regalos(q̃ suelen ser otras nauajas mas agudas) mueuanse (cõtra

1. ad Cor. 13.

Ad Rom. 8.

su naturaleza) los Angeles a tẽtarme, el de mi guarda se oluide de hazer sobre mi su centinela, hagãme guerra cruel los Principados, maltratẽ el cuerpo los del mũdo, y los del cielo afiijan el espiritu, los ambitos de las virtudes morales desamparẽ mi alma, y las naturales se enflaquezcã en sus potẽcias, todos los que agora viuen me atropellen, y los que vẽdran despues dellos me mal digã, la misma fortaleza põga piesen pared por derribarme, de lo mas alto del cielo caygã rayos, abrase la tierra que piso y tragueme, sepulteme en lo profundo de su centro, juntese el resto de las criaturas, y vengan todas en seguirme y perseguirme (no es esto gastar Romãce, sino dar el suyo a las palabras del Apostol) q̃ aunque mas se junten todas, y mas hagan, *Certus sum quod non poterunt nos separare à charitate Dei*: yo estoy cierto q̃ no me vencerán tribulaciones, angustias, hambres, desnudez, peligros, cuchillos, muerte, regalos, Angeles, Principados, virtudes, los presentes, los que estã por venir, la misma fortaleza, las espheras del cielo, todas las quatro partes de la tierra, y lo que en ella y en ellas se cõtiene; todo lo sufrirè estando en caridad y amor de Dios: *Charitas omnia suffert*. Y yo solo espero poder mas q̃ todo jũto; *Omnia sperat*. De donde le viene a S. Pablo tan gran confiãça? de donde tan valiente, q̃ le parece que podra cõ tanto? el mismo lo dize: *A charitate Dei*. De la caridad y amor que tiene, con cuya fortaleza no aura cosa ninguna que no vença: *Omnia vincit amor*.

Vn lugar ay marauilloso a este proposito Canticorum 1. donde, entre otras razones regaladas que la Esposa le dize a su querido Esposo, vna es llamarle hacezillo de myrra: *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi*. Por el qual hacezillo entienden los Santos las tribulaciones, y trabajos: *Myrrha amara res, dura & aspera tribulationẽ significat*; dize nuestro Padre san Bernardo serm. 43. in Cantica (de donde saquè este pensamiẽto.) Y vn poco mas abaxo dize tambien, que el le hazia de los instrumentos de la Passion de Christo: *Et ego fratres mei, ab ineunte mea conuersione, pro aceruo meritorum, quæ mihi deesse sciebam hunc mihi fasciculum colligare, & inter vbera mea collocare curaui, collectum ex omnibus anxietatibus, & amaritudinibus Domini mei*. Aqui tiene fundamento el pintarle tan ordinariamente abraçado con las insignias de la Passion, poniẽdo por letras deste Epigrã ma celestial, las palabras de la

Cant. 1.

Bernar.

 Esposa:

Digitized by Google

Esposa: *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi.* De manera que ellas son las flores deste ramillete, y la myrra deste hacezillo de la Esposa. Supuesto esto duda diuinamente san Bernardo, si habla de los trabajos y Pasion de Christo; y dize q̃ por amor de el, se quiere abraçar, y cargar con todos ellos, porque los llama con nombre de *Fasciculus*? Tan pequeños fueron, q̃ es menester explicarlos por diminutiuos? Parece que es mostrar la Esposa poco agradecimiento: y no es sino clara señal de amor (responde el mismo Santo) *Non quia leue in se, nec enim leuis Passionis asperitas, aut mortis amaritudo; sed leuis tamen amanti.* No le llama hacezillo porque le parece pequeño: que no lo es, sino muy grãde; pero quiere que se vea q̃ su amor es bastante a facilitarlo, y aligerarlo todo: que la misma Pasiõ de Christo, lleuada con amor y caridad, no solamente la podremos lleuar, sino que se nos hara facil y ligera: *Leuis tamen amanti.* Por esso no dixo (nota san Bernardo) que era hacezillo para todos, sino para sola la Esposa, que estaua enamorada, *Mihi*, A mi que amo, *Dilectus meus*; todo se me haze ligero, todo poco, *fasciculus.* Iuntense los açotes, las espinas, la cruz, los bofetones, los clauos, la lança, los baldones, y oprobrios; y cargue todo sobre mis espaldas: no digo bien, assesten todos sus puntas a mi pecho; *Inter vbera mea*; aunque es lugar mas flaco y delicado; que con las fuerças que me dà el amor, todo lo lleuarè ligeramente, y de todo esperarè salir con la vitoria: *Omnia suffert, omnia sperat.* Puede auer mayor exageracion de la fortaleza? Pudo se ponderar mas ni mejor la mucha que la caridad da a los que la tienen? *Omnia vincit amor.* Pues aora, si a la sabiduria que se requiere en los Prelados, para que lo sean del todo buenos, es necessario añadir trabajo, y fuerças; animo y ombros; querer y poder; y esto todo nos lo dà caridad tan abundante y tan cũplidamente, muy bien viene que a los Apostoles se les dè vn titulo, que lo signifique y lo abarque todo: y muy bien les quadra el nombre de sal, que es symbolo del amor y caridad, para que teniendola, no les falte nada de quanto han menester para ser buenos. Por esso Christo en nuestro Euangelio se le pone, y la primera palabra que en el les dize es: *Vos estis sal terræ.*

Tercer

Tercer pensamiento.

§. V.

BIen pudiera bastar lo que hemos dicho, para probar la summa necessidad que tienen de caridad los Superiores (fuera de que adelante se nos ha de ofrecer otra vez, aunque de passo) pero en esta materia, que es la llaue de nuestra salua cion, y el toque de toda la perfection Christiana, razon sera apretar quanto fuere possible el argumento. Digo pues, que aunque la caridad no fuera necessaria en las cabeças, por la solicitud y gana de trabajar, q̃ para hazer bien su oficio se re quiere, quando para darles fuerças y ombros no importara: para la misma sabiduria, que (como dexamos dicho) es en ellas la forma que tienen, como por essencial y propria suya, a penas puede auer otra puerta, fuera de la que la caridad les abre; ni es possible saber bien lo que han de hazer, sin que primero amen. No lo digo yo, sino san Iuan en su pri mer Canonica, capitulo 2. *Qui dicit se in luce esse, & fratrem suum odit, in tenebris est vsque adhuc.* Quien dize que tiene alumbrado el entendimiento, no teniendo aficionada la voluntad, miente: y por mas que presuma de luz, està en tinieblas: *In tenebris est.* No solamente di ze que està a escuras por falta de sciencia, por falta de sabiduria y discrecion, antorchas con que se alumbran nuestras almas, sino tambien por falta de caridad, y amor: *Si fratrem suum odit.* Diuinamente Iesus Sirach en el capitulo 2. del Eclesiastico: *Qui timetis Dominum, diligite illum, & illuminabuntur corda vestra.* Temeys a Dios? (dize) desseays que os alumbre los coraçones, y que os enseñe lo que aueys de hazer para no errar? pues, *Diligite illum.* Amalde, que en abriendo essa ventana, luego, *Illuminabuntur corda vestra.* Por ella os entrarà la luz de la verdad, y del conocimiento.

Lib. 3. Dis. 10. §. 3.

Dis. 3.

1. Ioan. 2.

Eccl. 2.

En la Philosophia natural que comunmente enseñan los hombres en el mundo, es cosa cierta, que *Nihil volitum, quin præcognitum?* que siempre el entendimiento ha de yr delante, y que no puede llegar a la voluntad ninguna cosa, que primero no se aya registrado en su aduana. Pero en la sobrenatural que nos enseña Dios en sus escuelas, todo passa al reues, primero es el amar que el saber (no hablo del creer, que esso ya se sabe que se supone siempre) primero llega la voluntad a Dios por amor, y caridad, y luego alumbra Dios el entendimiento

Digitized by Google

to por medio de la ſabiduria: *Diligite Dominum*: Por ahi ſe encomiença deſpues: *Illuminabuntur corda veſtra.* †

Pſal. 33. *Guſtate & videte, quoniam ſuauis eſt Dominus:* dize el ſanto Propheta en el Pſalm. 33. animando a los pecadores para q̃ ſe bueluan a Dios, y dexen ſus vicios y pecados. Guſtad, guſtad, y ved quan ſuaue, quã dulce es el Señor. Primero dize q̃ le guſtemos, y deſpues que le veamos: primero quiere que le lleguemos a la boca, q̃ a los ojos. No parece que eſtan trocados eſtos verbos? Quien ay que no mire la coſa primero q̃ la prueue? Alomenos nueſtra madre Eua aſsi lo hizo: *Vidit q̃ eſſet pomum pulchrum viſu, & ad veſcendum ſuaue.* Primero vio la Geneſ. 3. mançana, primero le echò los ojos: y deſpues, *guſtauit, deditq. viro ſuo*: deſpues el diente; en auiendola viſto, luego la comio, y le dio a comer de ella a ſu marido. Pero comer ſin ver lo que ſe come, y remitir la viſta de ojos para deſpues q̃ eſtè el bocado ya en la boca, es coſa nueua. Que myſterio nos querra dar a entẽder Dauid en eſto? Es el caſo, que en la correſpondencia q̃ tienen los ſentidos del cuerpo con las potẽcias del alma, los ojos correſponden al entendimiento, y el guſto a lavolũtad. Aſsi lo notò nueſtro doctiſsimo Cypriano Cantic. 3. *Guſtus enim affectui, oculi verò intellectui correſpondent.* Cyprian. Pues para darnos a entender, que en la Philoſophia del cielo es primero el amor que la ſabiduria, para que entendamos que ſi queremos ſaber algo de Dios, hemos de començar por la voluntad, al reues de las coſas de la tierra; para eſſo puſo primero Dauid el verbo, *guſtate*; y en teniẽdo aſſentado eſſe, en amando de veras, luego nos aſſegura que vendremos a entender quanto quiſieremos, *& videte quoniam ſuauis eſt Dominus.* Gallarda y expreſſamente el doctiſsimo Hugo Cardenal ſobre eſte verſo: *Guſtate prius in affectu, & ſecundo* Hugo Car. *videte in intellectu, quia guſtatio ſpiritualium facit videre*, eſſa ſola es la puerta y el camino por donde ſe alcança la verdadera ſabiduria; por donde, *illuminabuntur corda veſtra*: y eſto fue lo que experimentò Ionatas 1. Reg. 14. quando en comiendo 1. Reg. 14. vn poco de miel, dize q̃ ſe le abrierõ los ojos, q̃ antes tenia cerrados, y ſin viſta: *Vidiſtis ipſi, quomodo illuminati ſint oculi mei, eo quod comederim paululum de melle iſto*: para que entienda el pecador, el q̃ eſtà ciego en ſus malas coſtumbres y en ſus vicios, q̃ ſola vna gota deſta dulciſsima miel, ſola vna brizna de amor y caridad q̃ tẽga, ſera baſtante a alumbrarle el entendimiento,

miento, y sacarle el alma de tinieblas: y que para conocer a Dios perfectamēte, no ay otra puerta sino el aficionarnos, y el gustarle: *diligite Dominum, & illuminabuntur corda vestra** Y de aqui viene que muchas vezes saben mas de Dios, y de sus cosas los idiotas (al parecer del mundo) è ignorantes, que no los mas agudos Theologos, hartos de disputarlas en escuelas; y que vn santo fray Diego sin letras dexasse vna vez la escoua con q̄ estaua barriendo, para declararles a dos letrados de su orden vn punto de Trinitate de los mas dificultosos, sobre que los vio arguir: y de aqui, q̄ viendo san Augustin las marauillas que Dios obraua por Antonio, simple en los ojos de los hombres, y medio saluage, dixo: *Insurgunt idiotæ, & rapiunt nobis cælum; & nos inflati literis nostris, descendemus in infernum.* Que los idiotas saben mejor, y yerran menos el camino de la gloria, y los letrados se van con todas sus letras al infierno. Porque? porque comiē çan al reues, porque no hazen principio de lo que el mundo haze fin, porq̄ no hazen como vn san Bernardo, y como vn santo Thomas, que nunca se pusieron a estudiar, sin q̄ primero oraßen, nunca quisieron conocer que cosa es Dios, q̄ primero no procurasē hazer actos de amor suyo. Y por esso se les echò tan bien de ver, por esso merecieron que el mismo Dios les diesse el grado y borla de Dotores, como de santo Thomas se dize comunmente, y de san Bernardo lo vimos en el tercer discurso de este libro, porque contra todo lo que en essas vniuersidades se platica, y se tiene por tā recebido, que *nihil volitum, cum præcognitum*, trataron primero de amar a Dios, que de entenderle.

August.

Discur. 1. §. vlti.

Sub vmbra illius, quem desideraueram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo. Acabemos con este lugar de los Cantares. Senteme a contemplar (dize la Esposa Cant. 2.) pero a quien? *Quem desideraueram*, a quien ya mucho antes auia amado: primero le amè, y despues le contemplè. Quereys saber que se siguio de aqui? que *fructus eius dulcis gutturi meo*: que merecì conocerle, que alcancè del que me alumbrasse el entendimiento, y me le dotasse de sabiduria y doctrina. Asi explican este lugar comunmente los Interpretes: *fructus eius, id est, legis intelligentia, & doctrina* (dize Hugo Cardenal) y esto fue porq̄ tratò primero de amarle, *quem desideraueram*: que si no, fuera cosa imposible conocerle: *Qui non amat, in tenebris est.* De suerte, que para graduarse vn hombre

Cant. 2.

Hugo Car.

bre en leyes Euangelicas, para alcāçar la borla de Dotor por la Vniuersidad de la Iglesia, y llegar a ser Maestro en ella, los primeros cursos se han de ganar en el general de amor, *Diligite Dominum*, despues se passa a oyr sabiduria, *& illuminabuntur corda vestra*. Pues si esto es assi, claro està que por ningun camino dexa de ser la caridad necessarissima en los Superiores y cabeças, en las basas sobre q̃ carga el peso de la Iglesia: por leones para la fortaleza, por bueyes para el trabajo, y por Cherubines para la sabiduria. Y si a todo esto queremos añadir tambien lo que diximos al principio del discurso, que por cabeças la han menester, para que prosiga y leuāte el edificio, y les dè el assiento y lugar en el, que se les deue, hallaremos los obligados a la caridad por quatro titulos; caritatiuos de todos quatro costados, y consiguientemente, que por todos ellos les cōuiene el nombre de sal, que les dio Christo, quando dixo: *Vos estis sal terræ*.

Aplicacion del discurso.

§. VI.

SI en la festiuidad de algun Dotor se puede hazer hincapie en esta significacion, que hemos dado a la sal de la caridad, y amor; sin duda ninguna es en la de nuestro Padre san Bernardo; por auer sido el quiē entre todos tuuo particular priuilegio, y prerogatiua de amor. En el Discurso passado prouamos algo desto; pero como hemos buelto segunda vez a la materia, es fuerça boluer tābien a dezir algo en confirmacion de la caridad de san Bernardo. Digo pues que la tuuo por particular prerogatiua, y priuilegio suyo, y no lo digo yo, sino Christo q̃ se lo reuelò assi a santa Mechtildis, junto con otras grandezas de este Santo, de que parte nos aprouechamos en el Discurso 3. de este libro, y parte nos aprouecharemos adelante. Y a quien le pareciere, que por ser particulares reuelaciones se deuen tener en menos, ò darles poco credito; lea a Tertuliano libro de idolatria cap. 15. adonde no repara en dar nombre de diuina authoridad a vna reuelacion hecha a vn particular Christiano, y en el libro de spectaculis cap. 26. y en el de Velandis virginibus cap. vltimo trae otras hechas a vnas mugeres deuotas de su tiempo; para probar con ellas lo que va tratando; quanto mejor me podrè yo aprouechar de las que se hizieron a vna tan gran Santa, y estan tan recebidas, si no por

Discur. 3. §. vlti.

Tertulia.

Digitized by Google

por la Iglesia, alomenos en la Iglesia? Assistiēdo pues vn dia de S. Bernardo santa Mectildis a la Missa conuentual, que cantauan las Monjas en el coro, arrebatada en profunda cō templacion de las grandezas, y virtudes deste Santo, y abrasada en amorosissimos dessseos de verle, y saber el premio que gozaua por ellas en el cielo; pidiendole a Dios le concediesse esta merced en vida, se le aparecio su amado esposo Christo, y despues de auer tenido con el grandes coloquios; de platica en platica, como quien bien ama, no sabe negar cosa que le piden, y la Santa era tan regalada, y tan fauorecida de Dios, alcançò del que viniesse a tener effecto su desseo: *Mox Sanctus Bernardus in stola ex candido, viridi, rubro, & aureo colore prætexta mirificè, sibi apparuit.* Aparециose le san Bernardo: y las señas que traya, para que la Santa le pudiesse conocer por ellas, dize que erā, vn Diosde amor al lado, por prueua del particular priuilegio de caridad q̄ tuuo, y por señal de la especial prerrogatiua de su amor: *Amor etiam in specie Virginis pulcherrimæ stabat à dextris Beati Viri, & quocunque ibat, ipsum pariter comitabatur in signum specialis priuilegii, quod habet.* Palabras expressas que refiere Iacobo Fabro libro *Trium Virorum, & trium spiritualium Mulierum*, libro 1. operum sanctæ Mectildis, capit. 51. Que vio al amor en figura de vna hermosissima donzella, que estaua a la mano derecha de Bernardo, y le acompañaua adonde quiera que yua, en señal del priuilegio, y prerrogatiua particular que tuuo. Solo esto bastaua para confirmacion de lo que pretendemos; pero quiero apretar aun mas el argumēto. A todos los Sātos vsamos pintar con alguna particular señal por donde conocerlos; y esta la procuramos escoger de lo mejor, y mas heroyco que se lee dellos en sus vidas. Si es Martir ponemosle en las manos el instrumento de su passion y muerte, porque en ella fue donde echò el resto de sus merecimientos: si es Confessor buscamos la cosa mas señalada que le acontecio: a san Augustin pintamos con vna Iglesia en las manos, para dar a entender, que qual otro nueuo Atlante Christiano sustentò el orbe de la Fè con su dotrina; a san Hieronymo dandose con vn canto en los pechos, indicio de su gran penitencia, y aspereza de vida; a santo Domingo con vn perrillo q̄ tiene vna hacha ardiendo en la boca; antes de su nacimiento, pronostico; y despues

Iacobus Faber.

Idem.

despues de su muerte, señal del resplandor y luz, que dio con su predicacion a todo el mundo: a san Francisco con las llagas, conocido fauor que le hizo Christo: a nuestro glorioso Santo tambien vsamos pintarle con sus señas, aunque como fue señalado en tantas cosas, dibuxamosle con figuras differentes: ya le vereys cō seys mitras de Obispo debaxo de los pies, en señal de que menospreciò otros tantos Obispados, ya abraçado con las insignias de la passion, para mostrar lo mucho que contēplaua en la de Christo: ya que la Virgen le dà leche de su pecho, como a hijo: ya que Christo le abraça, como a hermano, ya que los Santos le visitan en sus enfermedades, como a amigo: ya finalmente de otras mil maneras: pero todas son pinturas, y traças de los hombres, señas porque le conocemos los que solamente podemos juzgar las exteriores: que Dios que conoce lo interior, y lo penetra, que sabe ponderar los quilates, y valor de cada cosa, para pintarnosle con la mayor grādeza, y hazaña mas heroyca de su vida, solamente le pinta cō vn amor al lado: *Amor stabat à dextris Beati viri*: Assi se pone: pero no abraçandole de la Cruz, como nosotros le pintamos, sino hecho vn Dios de amor, como diximos en el Discurso passado. Essa es la mayor grandeza de Bernardo auer tenido tanto amor de Dios, y caridad tan perfeta como tuuo.

Ya me parece que me dezis, que es esta vna señal comun, q̄ se puede acomodar a qualquier Santo: pues no recibe duda, sino que en todos ellos la caridad es el blason principal de sus merecimientos. Y aun de ay saco yo la mayor grandeza que se puede dezir de san Bernardo: que siendo la caridad lo mejor absolutamente de los Santos, siendo la cumbre adonde se rematā sus grandezas, en essa tenga el particular priuilegio entre todos los demas, y el mismo Christo diga que se la dà por señal: *In signum specialis priuilegij*: por señal de su especial prerrogatiua.

Y si el amor trae siempre consigo la solicitud, y las fuerças, quien tuuo priuilegio de amor claro es que le auia de tener tambien destas dos cosas: de la solicitud es cosa llana: *Summa in eo de salute omnium solicitudo*, dize san Guillelmo libro primo, capite quinto. S. Guil. Pero aū en las fuerças se echa de ver mas claramente, que teniendo las naturales tan debilitadas, que casi no se podia esperar

esperar prouecho dellas(cosa en que reparan todos los escriptores de su vida. San Guillelmo libro primo capite 8. *Corpus illi imbecille, ac penè inutile.* S. Gofredo lib.4.cap.4. *Habebat thesaurum virtutis in vase fictili.* Y el Abad de Bonaual libro 2. capit. 4. *Caro infirma, & cui nunquã defuit spiritus ægritudinis.*) Cõ todo esso fue miẽtras viuio vnica columna; en quien cargò toda la maquina de la Iglesia. Y vna de las cosas que el Papa Alexãdro Tercero dize en las letras de su canonizacion, que escriuio a los Prelados de Francia es, que *Specialiter Ecclesiam Romanam tàm vitæ meritò, quàm data sibi, cælitus sapientia sustentauit.* Que sustentò la Iglesia Romana sobre si, y la detuuo en sus ombros no cayesse. En que pudo yr esto? sino en que le prestò sus fuerças el amor? y en que quiso Dios que las tuuiesse tambiẽ de priuilegio? para esso le debilitò las naturales, para que el verle por vna parte sin ellas y por otra tan fuerte, y tan robusto, siruiesse a todo el mundo, de indicio de su particular prerrogatiua: *In signum specialis priuilegij quod habet.* Desta suerte fue basis de la Iglesia, Leon en la fortaleza, buey en el trabajo, Cherubin en la sabiduria, y sobre todo vnico en la caridad, de quiẽ como su principio y fuente se originaron todas estas grandezas, que tuuo acà en el mũdo, y fuera della gloria de que està gozando en el cielo, adonde le acompañemos sus hijos. Amen.

†*✠*†

Idem. Gofrid. Bernard. Bonæ Vallis Abbas.

Alex.3.

DIS-

DISCVRSO VI.

De algunas partes y condiciones que ſuele Dios pedir a los Superiores y Maeſtros, ſignificadas en la ſal, y modo con que ſe haze.

Vos eſtis ſal terræ.

Primer Penſamiento.

§. I.

ES tan miſterioſo eſte ſymbolo de la ſal, q̃ Chriſto propuſo en primer lugar a los Apoſtoles, que a penas ay en el, o en ella coſa que no tenga particulares ſacramentos, que no encierre en ſi miſterios ſoberanos, para la enſeñança de los Superiores y Maeſtros. Haſta aqui hemos tratado de dos ſignificaciones en que ſe ſuele tomar mas comunmente; en lo reſtante deſte libro yremos trayendo otras menos comunes, pero procurãdo fundarlas bien en ſu naturaleza, y propriedades. Comẽçando pues por lo q̃ cada dia ſe experimenta en las ſalinas, la ſal hazeſe del agua; pero para q̃ ſe haga y quaje, es meneſter apartar aquella agua de q̃ tiene de hazerſe de las demas; echanla en vnas pocillas algo eſtrechas, alli le da el ſol, y al calor de ſus rayos la nata (como ſi digamos) que haze, ſe va quajando, y endureciendo poco a poco, y eſſa es la ſal de que todos nos aprouechamos y ſeruimos. Todas eſtas coſas juntò elegantiſsimamẽte nueſtro Bonifacio Abad libro 3. perſecutionum Eccleſiaſticarum. Epiſtola 17. *Educitur ex aqua* (dize) *maximè maris, contrahitur in anguſtam terram, aream, ſcilicet, in modum foſſæ præparatam; mox illa aqua Solis calore durata, ſal fit*, cuyas palabras *Bonifac. Abb.*

(aunque

(aunque no era menester authoridad, adonde està tan manifiesta la experiencia) pienso seguir en este discurso, por proceder en el con mas distin ction y claridad, y que con ella se vea quan bien quadran todas estas condiciones a los Prelados, y Predicadores de la Iglesia.

Lo primero. La sal se haze del agua: *Educitur ex aqua.* Dize san Iuan en su Apocalypsis, que *Aquæ multæ populi sunt, & gentes*, que todos los hombres no somos mas que vn poco de agua; pues de essas aguas quiere Dios que se haga la sal que las ha de regir y gouernar a todas: *Omnis enim Pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur*, ad Hebręos 5. Esta es vna de las cosas que mas importa en las comunidades y republicas, que la cabeça sea hecha de lo que todo el cuerpo, y todos los miembros sean de vna misma materia y de vna especie. No cabeça de oro y pies de barro, como la estatua de Nabuchodonosor, que al toque de vna pequeña piedra se deshizo; ni al reues cabeça de lodo y pies de oro; que essos andarian mucho peor, y a la primer auenida se lleuaria el agua la cabeça, y solos los pies quedarian por señores de la casa; sino q̃ todo el cuerpo sea de vna misma carne, y vnos huessos, todo de vna misma materia, y todo informado con vna misma forma indiuisible. En aquellas mysteriosas gauillas que vio Ioseph. Genesis 37. la suya derecha y leuantada, las de sus hermanos prostradas y caydas; la suya como Reyna y señora puesta en alto, las demas que la adorauan como subditas; y aun (si hemos de creer a algunos Rabbinos) la suya en el cielo, y las de sus hermanos en la tierra: con todo esso no dize el Texto sagrado, q̃ fuesse de diferente materia que las otras, sino que todas eran manadillas de espigas, o de heno; para darnos a entender, que el que huuiere de ser cabeça de otros, aunque aya dę estar sobre las nubes por la dignidad y alteza de su oficio, no por esso quiere Dios que dexe de ser de la misma materia que los miembros; sino q̃ si ellos fueren de heno, lo ha de ser el tambien; y que es menos mõstruosa cosa nacer yerua en el cielo, que vn cuerpo que tenga la cabeça, y los miẽbros diferentes.

Apoc.17. Ad Heb.5. Gen.37.

Ofrece Dios a su pueblo que les dara Rey que los defienda y los ampare, si a caso le quisieren tener a imitacion de las demas gentes del mundo, Deuteronomij 17. *Constituam super te Regem, sicut habent* Deut.17.

bent omnes nationes: pero la primera condicion que le pide es que le elijã de entre si mismos, que le corté de su tela, y que pies y cabeça todos se vistan de vna misma lana: *Eum constitues, quem Dominus Deus tuus elegerit de numero fratrum tuorum.* Aquel tendras (dize) por Rey, a quien tu Dios eligiere de el numero de tus her manos. No podia auer yerro en election, donde quedaua a la de Dios el nombramiẽto, y con todo esso parece que en esta materia aun de si mismo no se fia, sino ꝗ con ser el solo quien ha de tener voz y voto actiuo: *Quem Dominus Deus tuus elegerit*, el passiuo declara que le tienen solamente los que fuerẽ naturales de su pueblo: *De numero fratrum tuorum*, quiẽ duda sino que deue de ser negocio importantissimo? Pero notad mas, que con auerselo dicho tan claro, con auer reseruado para si solo la electiõ aun no parece que queda satisfecho, y luego immediatamente añade: *Non poteris alterius Gentis hominem Regem facere, qui non sit frater tuus*: tornò a dezir que para cabeça vuestra no quiero que pueda entrar en votos ningnno que no sea de entre vosotros. Dize san Chrysostomo Homilia 10. in Genesim ꝗ el repetir la Escritura dos vezes vna misma cosa, es señal de lo mucho que va en ella; y que quiere Dios imprimirnosla en los coraçones y en las almas, sino de la primera, de la segũda vez que nos la dize: *Sæpè scriptura multa vtitur diligẽtia, semel atque iterum idem repetens, vt in mentibus auditorum altè imprimantur ea, quæ dicuntur*, pues conforme al argumento deste Santo, si no quisiera Dios ponderar por cosa de notable importancia este negocio de ꝗ las cabeças se corten del mismo paño y tela que los otros miembros, bastauale vna vez que auia dicho que eligiessen Rey *de numero fratrum suorum*; pero pues buelue a repetirlo la segunda, y como echãdo otra red mas barredera dize: *Nõ poteris alterius gentis hominem Regem facere*, sin duda ninguna es que nos quiere estampar esta sentẽcia en nuestros coraçones: *Semel atque iterum idem repetens*, señal bien clara de que es de grãde importancia su sentido. Chrysost.

En el capit. 2. de Oseas tenemos otro lugar a este proposito. Vale Dios prometien do a su pueblo mil fauores, y entre todos, vno de los que le encarece por mayores: *Dabo ei vinitores eius ex eodem loco*: habla en la metaphora de la viña, mil vezes repetida en la escritura; y prosiguiendo en ella dize, ꝗ le dara los viñadores, las guar Oseas.

das

ñas de détro de sus cercas: *Ex codẽ loco*. Aora no reparays en la promessa? Pregunto yo, détro de las cercas de vna viña q̃ puede auer q̃ no sea cepas? algunas vezes suelen plantarse en ellas otros arboles; pero este es negocio muy accidétal y muy a caso; no fuera mas a proposito offrecerles labradores, q̃ las cultiuaran y guardaran? q̃ supieran y pudieran velar sobre ellas, y defender sus vuas y quando no quisiera darles hõbres, por lo menos entre las plantas hallara otras q̃ pudierã cũplir mejor cõ esse oficio; no atalayara mejor el cypres alto? no defendieran mas el platano copado, o la robusta enzina? porque los dexa todos, y solaméte echa mano de las flexibles, y aparradas cepas? *Ex codem loco*. Quereys saber porque? el Caldeo lo declarò marauillosamente, que en lugar de *Vinitores*, puso *Gubernatores*, sus Gouernadores, sus cabeças, essos son los viñadores de que habla, y para ser lo ya se sabe q̃ han de ser vniformes con los miembros: *Nõ poterit alterius gentis hominem Regem facere*. Sepan labrar y guardar mejor los hombres, atalayen los cypresses de mas alto, defiendan con mas fuerça las enzinas: que si los miembros son vides, vid ha de ser tambiẽ la que pudiere seruirles de cabeça: y de ninguna parte les pueden hazer gouernador y Rey tan a proposito, como *Ex codem loco*, de dentro de las puertas de sus cercas. El mismo Christo se hizo vid para esse efeto, y a todos sus Apostoles sarmientos: *Ego sum vitis vera, & vos palmites*. Mirad si deue ser negocio de importancia, pues Dios no quiere dispensar en el consigo. Pues a nuestro proposito, quien a los Iudios no les quiere permitir Rey, q̃ no sea de los naturales, y vezinos de su pueblo, quien a Ioseph no le diò la superioridad, y primado sobre sus hermanos, sin notificarle en los mismos titulos de la prouision, q̃ ha de ser de la misma materia y massa que ellos, quiẽ para proueer de viñadores y guardas a su viña las saca de entre las vides de sus cepas, quiẽ a si mismo y a sus Apostoles les da, para esse effecto, las propriedades y el nombre de sarmientos, porq̃ de essa suerte aya siempre vniformidad de miembros y cabeça, y el Prelado y los subditos todos se corté de vna misma tela, en nuestro Euangelio para proueer pilotos generales, que lo sean en todo este profundo mar del mũdo. Neptunos (digamoslo assi) que gouiernen sus aguas, y enfrenen la ferocidad y braueza de sus

Notat Ribera sup. hunc locũ.

Ioan. 15.

ſus ondas, el titulo que les dà es el de ſal: *Vos eſtis ſal terræ*, porque ſabe que la materia de que ſe haze la ſal es dellas miſmas: *Educitur ex aqua maxime maris.*

Segundo Penſamiento.

§. II.

LA ſegunda condicion de la ſal es, que ſaquen el agua fuera del mar, o arroyo, de q̃ ſe haze, y que aquella porciõ, y parte que ha de venir a conuertirſe en ſu naturaleza, la aparten de las demas aguas: porque mientras eſtuuiere en ſu compañia, es impoſsible q̃ quaje: *Educitur ex aqua.* Lo miſmo al pie de la letra ſucede en los Prelados, y Predicadores, que ſi primero no ſe apartan de los demas hombres del mundo, no ſon de prouecho para nada, ni les aſsienta el oficio, ni pueden cumplir cõ ſus obligaciones. No os acordays del glorioſo Precurſor de Chriſto, que para predicar ſe fue al deſierto? *Fuit Ioannes in deſerto baptizans, & prædicans.* Mare.1. Pues valame Dios para predicar a hombres, no eſtuuiera mejor en los poblados? no viuiera mas a propoſito en las ciudades, entre los demas hõbres del mundo? No por cierto: que el Predicador es ſal, y el agua de que ſe ha de hazer para que llegue a ſerlo, primero la han de apartar de entre las otras. Aun el miſmo Chriſto, cõ tener tan ſeguro ſu partido, primero que hizieſſe oficio de ſal, ſaliendo a predicar publicamente, para enſeñança nueſtra ſe fue quarẽta dias al deſierto: *Ductus eſt à ſpiritu in deſertũ.* Mat.4. Que no ſon los deſpoblados las peores Vniuerſidades, ni por ſer Predicadores de deſierto, ay que deſeſperar de ſu dotrina: y claro eſtà que ſe deue de eſtudiar en ellos buena, pues que San Iuan, y Chriſto los curſaron.

No querria parecer apaſsionado en eſto, pero quiero ponderar de otra manera el lugar de Oſeas, con que acabamos el penſamiento paſſado, y dadme licencia para que ſi alli no le expliquè bien, me pueda corregir agora en eſte, y vereys como quiça quadra mejor a ſu propoſito. Acaba de dezir el Santo Propheta; *Ducam eam ad ſolitudinem, & loquar ad cor eius:* lleuarèla a la ſoledad, y alli yo la hablarè al alma. Los buenos Predicadores del Euangelio ya ſabeys que nunca han de hablar de ſu cabeça. *Nolite cogitare quomodo, aut quid loquamini*, les dixo el celeſtial Maeſtro a ſus Apoſtoles. Mat.10. No teneys que cãſaros, ni deſuaneceros en inuentar

razones

nes ni agudezas, que todas las que puede alcançar la cortedad del entendimiento humano son de poca fuerça, y eficacia, para lo que la palabra de Dios ha menester: *Sermo Dei viuus, & efficax*, el os proueera de las suyas, y tendra cuenta de que nunca que os fuerẽ menester os falten: *Dabitur vobis in illa hora quid loquamini*. Pues esto mismo les promete aqui por el Propheta: *Loquar ad cor eius*: que les hablarà al alma, y les estamparà en ella sus razones, para que ellos las broten por la boca: y para leerles esta licion diuina, el general que señala, es el desierto: *Ducam eam ad solitudinem*. No està claro q̃ deue de ser esse el mas acomodado, pues que le escoge Dios para su Catedra? Pero vamos mas adelante, y lo echarèmos aun de ver mas claramẽte. En diziendoles que les enseñarà en la soledad, añade luego: *Et dabo vinitores eius ex eodem loco*, de esse lugar les dare sus viñadores. De que lugar? de la misma viña? No la ha tomado en todo el capitulo en la boca. De la ciudad, de donde les offrece sacarlos? mucho menos. Pues de quien harà relacion aquel *Eodem*? Yo no hallo que la pueda hazer de otro lugar mas propriamente, que de la soledad; que es el que mas immediatamente ha referido: *Ducam eam ad solitudinem*: sacarè el agua del mar, los hombres del mundo, apartarlos he a la soledad, a los desiertos: *Et ex eodem loco*: esto es, *ex eadem solitudine*; y de essa misma soledad, *Dabo vinitores eius*, de alli los sacarè para guardas de mis viñas y pastores de todo mi ganado. En el Chaldeo (segun refiere el padre Ribera sobre este lugar) està mas claro, que dize: *Et constituam ei inde gubernatores eius*: sacarèlos a la soledad; *& inde*, y de ay, los harè gouernadores y cabeças de mi pueblo. Quien duda sino que essa deue de ser la officina, donde los forma Dios mas a su gusto.

Ad Heb.

Rib. sup. Oseæ. 2.

En el capitulo treynta y cinco de los Numeros, mandaua Dios que a todos los Sacerdotes, y Leuitas se les señalassen dos pares de casas para su abitacion: las vnas en poblado, las otras en desierto: las vnas dentro de los muros de la ciudad, las otras distantes vna milla de sus cercas: *Præcipe filijs Israel, vt dent Leuitis de possessionibus suis vrbes ad habitandum, & sub vrbana earum per circuitum, quæ à muris forinsecus mille passuum spatio tendentur*. Pero leed el 25. del Leuitico, y hallareys que dando les licencia para que puedan vender las de la ciudad y deshazerse de ellas, solo las del desierto manda que las conseruen

Num. 35.

Leu. 25. seruen perpetuamente en su dominio: *Sub vrbana autem eorum non væneant, quia possessio sempiterna est*: Pues que mas tienen las vnas que las otras? Que? que son estas las que tiene Dios diputadas para enseñarles en ellas su ley y sus mãdamientos, *Ducam eam ad solitudinem*, y ay *loquar ad cor eius*; de dõde los quiere sacar para Maestros y guardas de su templo, *Constituam ei inde gubernatores eius*; y casas donde reciben tanto bien, granjas donde grangean todo el caudal y talento de su officio, no es justo que se deshagan nunca de ellas: *Non væneant*. No quiere que las vendan, sino que se perpetuen alli como en su cẽtro: *Quia possessio sempiterna est*.

Y assi vereys q̃ todos quantos Patriarchas y Pontifices, quantos gouernadores, y cabeças insignes ha tenido, assi el viejo como el nueuo Testamento, casi todos han cursado essas Escuelas, primero que saliessen à las dignidades y cargos que tuuierõ. Quiso Dios hazer a Abraham cabeça vniuersal de muchas gentes; padre de vna infinita succession de innumerables hijos; y lo q̃ le pidio para esto, solo fue q̃ se saliesse de su tierra, de entre su parentela, y de su casa: *Egredere de terra tua, & de cognatione* Gene. 12. *tua, & de domo patris tui; faciamque te crescere in gentem magnam, & multiplicabo te*. El mundo aconsejàrale al reues: y para tener succession, y descendencia, el remedio que le diera, fuera assentar casa, tomar muger, y ser (lo que llamamos acà) padre de familias: pero Dios no le manda nada de esso; solo que se aparte de los demas, que se salga aun de entre sus proprios deudos, y parientes: *Egredere de cognatione tua*. A Moysen primero le sacò de Egypto: *Qui fugiens conspectum eius, moratus est in terra Madian*. Exod. 2. Despues le Exod. 2. embiò por cabeça, y caudillo de su pueblo: *Veni & mittam te, vt educas populum meum de* Ibid. 3. *Ægypto*. Exod. 3. A Dauid de donde le escogio para el Reyno? de las populosas ciudades? de los Palacios, y Cortes de otros Reyes? el mismo dize q̃ no, sino del campo. Psal. 77. *Sustulit eum de gregibus ouium, &* Psal. 77. *de post fætantes accepit eum*. Y quando el santo Rey, junto cõ los Magistrados de su exercito, vuieron de escoger Ministros, y Prophetas. 1. Paralipomenon 25. *Qui prophetarent* 1. Para. 25. *in Psalterijs, & citharis*, el mismo escogerlos para esse ministerio, fue apartarlos de todos los demas, y esse el verbo de que vsò el Texto sagrado al referirnoslo: *Igitur Dauid, &*

Digitized by Google

Magistratus exercitus segregauerũt in ministerium filios Asaph, &c. Lo mismo digo en el nueuo Testamento, à cuyos mas famosos Principes salio Christo a buscarlos al desierto; à las orillas del mar de Galilea: *Ambulans Iesus iuxta mare Galileæ.* De alli sacò a los Apostoles a Pedro, a Iuan, a Andres, y a Diego que fueron la flor de todo el Collegio Apostolico; y entre las despobladas arenas de sus margenes le parecio que podria hallar mas gente a su proposito, que no en el concurso de Hierusalem, ni en la gran multitud de sus vezinos. Multiplicaremos para abono desta probãça mas testigos? Pues aduertid que a S. Pablo, y a S. Bernabe, con tenerlos ya confirmados en su gracia, el dia q̃ los nombrò por maestros generales de las gentes, esse mismo mandò que se los apartassen de los otros: *Segregate mihi Paulum & Barnabam ad opus, ad quod assumpsi eos.* † Finalmente a Dauid en el Psal. 4. le parece q̃ a todos los que Dios ha engrãdecido, todos los que ha hecho celebres, y famosos entre los criados y sieruos de su casa, los ha lleuado por este camino, de apartarlos, por este medio, de sacarlos, y entresacarlos delos otros: *Scitote quoniam mirificauit Dominus sanctum suum.* Sepan todos (dize el propheta Rey) q̃ haze Dios marauillas en sus Santos: sepan que sabe hazerlos admirables a los ojos de los hombres: *Admirabilẽ & celebrẽ reddidit sanctũ suũ*, explica Genebrardo, y es la version literal de san Hieronymo. Pero quereys saber q̃ medios toma para assegurar estos fines? q̃ diligẽcias quiere q̃ hagã para llegar a alcançar esta grandeza? Pues leed la version de Felix Pratense, q̃ refiere Baptista Folengio sobre este mismo verso, y hallareys que dize, *Scitote quoniam segregauit Dominus Sanctum suum.* Sabed que los aparta Dios, sabed que los entresaca de todos los demas, *segregauit*: y essa es la puerta que quiere que le abran, y por dõde gusta el de entrar a obrar sus marauillas, *Mirificauit Dominus Sanctum suum.* * Pues cosa en que siẽpre ha puesto Dios tanto cuydado, quien duda sino que deue de ser de grandissima importãcia? y si lo es, ya tenemos la segunda condicion de la sal, que *educitur ex aqua*, que de tal manera se haze del agua, que la que se ha de cõuertir en sal, para llegar a serlo, primero es menester que la saquẽ y apartẽ de las otras.

***

[Marginal notes: *Mat. 4.* — *Acto. 13.* — *Psalm. 4.* — *Genebr.* — *Hieron.* — *Fel. Pratẽs.* — *Foleng.*]

Digitized by Google

Tercer pensamiento.

§. III.

LA tercera, y que tambien se experimenta en los Prelados y doctores, es que *Cōtrahitur in angustam terram*, que en sacando el agua de la anchura del mar, para q̃ se haga sal, la estrechan alos angostos lindes de vna pequeña poça: *Arcta est via, quæ ducit ad vitā*, dixo Christo a sus discipulos, Matthæi 13. que es muy estrecho el camino de la gloria, y si para todos lo es, mucho mas para los Superiores y cabeças. No puedo dexar de proseguir con el lugar de Oseas, ya que lo he començado, y yrase viendo de camino la correspōdencia del nueuo y del viejo Testamēto, y la consonancia que tienē los vnos lugares cō los otros. En acabando de dezir Dios por el Propheta: *Dabo gubernatores eius ex eodem loco*: pondreles gouernadores y guardas, añade luego: *Et vallem Achor ad aperiendam spem:* y dareles el valle de Achor, para abrir con el la puerta de su esperança. Dexo otras exposiciones, y sigo la de Ruperto, y S. Hieronymo sobre este lugar, q̃ por valle de Achor, entienden valle de tribulaciones y trabajos: *Vallē Achor, id est, vallem conturbationis, & tribulationis.* Y en vna explicacion de los nombres Hebreos q̃ suelen andar al cabo de las Biblias, la palabra *Acam* (por quien, en opinion de muchos, se llamò el valle de Achor cō esse nombre) en nuestro Latin dize que se interpreta *Tribulatio* (tribulacion y angustia en Castellano.) Pues agora, si en haziendo Dios mēcion de Superiores y cabeças, *Gubernatores eius*, luego añade tribulaciones y trabajos. *Et vallem Achor*: que puede pretender en esso, sino darles a entender la pension con q̃ quiere que exerciten el officio? y que en teniendole se obligan por el mismo caso a padecerlos?

Rupertus Abb. Hieron.

En el capitulo sesenta y cinco de Esayas tenemos vn lugar q̃ declara esto marauillosamente. Va amenazando Dios a los hijos de Israel cō destierro perpetuo de su patria: *Educam de Iacob semen, & de Iuda possidentem montem meum*: que les echarà de sus casas, y en su lugar traera otros que le siruan: *Et hæreditabunt eam electi mei*: a los quales como a amigos, promete venir delante a hazerles el aposento, a tenerles apareiada la posada: y al tiempo de repartir las estancias, y señalar a cada vno alojamiento, dize: *Et erunt campestria in caulas gregum, & vallis Achor*

Achor in cubile armentorum, que señala los cãpos para las ouejas (de essa manera se lee en el Hebreo. *In caulas ouium*) pero para la vacada reserua el valle de Achor, adonde quiere q̃ se apaciẽte, y se recoja. El comũ modo de hablar con que diffe renciamos acà estos dos ganados, es con los adjectiuos de mayor, o menor, que les añadimos: a las vacas llamamos ganado mayor y ganado menor a las ouejas. Pues a esse ganado menor, a los inferiores, y a los subditos apacientalos, y tienelos Dios en lo mas ancho y mas estendido de sus cãpos: *Campestria in caulas ouium*, estanse en el mar que es symbolo del mundo: pero el ganado mayor, los Superiores, y cabeças, estrechalos mas al valle de las tribulaciones. Para esso les sacò del mar, para meterlos en esta poza de trabajos: *Vallis Achor in cubile armentorum*. Y notad mas, q̃ no dixo in *caulas*, como a las ouejas; q̃ se le darà por abreuadero, y por aprisco; sino *cubile*. por cama, y lecho; para q̃ entiendan que aun en ella no quiere q̃ descãsen, y q̃ quando durmieren, hã de estar en cẽtinela, y atalaya, despertãdoles para esso la solicitud, y el cuydado de sus subditos. Finalmente que lo q̃ en todos los demas es para alivio, en ellos (porque no descuyden) se les siembra de espinas, y de abrojos; y esso es dar les Dios *vallem Achor in cubile*, por cama vn valle de tribulaciones, y de angustias. Pues esto mismo es lo que nos dize Oseas, q̃ por la estrechura, y aprieto de este valle guia Dios a los Gouernadores de su viña, y que por ay es por donde quiere que vayan, para que aciertenn a abrir las puertas de la gloria a sus ouejas: *Ad aperiendum spem*.

Las llaues del cielo, ya se sabe que las tienen los Pontifices: a S. Pedro se le dieron jũto con el oficio: *Tibi dabo claues regni cœlorum*. Matthæi decimo nono: y en el a todos sus sucessores, de los quales se deriuan, tãbien a los Prelados particulares, y a los que hazen oficio de Pastores: de manera q̃ todos tienẽ llaues, y essa es la insignia mas propria de su cargo, puesto q̃ la maestra es vna sola: pero son llaues de Cruz, porque han de imitar en las guardas a la primera con que Christo abrio sus puertas; y sino se las cargan acuestas como el, es impossible poder abrir con ella: *Qui non tollit crucẽ suam, & sequitur me, nõ est me dignus*. Pues supuesto esto, mirad agora q̃ propriamente habla el Propheta. Primero promete Gouernadores, y guardas a su viña: *Dabo vinitores eius ex eo-*

Mat. 19.

Mat. 10.

Digitized by Google

dē loco; y luego, para que estos puedan abrir el cielo para si, y para sus subditos: *Ad aperiendā spem*, les pone las llaues en las manos. Quereys saber q̄ tales son sus guardas? *vallem Achor*, valle de angustias, cruz de tribulaciones, y agudos dientes de aflictiones, y trabajos. Essa es la hechura de las llaues que se les dan con el oficio, y estas las que hazen a la puerta de la gloria.

Escriuiendo el Apostol san Pablo a los Christianos que el auia conuertido en Thessaloni ca, entre otros buenos consejos que les da, vno es *Rogamus autem vos fratres, vt noueritis eos qui laborant inter vos*. Lo que os ruego sobre todo es, que conozcays, y reconozcays a los que trabajan entre vosotros. Pues Apostol santo, ay por ventura alguno que no trabaje en este mundo? no dixo allá David que viuir y trabajar era vna misma cosa? *Laborabit in æternum, & viuet adhuc in finem*? Y quādo no hablemos de los trabajos forçosos desta vida; de los voluntarios, y libres les acabays vos proprio đ poner vn precepto general, mandandoles; que no se exima nadie dellos, sino que todos trabajē con sus manos: *Operamini manibus vestris, sicut præcipimus vobis*. Pues quienes son estos a quiē particularmēte mandays agora conocer, y reconocer por su trabajo? Quereys saber quienes? Pues el mismo Apostol se explica, que en acabando de dezir, *qui laborāt inter vos*, añade luego, *præsidentes vobis*; los que presiden entre vosotros, como Superiores y cabeças, los que os gouiernan y rigen; essos son los que trabajā entre todos. Vinculadas estan a la vida humana mil miserias, trabajo forçoso tienē los hombres mientras viuen, y trabajos voluntarios han de añadir, si quierē alcançar despues descāso; pero entre todos estos trabajos, el que merece el nombre de tal como por excellencia, y por antonomasia, *qui laborant inter vos*, solo es el de los Superiores, y cabeças: *præsidentes vobis*, tanto trabajan estos, que en su comparacion los demas huelgan. Pues para intimarles Christo esta obligacion a los Apostoles, no los llamò agua derramada, y estendida, no mar ancho, no rio q̄ corre por donde se le antoja libremente; sino sal, q̄ aunque se haze del agua, *Educitur ex aqua*, pero primero que lo sea, *contrahitur in angustam terram*, primero es fuerça que passe por mil angustias, y estrechuras; por esso les dize, *Vos estis sal terræ*.

1. Ad Thess. 4.

Psal. 48.

1. Ad Thess. 4.

Quarto

Digitized by Google

Quarto Pensamiento.

§. IIII.

VAmos a lo quarto, y hallaremos que esta tierra estrecha adõde echã el agua para que llegue aquajar, y hazer se sal, tiene tambiẽ otra particularidad, que es *Area in modũ fossa præparata*; no vaso de tierra puesto en alto, sino vna poza cauada en el mismo suelo; lo mismo q̃ dio Dios a entender por el Propheta, que aũq̃ habla de cabeças, no las llamò montes, sino valles, ni dixo *mõtem Achor*, sino *vallem Achor*; puesto que por andar en lo alto de los cuerpos, parece que les quadraua mejor essotro nõbre: pero Dios quiere que sean sus Prelados muy humildes; por esso los compara a lo mas baxo de la tierra, a los hõdos valles, y a las pozas de las salinas, y por esse camino los leuãta el a estar sobre los mõtes mas altos, y encũbrados; a ser (lo que en nuestro Euãgelio tambien dize) *Ciuitas supra montem posita*.

En el Psalmo 109. va hablando Dauid literalmẽte de Christo, y al cabo de auer prophetizado del diuersas cosas, la vltima con q̃ cierra el Psalmo es, q̃ beuera del torrente de las aguas, del arroyo que va corriendo por el suelo; y que por esso ha de leuãtar en alto su cabeça: *De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput*. Psal. 109. Agora no reparays en aquella causal que dà, *propterea*, que dize q̃ por beuer en el arroyo por esso leuãtara la cabeça? Parece que juega Dauid con las razones al trocado. Quien nũca vio empinarse vn hombre, ni leuantar la cabeça, para beuer del arroyo que passa por el suelo, q̃ corre pegado cõ la misma tierra; *De torrente in via?* si dixera al reues, baxarase a emparejar con el, y tendierase (como soleys dezir) de bruzes; norabuena: pero q̃ leuãtarà la cabeça! y que la leuãtarà por esso mismo, *propterea*! como se puede entender esso? Y aun ahi vereys vos las marauillas q̃ Dios haze, que por donde los hombres se humillã los leuanta, y en lo que mas se abaxan, ahi es donde sube de punto su excellencia. Baxòse Christo a beuer del arroyo de las tribulaciones, y trabajos, quien lo duda? *Humiliauit semetipsum Dominus vsque ad mortem, mortem autem Crucis*: pero en essa baxada, en esse abatimiento estuuo el toque de su exaltacion y de su alteza: mirad lo que se sigue luego: *Propter quod, & Deus exaltauit illum, & donauit illi nomen quod est super omne nomen*. Por lo qual le Ad Philip. 2.

Digitized by Google

le ensalçò Dios, y le dio vn nombre sobre todo nombre. Porque *humiliauit semetipsum vsque ad mortem Crucis.* Pues esto que san Pablo refiere de passado, esso es lo que Dauid prophetiza de futuro, y entrã bos conuienen en que el camino que tuuo para subir, fue el abatirse.

Psal. 8. Otro tanto auia dicho en el Psalmo octauo: *Minuisti eum paulò minus ab Angelis, gloria & honore coronasti eum.* Para honrarle, dize que le disminuyò, y para hazerle cabeça y corona de los Angeles, principio de su gracia y de su gloria; lo que hizo fue: *Minuisti eum paulò minus ab Angelis*: hazerle hombre, que es vn grado inferior al de la naturaleza Angelica. Lo que dixo allà el otro Propheta que auia visto, que *Seraphin stabat super illud*; *Esai. 6.* que vio que estauan sobre el los Seraphines. Pues es buena disposicion essa de cuerpo? estar los pies arriba y la cabeça abaxo? Si, que para enseñarnos a nosotros el camino por donde hemos de llegar a ser cabeças de otros, quiere Dios hazerse el mismo pies, *Humiliauit semetipsum Dominus, &c.* Quiere ponerse mas baxo que los Angeles: *Minuisti eum paulò minus ab Angelis*; y que por esse medio le dè su Padre Eterno la corona: *Gloriæ & honore coronasti eum*: por esse le leuãte sobre todas quãtas criaturas el ha hecho. *Propter quod, & Deus exaltauit illum, &c.*

Agora quiero os dezir vn lugar de Esayas galan, a mi parecer, a este proposito, en el capitulo segundo: *Erit* (dize) *Esai. 2.* *præparatus mons Domini in vertice montium, & eleuabitur super omnes colles, & fluent ad eum omnes gẽtes.* Notad la propriedad del verbo *Fluo*, cuya rigurosa significacion solamẽte se aplica a la corriente de las aguas; y en ellas solas se halla con rigor esto que es *Fluerem.* De ay se vino a llamar *Fluuius* el rio, *à fluendo, Quasi semper fluens*, dize *Robert. Steph.* Roberto Stephano en su tesoro. No tenemos en nuestro Castellano palabra con q̃ Romancearlo propriamente: pero si reparamos en el modo que tienen de correr las aguas, hallarèmos dos cosas. La primera, que van pegadas siempre con la tierra; la segunda, que en ella van buscando continuamente lo mas baxo, y hasta llegar a hallarlo, sino es que topen alguna cosa que se lo impida, nũca paran. Pues agora boluamos al lugar de Esayas y construyamosle: *Erit mons Domini præparatus in vertice montium.* Assentara el Señor su monte sobre las cumbres de todos los demas de el mundo.

Digitized by Google

mundo, *Et eleuabitur super omnes colles*, en lo mas alto de todos los collados, y luego dize: *Et fluent ad eum omnes gentes*, y correrá a el todos los hombres, como el agua que se va deslizando por la tierra? Adjectiuadme estas dos cosas, que parece que son incompossibles. *Fluere*, no hemos dicho que quiere dezir deslizarse siempre a lo mas baxo? no es esse el modo como corre el agua? pues si el monte de Dios está tã alto, *in vertice mõtium*: como *fluent ad eum?* como podrã yr a el de essa manera? y si *fluent ad eum*, como se puede creer que estè *in vertice mõtium*? El mismo Propheta alcançò esta dificultad, y aũque no se atreuio a declararnosla, por lo menos respondio a la tacita, remitiendo la solucion para el Señor del monte, que lo es tambien desta nueua manera de caminos: *Venite, ascendamus ad montem Domini, docebit nos in vias suas.* Subamos alla, que vna vez puestos en lo alto: *Docebit nos vias suas*, el nos enseñará el como, y el por dõde hemos llegado: pero entre tanto no ay que saber mas de que *Dissimiles viæ meæ à vijs vestris*: y que si en el camino del mundo se sube àzia arriba, en el de Dios ha de ser al reues, que no podemos subir sino, *fluentes*, àzia abaxo, como el agua, y que para llegar a ser cabeças, no ay mejor medio q̃ abatirnos por el suelo: *Propterea exaltauit caput*. Porque? Porque *de torrente in via bibet*. Pues para enseñarles Christo esta philosofia y este camino a sus Apostoles, lo que haze es llamarles sal, que fuera de hazerse del agua, tiene tãbien, que la echan en vnas pozas hondas: *Aream in modum fossæ præparatam*. No os acordays q̃ para que Ioseph viniesse a ser Virrey de Egypto, le metieron en vna cisterna sus hermanos? pues esso mismo es lo q̃ quiere Christo hazer con los Doctores, meterlos en vna profunda fossa de humildad, paraq̃ de ay salgan por Principes y cabeças de su Iglesia: y esso les notifica quando dize: *Vos estis sal terræ*.

Esai. 55.

Quinto Pensamiento.

§. V.

Lo vltimo que experimentamos en la sal, y con lo q̃ ella llega a tener su perfectiõ, es que en sacando el agua del mar, y echandola en aquellas pozas que tienen hechas para esso de proposito, le ha de dar el sol, y de essa suerte, endurecida al calor de sus rayos, se viene a conuertir en la sal, de que comunmente nos aproucecha-

Digitized by Google

uechamos en todos los manjares. *Mox illa aqua, solis calore durata sal fit.* Dize nuestro Bonifacio Abad. Sino tuuierã esta ayuda de costa los Prelados, no vuiera fortaleza humana, q̃ bastara: sacados de entre los suyos, solos, atribulados, y por lo menos quanto es de su parte humildes y abatidos, tanto les podran adelgazar, que quiebren.

Ouid. 1. de Ponto.

Cernis vt in duris (& quid boue firmius?) aruis
Fortia taurorum corpora frangat opus?

Dixo Ouidio, que aun las robustas fuerças de los toros, suelẽ venir a rendirse algunas vezes al trabajo: y despues de auer puesto otros muchos exemplos, aplicandolos todos a la naturaleza humana, concluye, que

Otia corpus alunt, animus quoque pascitur illis:
Immodicus contra carpit vtrunque labor.

Que es impossible que el demasiado trabajo nos dexe de yr gastãdo y consumiendo las fuerças, y bien mirado la Filosofia es llana, porque al fin somos de carne y no de azero: y aũque tenemos huessos, pero es cõ otras tãtas coyunturas, por dõde nos doblamos y torcemos. Fuerte era Moysen, y de tan buenas manos, que casi querian repetir para infinitas, manos q̃ quitauã la corona al Rey Faraon de la cabeça, y la ponian debaxo de sus pies, manos q̃ boluian y reboluian todo el mundo, la lluuia en ranas, el poluo en cinifes, la tierra en ratones, el agua en sangre, el ayre en tinieblas, y el granizo en rayos; manos que solo cõ leuantarse vn poco en alto, eran poderosas a vencer vn exercito gruesso de enemigos. Con todo esso quando se vio en el desierto, cercado de las pesadũbres y trabajos de su oficio (que se le dio Dios de capitanear y gouernar su pueblo) dize el texto sagrado, que començò a ijadear cõ la carga, y se le hazia negocio intolerable. Numer. 11. *Sed & Moysi res intollerãda visa est.* Fuerte era Ieremias, y tan fuerte q̃ apenas auia salido del vientre de su madre, quando le dierõ poder, fuerças y brio para hazer y deshazer quanto quisiesse: *Vt euellas, & destruas, & ædifices, & plantes,* y esto no en algũ rincon, ni en vna aldea, sino *super gentes, & regna*; sobre Reynos enteros: pero aguardadle al cap. 15. y vereysle en el tan apretado, que parece que quisiera no auer nacido. *Væ mihi! mater mea, quare genuisti me?* No me espanto, que el trabajo y pensiones del oficio son tales, que

Num. 11.

Hier. 1.

Hier. 15.

Digitized by Google

q̃ al mismo Christo le viniero a hazer sudar gotas de sangre. Pues para que los Prelados de su Iglesia, no se rindan al rigor de estas angstias, para q̃ puedã tener en ellas firme; lo q̃ haze Dios es fortificarlos con el calor de sus inspiraciones; endurecerlos (digamoslo asi) cõ los rayos de su diuino espiritu lo que diximos al principio, de Oseas; *Loquar ad cor eius*, q̃ en mitad de sus trabajos los cõsuela y anima. Esso quiere dezir *Loqui ad cor*, en las diuinas letras. Esai. 40. *Consolamini, consolamini popule meus, loquimini ad cor Hierusalem*. Consolad cõsolad (dize Dios) pueblo mio a Hierusalẽ; habladle al coraçon, dezidle palabras q̃ le pongan animo, y esfuerço. En el cap. 34. del Genes. mas claro, porq̃ dõde nuestra Vulgata, hablando de Sichẽ y Dina dize, *Tristemq̃ delimiuit blandicijs*, en el Hebreo (segun afirman comunmente los expositores) està: *Loquutus est ad cor adolescentulæ*. Demanera que lo que el vno llamò consolar y animar, el otro dixo que era hablar al coraçon y al alma. Pues esto es lo que promete Dios hazer cõ sus Prelados y Predicadores, en medio de su soledad, y en el mayor rigor de sus trabajos: *Loquar ad cor eius*, consolarlos. Quereys saber que tan bien lo cumple? pues oyd al Apostol S. Pablo, que puede hablar en todo de experiencia. 2. ad Corint. 1. *Benedictus Deus, & pater Domini nostri Iesu Christi, pater misericordiarum, &c. qui consolatur nos in omni tribulatione nostra*. Gracias suban a Dios (dize S. Pablo) bẽdito sea el y alabado para siẽpre. Porque son essas gracias santo Apostol? *Qui consolatur nos*: porque nos consuela en todas nuestras tribulaciones y trabajos. Mirad que buen socorro y que a buẽ tiempo! no veys que bien cumple lo que les prometio por el Profeta? *Loquar ad cor eius*.

Esai. 40.

Gen. 34.

2. Ad Cor. 1.

§. VI.

AL claror deste fuego (biẽ se lo podemos llamar a las palabras de Dios con el Psalmista: *Ignitum eloquium tuũ vehemẽter*) se endurece el agua y los Predicadores se fortalecen de manera, que los dexa de azero, y de diamante. No me creays a mi, sino al mismo Dios que lo dize por Hieremias en el cap. 1. *Dedi te hodie in ciuitatem munitam, & in columnam ferream, & in murum æneum*. Ni ay ciudad fuerte, ni columna de hierro, ni muros de bronze, que puedã resistir lo q̃ ellos. De dõde les puede venir tal fortaleza? el mismo Profeta lo acabaua de dezir

Psal. 118.

Hier. 1.

vn

Digitized by Google

vn poco antes: *Ecce dedi verba mea in ore tuo:* de donde les auia de venir, sino de que el calor de la palabra de Dios los va labrando y endureciendo poco a poco? en el cap. 3. de Ezechiel despacha Dios al Profeta contra la gente rebelde de su pueblo, hombres duros de coraçon, y sin verguença en la cara: *Attrita fronte sunt, & duro corde;* y como el estima y quiere tanto a sus amigos, no gusta de ponerlos en peligro, sin que vaya muy biẽ preuenida la defensa: acude a la de Ezechiel; y para assegurarle, escriue no se que palabras en vn libro, y luego mandale que las coma, que las meta en su coraçon y en sus entrañas: *Comede volumẽ istud.* Por cierto Señor que le embiays muy biẽ guardado: pues que resistẽcia quereys vos que haga con esso? vnas hojas de papel, mucho digo, que entonces no le auia; vnas hojas de arboles, y aun essas no enteras (que toda via a estarlo, se pudierã aplicar al pecho, y multiplicadas fueran de alguna defensa, pero no son) sino molidas y comidas *Comede,* de que le puede seruir esso al Profeta? De que? no vã palabras de Dios en esse libro? pues por deshechas que lleguen al coraçon sus hojas, yo os asseguro que le dexé de pedernal y de diamante. Leamos vn poquito mas abaxo: *Ecce dedi faciem tuam valentiorẽ faciebus eorũ, & frontẽ tuã duriorem frontibus eorum: vt adamantem, & vt si licem posui faciẽ tuã.* Bien podeys yr seguro Profeta, que yo se que vays mejor armado que ellos: vna celada lleuays como vn diamante. Que es esto? sino vna clara experiencia del effecto, que la palabra de Dios y sus inspiraciones hazen en los Superiores y Maestros? y q̃ aunq̃ prẽda su fuego en hojarascas, el calor de essas solo, les endurecerá hasta llegar à hazerlos pedernales.

Ezech. 3.

Aora pues mirad que bien corresponde todo lo q̃ Dios promete por Oseas con lo q̃ en nuestro Enangelio nos propone, y con las propriedades de la sal, que hemos visto en todo este discurso. Las guardas del pueblo de Dios promete el Profeta ponerlas de entre sus vezinos: *Ex eodem loco;* Christo los Prelados, que lo han de ser de todo el mundo, los entresaca del: y porq̃ el mar es symbolo del mũdo, los llama sal, que se haze de sus aguas: *Educitur ex aqua maximè maris.* Oseas quiere que los aparten de entre los demas, que los pongan a solas: *Ducam eam ad solitudinẽ:* El agua de que se ha de hazer la sal, si no la sacan del mar, si no la apar-

Pierius Valer.

apartan de las otras aguas, es impossible que se quaje, por esso no dize solamēte que *fit*, sino q̄ *educitur*. Los Prelados q̄ ofrece el Profeta han de passar por el estrecho camino de las tribulaciones y trabajos: *Et vallem Achor:* la sal paraque llegue a serlo, primero ha de dexar la holgada anchura que en el mar tenia, y estrecharse a las angustias de vna pequeña poça: *Contrahitur in augustam terram*. El Profeta para subirlos al estado y dignidad de Superiores, los guiò, no por los altos montes, sino por lo hondo de vn valle humilde y baxo, *Vallem Achor:* la sal no lo sera, sino la echan primero en vna manera de fossa, que cauā en el suelo los que la hazen. *Aream scilicet in modum fossæ præparatam*: y si esta agua o sal cō los rayos del Sol se pone dura: *Mox illa aqua solis calore durata sal fit*, y de essa suerte llega a tener la perfecion que se requiere, tambien los gouernadores ò guardas que promete, al calor de la palabra de Dios (acabamos de ver) que vienē à quedar hechos de dia mãte, y para esso les promete no faltarles, *Loquar ad cor eius*. Finalmēte se puede echar de ver, que con ser las palabras de Oseas tan misteriosas, no se especifica particularidad ninguna en ellas que no la aya cifrado Christo en solas tres letras quando llamando sal a los Apostoles, les dixo: *Vos estis sal terræ*.

Aplicaciō à San Bernardo.

§. VII.

PEro si quereys que a la cōcertada armonia de estas dos vozes, juntemos otra que les lleue con obras la tercera: en las de nuestro padre S. Bernardo, hallaremos diuina cōsonancia. Fue guarda *Ex eodem loco*, nacida dentro de las mismas cercas de su viña, que era la primera condiciō de todas. Y en esta, a el solo le reconocemos por Patriarcha natural de nuestra Religion santissima, pues fue el primer Prelado, y padre que tuuimos de los hijos naturales y proprios de ella. Guardas fuerō de la congregacion Cisterciense nuestros gloriosos padres san Roberto, san Alberico, y san Esteuan, viñadores de este diuino y celestial majuelo: pero ninguno de llos fue: *Ex eodē loco*. Todos vinieron de la congregacion Cluniacense, q̄ hasta entonces auia florecido en santidad, y entonces comença ua a relaxarse: vinieron del monasterio de Mollismo, viña donde

donde primero fueron vides. Solo san Bernardo fue el primero, que Dios nos diò por viñador: *Ex eodem loco.* De dentro de las puertas de nuestra congregacion santissima. Y por este titulo le tenemos muy justo para reconocerle por nuestro principal patron y amparo, como lo notò muy bien el padre fray Athanasio Lobera, Choronista del Rey nuestro Señor, en la vida que escriuiò de san Froylan capitulo 16. y del lo cõfiessa auer tomado el padre fray Bernardo de Brito en su Coronica, lib. 1. cap. 12. De manera que esta primera condicion en ninguno se puede hallar con mas rigor que en nuestro glorioso Santo. Pues auerle apartado Dios del mũdo, y lleuadole a la soledad, que es la segunda, no lo podra dudar, quien supiere q̃ a los veynte y dos años de su edad se retirò al yermo de Cister, lugar humilde y pobre, mas sobre todo apartado del mundo, y escondido,

Fr. Athanas. Lobera.

Brito.

Nuper structa humilis latitabat paupere tecto,
Sancta quidem, sed non ambitiosa domus.

Philot.

Dize Philoteo, que era casa escondida y remota de todo el concurso y trato de los hõbres. Alli guardò mas estrechura de la que puede imaginarse: añadiendo al ordinario peso de la vida monastica, mil extraordinarios rigores y asperezas. Ni solo el, sino tãbiẽ por el todos los monges donde quiera que estuuo, dize san Guillelmo, que no perdonauã a ningun genero de penitẽcia ni trabajo: *Simpliciter Deo seruientes in paupertate spiritus, in fame, in siti, in frigore, in nuditate, in vigilijs multis, &c.* A la aspereza añadiò la humildad, gustando siempre de ocuparse en los oficios mas abatidos y viles de la casa: *Ad viliora quæque opera confugiebat, ac mirum in modum is qui tantam in contemplatione acceperat gratiam, circa talia nõ solum occupari patiebatur, sed & plurimum delectabatur.* Y humillandose tanto, claro està que auia de subir mucho, que esse es el camino mas cierto y mas derecho. Apenas tenia cinco años de habito (quãdo otros aun no han salido del nouiciado) y a el le hizieron Abad de Claraual, y primer fundador de aquella casa. Alli fue el hablarle Dios al coraçon palabras de dulçura y de regalo, alli el reuelarle (como dexamos dicho atras) mysterios soberanos y diuinos, hasta que al calor destas secretas inspiraciones, le vino a hazer finissimo diamante, y a labrarle cõ su

Lib. 1. c. 5.

Idem ibid.

Discurs. 3. §. 9.

su propria sangre, en prueua, y en señal de loq̃ era. Refiriendo el P. Fr. Bernabe de Mõtaluo en su Choronica el milagro del Crucifixo, dize que a buelta de los braços, le diò Christo a gustar de la sangre del costado: lo qual trae tambien el padre fray Lorenço de Zamora en la septima parte de su Monarchia. lib. 6. *Symbolo de nuestro padre san Bernardo*. §. 19. añadiendo vnas palabras que le dixo: *Bibe Bernarde*. Beue Bernardo. Y aunque de esto hasta agora no he visto otro autor antiguo ni moderno, tẽgo por sin duda que pues lo ponen estos dos, deue de tener muy grande fundamento: y si le tiene, de aqui se puede colegir lo que deziamos, que conociò Christo a san Bernardo por diamante, pues para assentarle en los engastes de la gloria, le labrò, como a tal, en esta vida con sangre de cordero, que es el modo con que dizen se labran estas piedras. A otros Sãtos labròlos Dios como a piedras toscas, digo al pico de la penitencia, y asperezas: como a jaspes, o marmoles cõ la escoda y cinzeles del martyrio, por donde mas preciosos, al fuego de la caridad y amor, como a esmeraldas, porque esto bastaua para perficionarlos, y polirlos. Pero a Bernardo que le labra cõ la sangre de sus venas, esto es, con sangre de cordero: *Agnus qui occisus est ab origine mundi*: quien duda sino que echò de ver en el, que tenia fortaleza de diamante? y que de las palabras que Dios puso en su boca, y le imprimiò en el coraçon, resultò el poderle dezir lo que al Profeta: *Vt adamantem posui faciem tuam*? para que endurecido de essa suerte, pudiesse hazer resistencia al enemigo, defender las causas de Christo, y lleuar el peso de tantos y tan continuos trabajos, como passò en seruicio de su Iglesia. Siruase el que le diò esta gracia, de comunicarnos a nosotros la suya, para q̃ imitandole, por ella, en esta vida, y en la otra le acõpañemos por gloria.

Amen.

Lib. 3. c. 59.

Fr. Laurẽ. a Zamora.

Apoc. 5.

DIS-

DISCVRSO VII.

De la perseuerancia que estan obligados a tener los Prelados y Maestros de la Iglesia, explicada por la propriedad de la sal, que en echandola en el agua se deshaze.

YA que tenemos a los Doctores y Prelados hechos como la sal, sin faltar punto, resta agora ver si tambien se deshazen como ella, y si como la sal verdadera dexa de serlo, en echandola en el agua, de que se hizo: assi tãbien el Superior y Maestro, en boluiendose al mundo, de donde le sacaron. Para esso me ha parecido hazer este Discurso, poniẽdole immediato al passado, por la dependencia que tiene del en su doctrina.

Vos estis sal terræ.

Primer Pensamiento.

§. I.

SI para q̃ las virtudes parezcã biẽen los ojos de Dios, y de los hombres, tienen necessidad de algun adorno, y la belleza particular y propria de cada vna ha menester ageno afeyte de otra: solamente es el que reciben de la perseuerancia, sin la qual ninguna merece nõbre de hermosa: *Tolle perseuerãtiam, nec obsequium mercedem habet: nec beneficium gratiam, nec laudem fortitudo.* Dize mi padre S. Bernardo, Epistola 229. que en dexando de perseuerar, ni tienen gracia, ni gozan premio, ni aun de palabra alcançã alabança. En los vicios no ay Bernar.

cosa

Digitized by Google

cosa que los haga mas abominables, que la obstinacion, y dureza: *Maledictus furor eorum quia pertinax, & indignatio eorum, quia dura*, dize el santo Moysen, ò por mejor dezir el Patriarcha Iacob, hablando del pecado que sus hijos Simeon y Leui cometieron contra los Ciudadanos de Sichem, en vẽgança del estupro de su hermana. † Auiala forçado el Principe de la Ciudad, heredero vnico de Hemor, que era Rey della: y aunque deste mãjar suele luego ahitar qual quier bocado, a este mancebo no le sucedio assi, antes quedò mas engolosinado y dessecso. Determinose de pedirsela a su padre; puesto que el no le quiso responder, hasta que viniessen sus hijos, que estauan guardando en el campo sus ganados. Vinieron a la tarde: y aunque el hecho deuia de auer passado a solas, que claro està que el agressor no llamaria testigos para forçarla; ni ella lo deuiò de dezir, pues aunque triste al principio del successo, al cabo vino a ablandarse con caricias: *Tristemque deliniuit blanditijs* (que no pueden vnas palabras blandas y halagueñas?) con todo esso por muy secreto que fue, ellos lo sabian ya quãdo vinieron (que este linage de culpas y pecados, ellos mismos, quando todo el mundo los calle, se publican) comunicòles el padre la pretension del mançebo: offrecioles el pretendiente las arras y los dones que quisiessen: *Augete dotem, & munera postulate*; y yo seguro que si ello sucediera agora, no dexara de negociar por este medio: los hermanos tenian mas de vanidad que de codicia, no se aplacaron con nada: estauan indignados, y sedientos de vengança: no la podian tomar por fuerça, que eran pocos, y los de la Ciudad muchos: trataron de vengarse por engaño, y respondieronle con el, que ellos erã circuncidados, y assi no podian dar su hermana a hombre que no lo estuuiesse: pero que si se circuncidauan el, y todos los de la Ciudad, se la darian. El arrojado jouen ciego del amor, que estaua ya apoderado de el, cõsintio luego. Y consintiendo el Rey, claro està que no podian negarlo los vassallos. Circuncidòse Hemor, circuncidòse Sichem, circuncidaronse todos los vezinos; y al tercer dia, *quando grauissimus vulnerum dolor est*; quando estaua mas viuo el dolor de las heridas, dan Simeon y Leui sobre la Ciudad, y passan todos sus moradores a cuchillo: *Interfectis omnibus masculis Hemor, & Sichem* pariter

Gen. 49.

Gen. 34.

Vide. lib. 2. discurs. 11. §. 4.

pariter necauerunt: todos dize, que los mataron sin perdonar de toda la ciudad hombre ninguno. Pues hablando de este delicto el santo Patriarcha Iacob a la hora de su muerte, lo que les dixo a los dos hermanos, solo fue: *Maledictus furor eorum, quia pertinax, & indignatio eorum, quia dura.* Maldito sea su furor, porque fue obstinado y pertinaz: maldita sea su indignacion, porque fue dura; porque no supo doblarse ni rendirse. Y es mucho de notar que con ser la culpa de suyo tan enorme, y cōcurrir en ella tantas y tan agrauātes circunstancias; por hauer hecho vna cosa tan atroz, sin dar parte de ello a su padre; por auer tratado con ello, pazes con engaño, por auerse aprouechado en essa fraude de Sacramento de la Circuncision, santissimo entre todos los de su ley; por auer muerto a hombres que ya eran de ella, pues todos ya se auian circuncidado; por hauer quebrantado su palabra; por hauer muerto a muchos innocentes, pues no solo mataron a Sichem autor del estupro, sino a todos los vezinos de la ciudad, de quienes no hauian recebido offensa en nada: finalmente por auerse alçado con todas sus possessiones y sus bienes; con todo esso ni los maldize por temerarios, ni por fraudulentos, ni por perjuros, ni por homicidas, ni por ladrones, ni solamente por pertinaces y obstinados; y en media de todas estas culpas, como haziēdo de las otras poco caso, solo les acrimina su pertinacia y su dureza: *Maledictus furor eorū, quia pertinax, & indignatio eorum, quia dura.* Quien duda sino que essa deue de ser la mas abominable en los ojos de Dios, y la mas fea.

Lo mismo digo al contrario en todas las virtudes, que la que las hermosea y les dà su sazon y punto a todas, es la perseuerancia: *Qui perseuerauerit vsque in finem, hic saluus erit.* Mat. 12. Ella es la que les da el atauio y adorno de la gloria: pero en faltando: *Tolle perseuerantiam, & nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratia, nec laudem fortitudo.* Quantos han començado a obrar bien en esta vida, que por no perseuerar en ello, han venido a perderlo al cabo todo. Quien ay (de los Christianos hablo) que no aya tenido algunos assomos de ser bueno? algunos principios de guardar la ley de Dios, y no offenderle? pero en muchos son virtudes de relampago, que aun que dan verdadera luz al alma por el tiempo que duran; duran poco; y aun algunas vezes la suelen venir a dexar mas en tinieblas. No

quiero

Digitized by Google

quiero traer otros exemplos, que los que pone el mismo san Bernardo: *Saul cum esset paruulus in oculis suis, caput in tribubus Israëlem factus est: non perseuerans in humilitate, & Regnum amisit, & vitam.* Començò bien Saul; y como Dios fauorece tãto a los buenos principios, pagòle luego los suyos de cõtado: *Rex super Israël factus est,* hizole Rey. En viendose con el ceptro en la mano, y la corona en la cabeça, se desuanecio, y boluio atras del camino de la humildad que auia començado, y como no perseuerò, quitaronle el Reyno y la vida todo junto, *& Regnum amisit, & vitam.* Veys ay como se hallò aun mas a escuras que antes; pues antes, ya que no tenia Reyno, tenia vida, agora ni vida ni Reyno no le dexan. Sanson començò a vsar de astucia, y de prudencia con su amiga Dalila, no queriendole dezir dõde tenia la rayz y el origen de sus fuerças, al cabo se dexò vencer (que a ruegos de mugeres, si vna vez se les comiença a dar entrada, no ay fuerças de Sanson que le resistan) faltòle la perseuerancia, echòse a dormir (que siempre tras la culpa se suele seguir vn profundo letargo de ignorancia, y vna torpe modorra de descuydo) y quando despertò hallòse sin cabellos, sin fuerças, y sin ojos. Que fue la causa de vna tan grande perdida? Que? la misma que en Saul, que no perseuerò el vno ni el otro en lo que auian començado a los principios: *Si cautela Sanson* (dize san Bernardo) *si Saulis deuotio perseuerantiã obtinuisset: nec is profectò priuaretur sapientia, nec ille viribus;* que si perseueraran, yo os asseguro que ellos vinieran a alcançar quanto quisieran.

Bernar. ser.

(∴)

§. II.

ES Dios muy amigo de las obras perfectas y acabadas no ay que espãtar que las que no lo estan no le den gusto, que aun las suyas proprias no le parecen bien hasta acabarlas. En el capitulo primero del Genesis hallareys, que como yua Dios criando las cosas, y sacandolas (digamoslo assi) de la turquesa de aquel *Fiat* omnipotente de su boca, con q̃ de nada les dio el ser tã perfecto que agora tienen: a cada vna, como salia le daua su cedula de examen y aprobacion con que pudiesse passar por donde quiera. En el primero dia hizo la luz, y en haziendola, dize el Texto sagrado, que *Vidit Deus lucem quod esset bona:* que viò que era buena, Gene. 1.

buena, y la aprouò por tal. En el tercero se descubriò la tierra, *& vidit Deus*. tambien, *quod esset bona*. La misma aprobacion dà al Sol, y a la Luna del dia quarto, a los peces del quinto, y a los animales del sexto. Solamente de lo que dixo y hizo en el segundo, no sabemos que hable palabra, que lo abone. Pues en q̃ yrà esso? Por ventura estuuose aquel dia sin dezir nada? no por cierto, que ya nos dize Moyses, que *Dixit Deus: fiat firmamentum in medio aquarum, & diuidat aquas ab aquis*, que le mandò al cielo ponerse en medio de las aguas, y que les siruiesse de terminos y lindes, que diuidiesse las vnas de las otras. O a caso ya que lo dixo, no se hizo? Menos, que esso lo vno es impossible, y lo otro expressamente dize el Texto sagrado, que *Fecit Deus firmamentum, diuisitque aquas, quæ erant sub firmomẽto, ab aquis, quæ erant super firmamẽtum*. Pues si dixo, y hizo como los otros dias, si el autor es el mismo, si son obras de Dios las del segundo dia, como las de todos los demas de la semana: en q̃ yrà que a las otras les dà titulo de buenas, y a ellas solas se las dexa passar sin abonarlas?

San Hieronymo super Aggæi. capitulo 1. y otros sienten, que porque el numreo binario es el principio de la diuision, y el primero que se aparta de la vnidad, symbolo de la perfection summa y diuina: por esso a las obras del segũdo dia no las quiso Dios calificar con titulo de buenas: como dando a entender, que aun sus mismas obras, si pudiera auer en ellas diuision, por el mismo caso no se lo parecieran, sino antes malas. Gallarda razon para moral, aun q̃ si huuiesse de entrar el rigor de la letra de por medio, ya se sabe que este numero es muy fauorecido en las diuinas, como al fin tenido por symbolo de la caridad en ellas conforme a lo que notò gallardamente nuestro Padre S. Gregorio homil. 7. in Euangelia, explicando aquellas palabras del capitulo 10. de san Lucas: *Misit illos binos ante faciem suam. Ecce enim* (dize el) *binos ad prædicandum Discipulos Dominus mittit, quatenus hoc nobis tacitus innuat quia qui charitatem erga alterum nõ habet, prædicationis officium suscipere nullatenus debet.* Lo mismo sientẽ S. Augustin tract. 15. in Ioannem, la Glossa Interlineal en muchas partes, y otros Doctores a quienes cita el padre Fray Hieronymo Laureto en su Sylua Allegoriarum en las Allegorias deste numero.

Luc. 10. *Gregor.* *August.* *Gloss.* *Hieron.* *Laure.*

Otros Autores de quiẽ haze

Nicol. de Lyra.

ze mencion Nicolao de Lyra super Gene.1. dizen q̃ los Angeles cayeron este segũdo dia, y q̃ por funebres endechas de su miserable desuentura, quiso Dios (como en missa de difuntos) quitar el *alleluya* de este dia: y a las cosas hechas en el la *gloria*, q̃ pudieran tener de verle canonizadas por tal boca. Consideracion mas pia que verdadera, pues si lo es el comun consentimiẽto de todos, ò casi todos los Doctores, q̃ los Angeles fuerõ criados en el principio del dia primero; para saluar esta razon es necessario confessar, que fueron por lo menos por espacio de vn dia entero viadores; cosa tan agena de lo que sienten comunmente los Theologos, como saben los que cursan sus escuelas. Y quando admitamos, que en el tiempo de su creacion no ay cosa cierta, tãpoco le ay en el de su cayda, y assi el dezir que aya sido en el segundo dia, como se dize voluntariamente, voluntariamente tambien puede dexarse.

El mismo Nicolao de Lyra dà otra razon, que a mi parecer es la verdadera, y la q̃ haze marauillosamẽte a mi proposito; para la qual es de saber, que la obra que hizo Dios en el dia segundo, fue diuidir y apartar la massa de las aguas; las cristalinas de las elementales: *Diuidat aquas ab aquis.* De la materia de las vnas, hizo la maquina suprema de los cielos, a lo qual alude Dauid en el Psal mo 148. quando dize: *Aquæ quæ super cœlos sunt, laudent nomen Domini*, y esta parte entonces la dexò perfecta, y acabada. Pero la otra de las elementales, è inferiores quedose por acabar hasta el tercero dia, quando *Congregatæ sunt aquæ in locum suum, & cõgregationes aquarum appellauit maria.* Conforme a esto responde Nicolao de Lyra, que es Dios tan amigo de las cosas perfectas, y acabadas, que mientras no lo estan, aun las mismas que salen de sus manos no le parecen bien, ni les quiere dar titulo de buenas. Por esso a las que hizo en el segundo dia no se lo llamò, hasta el tercero que acabò de hazer lo que les faltaua; que entonces luego dixo: *Vidit quod essent bona*: luego le parecieron bien, y en prendas de esso las calificò por tales de su boca. Y assi vereys que en el tercero dia està dos vezes repetida esta calificacion; vna por lo que se acabò en el dia passado, y otra por la obra propria que en el se hizo: *Ideo subticuit prædictum verbum die secunda, & die tertia illud bis dixit, vt patet in litera.* Pues aplicando agora a mi proposito, si

Psal.148.

Nicol. de Lyra.

Digitized by Google

ſus miſmas obras no le parecen bien a Dios mientras no eſtan acabadas, y perfectas, q̃ tales penſamos que le podrá parecer las de los hombres? y ſi por no acabarſe dexan de parecerle buenas, las que ſe bueluen atras, y ſe tornan al principio; las que no ſolamente no acaban lo que les falta, ſino que deshazen lo hecho, q̃ ſerà? no eſtà claro que no las podrà Dios calificar, ni dar por buenas? y q̃ les ſucedera a ſus dueños lo q̃ a Sanſon, y a Saul, que por falta de perſeuerancia ſe perdieron, y que de todas ellas ni mereceran premio, ni alabãça? *Nec obſequium mercedem habet, nec beneficium gratia, nec laudem fortitudo.*

§. III.

PEro aunque eſta obligació de la perſeuerancia, del yr ſiempre adelante, y no boluer nunca atras es general de todos; regla ſin excepcion, y ley de quien no ay nadie que ſe eſcape: con todo eſſo entiendo que les corre mucho mas particular a los Prelados, y Doctores de la Igleſia, y que ellos ſon los que en boluiendo atras, tienen mas al ojo el peligro, y ſu perdicion en el mas infalible. En aquel myſterioſo animal, que aunque embuelto en fuego y nubes, alcançò a ver el Propheta Ezechiel al reſplandor, y luz que del ſalia. Ezechiel. 1. deſpues de auer contado las quatro caras que tenia de hombre, de aguila, de leon, y de buey, diuinos ſymbolos de otras tantas partes, que deue tener vn buẽ Prelado, como de algunas dexamos dicho atras, y de las otras diremos adelante. Vna de las coſas, que con mayor cuydado nos aduierte es, que *Non reuertebantur cum ambularent, ſed vnumquodque ante faciem ſuã gradiebatur*; que no boluia nunca paſſo atras, ſino ſiempre yua andando àzia adelante. Pero pregunto yo, que mas va en q̃ anduuieſſe àzia vna parte, o àzia otra; paraq̃ gaſte el Propheta en eſſo el tiempo y las palabras? antes es falta en vn buey el no ſaber cejar quando ſe ofrece; y ocaſiones ay, en que cõ dar vn hombre dos paſſos atras ſalua la vida: pues porque haze Ezechiel tanto hinchapie en dezirnos, que *nõ reuertebantur cũ ambularẽt*? Quereys ſaber porque? porque es eſſe animal figura de los Predicadores, y Maeſtros, y los que lo ſon, en ningũ caſo pueden boluerſe atras, ni dexar de lleuar adelante ſu camino. San Gregorio nueſtro Padre hom. 5. in Ezechielẽ: *Pennata*

Ezech. 1.

Sup. diſcur. 3. §. 3. & diſcur. 5. §. 3. & 4.

nata animalia minimè reuertuntur cum incedunt, quia Prædicatores sancti sic a terrennis actibus ad spiritualia transeunt, vt ad ea quæ reliquerant vlterius nullatenus reflectantur. Para dar a entender (dize este Santo) que los Predicadores de la palabra de Dios, de tal manera dexan el mundo, y sus cosas, que por ningun successo pueden tratar de boluer a el; ni a ellas. Seanse quan aguilas quisieren en la sabiduria, hombres en la misericordia y compassion, leones brauos en la fortaleza y en el animo, y fuertes toros en el trabajo y en las fuerças; junten quantas caras y partes son menester para cumplir cō el oficio; que si les falta la perseuerancia en ellas, si bueluen el pie atras en el camino començado, y se tornan al mundo, donde salieron, bien pueden creer que quanto tienen y saben todo es nada: *Nec beneficium gratia, nec laudem fortitudo habet.* Sino que es menester, que *Vnumquodque ante faciem suam gradiebatur.* Que vayan siempre andando àzia delante, siempre dexando atras las cosas de la tierra.

Llorando el Propheta Hieremias, en el Capitulo quarto de sus Trenos, la grande buelta que los Nazareos (esto es los Religiosos, y Sacerdotes de aquel tiempo) auian dado en su vida y costumbres, y como de nieue y leche que antes eran, se auian buelto en carbones y mas negros: *Denigrata est super carbones facies eorum.* Vna de las cosas que cuēta de ellos es, que *Non sunt cogniti in plateis.* Que no los conocian los que los encontrauan, que estauan tan desfigurados, que no auia quien cayesse en que eran ellos. Pero quereys saber donde se ennegrecieron y trocaron de essa suerte? don de es donde los desconocen sus vezinos? *In plateis.* En las plaças de las ciudades, entre el trafago y bullicio de los hombres, ay es donde se ennegrecen los que Dios tiene apartados para sus ministros: *Frequentia platearum dedecorat Nazaræos, & peregrinam speciem introducit:* Dize Gilberto Abad, Sermone quarenta y siete in Cantica: que el boluerse al mundo, es lo que les affea, y desfigura: *Et non sunt cogniti in plateis.* Por esso no los conoce nadie que los topa. Pues para que el Doctor que el Propheta Ezechiel pinta no le pueda suceder otro tanto, por esso aduierte que, *Non reuertebantur cum ambularent, sed vnumquodque ante faciē suam gradiebatur.* Que jamas boluiā pie atras, sino todo era caminar àzia delante. Y por ventura, porque no entienda alguno q̄

Hier. 4.

Gilbert. Abb.

Digitized by Google

basta adelantarse en la sabiduria, si se atrasa en la cópassion ò en el trabajo: ni adelantarse en las fuerças, si se queda atras en alguna parte de las otras; por esso no dize que el aguila sola andaua, ni q̃ solo el leon, ò solo el hombre, sino que *Vnumquodque ante faciem suam gradiebatur.* Que todos yuã andando, y ninguno se boluia atras siquiera vn passo: porq̃ en todo es menester que perseuere el Dotor hasta la muerte, y cõ vna sola cara que buelua al mũdo, correra peligro de ennegrecerse, y desfigurarse, de suerte que le desconozcan todos: *Et non sunt cogniti in plateis.* Pues para significarles esto Christo a sus Apostoles, para que entiendan la perseuerancia (vna vez fuera del mundo) han menester tener en no boluer jamas a el, en nuestro Euangelio les llama sal; como quien dize; que sepan, que como la sal de tal manera se haze del agua, que en sacandola del mar, no ay tratar de boluer a entrar en el, sopena de que perdera su ser, y se boluera al de agua como de antes; assi a ellos, de tal manera los ha sacado del tempestuoso mar del mundo, que no han de poder tornar jamas a el sopena de que en boluiendo el passo atras, dexarã de ser sal, y seran agua, sopena de que en tornandose a los desseos y cosas de la tierra, no aura quien los conozca por Apostoles.

Segundo Pensamiento.

§. IIII.

EL hombre mas de azero es blanda cera para imprimirsele las virtudes, ò vicios de las personas y gente con quien trata: *Talis eris, qualis consuetudo, qua vteris;* Dixo Plutarcho lib. de amicitia in multos, y en la misma sentẽcia refiere de otro Philosopho antiguo Xenophonte: Plutar.

Iusta docens iusti, prauis conuixeris; ante Xenophon.
Quæ fuerat probitas, protinus aufugiet.

Que no tienen otro aranzel nuestras costumbres, que el que nos ponen las de nuestros amigos. El Sabio estendio esto aun al entendimiento, y para saber quien es discreto, no da otra regla mas de mirar a las personas con quiẽ trata: *Qui cum sapientibus graditur, sapiens erit, amicus stultorum similis efficietur.* El que anduuiere con discretos, sera sabio: y el amigo de los necios, no ayays miedo que se le dexe de apegar tambien el serlo. No le passaua por pensamiẽto al Rey Saul de ser Propheta Prou. 13.

pheta, y con todo esso en metiendose entre los otros que lo eran: dize el Texto sagrado, que *Insiluit in eum spiritus Domini, & prophetauit in medio eorum.* Que se le reuistio el espiritu de Dios, y començò a prophetizar en medio de ellos. Al contrario Salomon, sieruo de Dios y lleno de sabiduria del cielo, en tratando con mugercillas pecadoras, è ignorãtes, en mezclandose con ellas: *Auerterunt mulieres cor eius.* Luego le trastornaron el juyzio, y le hizieron adorar leños por Dioses.

1. Reg. 10.

3. Reg. 11.

Pero que hemos menester yrnos tan lexos ala ley escrita, si en la de gracia, si dentro de las puertas de la Iglesia tenemos los exẽplos manifiestos? Que firmeza se puede comparar con la de Pedro, que por fundamẽto de la Iglesia es piedra firme: *Super hanc petram ædificabo Ecclesiam meã.* Immoble a todos los cõtrastes y vayuenes, que le puede procurar el enemigo: *Portæ inferi non præualebunt aduersus eam* Y. por lo que tiene de cielo superior a los de mas Apostoles (este nombre le dan muchos Doctores) parece que auia de estar del todo libre de padecer peregrinas impressiones. Cõ todo esso hallareys q̃ entre los buenos y fieles cõfiessa a Christo con la mas heroyca protestacion de su Fè, que jamas hasta entonces auia hecho hõbre: *Tu es Christus filius Dei viui.* San Hieronymo y Teophilato dizen, que para esso le sacò primero Christo de entre los Escribas y Phariseos: *Et venit in partes Cæsareæ Philippi.* Por q̃ si le hiziera la pregunta entre ellos, por ventura no fuera tã alta la respuesta: quiça no se la reuelara el Padre Eterno, por la mala vezindad entre q̃ estaua. Quereys ver si tiene esto fundamẽto? pues miradle despues entre los criados de casa del Pontifice, y hallareysle tã trocado, que parece otro hõbre differente. A la portera, q̃ le preguntò, si era de los discipulos de Christo, le dize q̃ no entiende aquel lenguaje: y quando vee que le aprietã vn poco mas en ello: *Cœpit obtestari, & iurare quia non nouit hominẽ.* Començò a jurar y a perjurar se, protestando que no le conocia. Como Pedro, pues tan presto os oluidays de los amigos? no soys vos el que en vuestra confession cantastes, sin tormento, aquellas diuinas palabras: *Tu es Christus filius Dei viui:* sobre cuya solfa echan todos los expositores el contra pũto, sin auer misterio en nuestra Fè, que no digã que le pusistes en su cifra? Y no se yo si por el buẽ examẽ de este dia, os entregaron las claues de la musica,

Matth. 19. Arno. super Psal. 19. & 52. Grego. sup. 1. Reg. 2. Hier. sup. Esai. 63. August. super Psalm. 32. Beda super Prouer. 3.

Hieron. Theophi.

musica, para que por ella la pudiessedes enseñar a todo el mũdo. No soys vos el que poco ha offrecia perder antes la vida que el conocimiento? *Si oportuerit me mori tecum non te negabo.* Pues quien os borrò tã presto essas especies? quien os mũdò en tã breue tiempo los propositos? Yo lo dire: que mientras hablò bien, estaua entre buenos, y puesto ay, no podia dexar de hazer como ellos: *Qui cum sapientibus graditur sapiens est:* y aun por ventura adelantarse, como lo hizo. Pero agora que està entre los malos, entre la ignorancia y ceguedad de los Iudios, de essa misma ceguedad le cabe parte: *Amicus stultorum similis efficietur.* Y esta lo tanto, que teniendo a Christo delante de los ojos, jura que no le conoce, ni sabe quien se es: *Cœpit iurare quia non nouit hominem.* No ayays miedo que se arrepienta de su culpa ni la llore, hasta que dexe aquella compañia, hasta que se salga de entre aquella gẽte: mirad lo que dize el Euangelista: *Egressus foras fleuit amare.* Primero dize, que se salio de donde estaua: *Egressus foras.* Luego llorò su pecado amargamẽte, *fleuit amare.* Tan cierto es que nuestro bien, ò mal consiste en las buenas, ò malas compañias.

§. V.

PERO aunque esta regla entendida generalmente es verdadera, de la segunda parte (del mal digo) tenemos mas larga la experiencia: porque en la flaqueza de la naturaleza humana, y en la deprauacion de nuestra voluntad cabe el estar de ordinario mas dispuestos para q̃ se nos pegue lo malo, que lo bueno. Con buenos y con malos trataua Iudas: con buenos no ay duda, pues trataua cõ Christo y sus Apostoles, ni cõ los malos la puede auer tampoco, supuesto que sabemos q̃ era el despensero del Colegio, y de fuerça auia de tratar con las personas de quien compraua lo que era necessario, con todos los mercaderes y tenderas de Hierusalem: Christo y los Apostoles pobres: y menospreciadores de los aueres del mundo y sus riquezas, en tãto, que con ser Señor de todo, *Non habet vbi caput suum reclinet?* ni aun donde descãsar vn rato no tenia; ellos, q̃ le auian dicho todos cõ san Pedro: *Ecce nos reliquimus omnia.* De la otra parte los mercaderes ricos y sino ricos, codiciosos q̃ es la ordinaria passiõ de los q̃ tratan. Mas razon fuera seguir el exemplo de Christo, que no el destos, y mas de assiẽto trataua Iudas con el que no con ellos;

Luc. 9.

Matth. 16.

Digitized by Google

Ioan. 12. ellos; con todo esso se le pegò antes lo malo q̃ lo bueno: *Et loculos habebat*. Y tenia bolsa y bolsicos, dõde yua ahuchando todo lo que sisaua. Christo le enseñaua liberalidad y gracia: *Gratia gratis accepistis, gratis date.*
Matth. 30. Los mercaderes sus cõpras y ventas, porque, q̃ puede nadie enseñar, sino lo que sabe? y ellos ni saben, ni tratan otra cosa:

Man. lib. 1. *Aut emit externos pretio, mutatque labores*
Institor, æquoreæ varia sub imagine mercis.

Oluidosele aquello, y pegose le esto, y arraygosele en el alma de manera, que vino a vender al mismo Christo:
Matth. 26. *Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam.* Christo abre siempre la puerta a la esperança, especialmente en los peccados q̃ se cometen cõtra su persona:
Luc. 12. *Quicunque peccauerit in filium remittentur ei*. Palabras que parece que se les dixo en particular al mismo Iudas. Al contrario los ricos, los que estan demasiadamente apossessionados acà enla tierra, los que tratã de adquirirla y negociarla, a qualquier desman q̃ les suceda luego desesperan. No os acordays de lo q̃ dixo Cayn
Genes. 4. Genes. 4. *Mayor est iniquitas mea quam vt veniã merear*. Que era mayor su culpa que la misericordia de Dios, que desespera ua de poder alcançar perdon de su pecado? Pues *Cain*, quiere dezir lo mismo que *Possessio* nombre de possessiones y riquezas, porque es proprio peccado el de la desesperaciõ, de aquellos que tienen puesta su felicidad en las de el mundo. Ex Hie. in explicatione nom. Hebr. Act. 1.
†Y por esso acaso las heredades y possessiones de la tierra se llaman en la sagrada escritura con nõbre de *Funes*, ò *Funiculus*, segun nota y prueua agudamẽte Genebrardo sobre el Psal. 15. vers. 7. Soga, ò cordel: porq̃ esse es el paradero mas ordinario de los q̃ tienẽ muy echadas en ellas sus rayzes: vna soga con que se ahorquẽ, porque les faltò el agua, porq̃ les cogio la piedra, ò el granizo, porq̃ no vinierõ los años a su gusto.* Pues destos dos extremos ya sabeys el que escogio Iudas, tan a costa de su alma y de su vida, que *suspensus crepuit medius*. En que pudo yr esso? si no en que a la deprauacion de nuestra volũtad se le pega mas facilmẽte lo malo que lo bueno, y por mas santidad que nos enseñen los justos y los santos, en admitiendo tãbien la cõpañia y trato de los pecadores: *Quæ fuerat probitas protinus aufugiet*: Se nos oluida aquella, y se nos pegan los pecados y vicios solamente.

Pues

Digitized by Google

Pues esto es deshazerse la sal, y conuertirse en agua, solo por admitir su compañia: hazerse los Apostoles y Predicadores hombres mundanos, solo por conuersar y tratar con los del mundo, Y para que a imitacion y exemplo de ella sepan lo mucho que les va en no boluer al mar donde salieron, por esso Christo alos suyos, en nuestro Euangelio se lo llama, y el primer titulo q̃ les da en el esse es: *Vos estis sal terræ.* Soys sal: y esso basta para saber, que en boluiẽdo os al mar del mũdo, os deshareys, como sal dentro del agua.

Tercer pensamiento.

§. VI.

DE aqui entendereys (y sirua por tercer pensamiẽto aunque mas propriamente es confirmacion de lo que dexamos dicho en el segundo) que es la razõ que en las diuinas letras se procura tanto euitar la comunicacion y trato con los malos, que no solamente el cõuersar cõ ellos, pero aun el tocar a sus cosas se nos veda. En el capitulo diez y seys de los Numeros, hablando de Datan y Abiron, y de sus tiendas dize Moysen a todo el pueblo, que huyan y se aparten lexos de ellas: *Recedite à Tabernaculis hominum impiorum, & nolite tangere, quæ ad eos pertinent.* No solamente no trateys cõ ellos (dize Moysen) pero ni os passe por pensamiento tocar a cosa q̃ les pertenezca. Pues bien, quando tocaran que importaua? que daño les podia venir de esso? o que apestado ay, q̃ ya que le quemen la ropa, no le dexen siquiera las pieças de oro y plata, q̃ quando mucho cõ mojarlas en vinagre, no ay ninguno que se recate de seruirse de ella? porque les manda que destos dos hõbres no toquẽ a ninguna cosa? El mismo da la causa: *Ne inuoluamini in peccatis eorum.* Porque no os reboluays en sus pecados: como quien dize, bien podra ser que las enfermedades ordinarias no se peguẽ sino enlas personas, posible sera que la peste se estienda solamente a lana ò lino, facil es de creer que en la plata y oro no aya mal natural ninguno que se pegue: pero esta pestilencia del pecado, es mas cõtagiosa sin comparacion que todos ellos; no solamente se pega en la persona, no solo en los vestidos y en la ropa, sino en todas las cosas, quãtas son del pecador, seã las q̃ fueran: por esso no ay sino apartarnos y huyr dellas: *Recedite à tabernaculis hominum impiorum.* Y aun no solamente de las

las que son suyas en propriedad y possession, delas que tienen en su poder para seruirse de ellas, sino de las que les pertenecẽ de mil leguas; por esso no dixo, *Nolite tangere, quæ eorum sunt*, sino; *Quæ ad eos pertinent*. No toqueys a cosa a que puedan tener ningũ derecho que pueda venir a ser suya en algũ tiempo: *Nolite tangere*. Porque? *Ne inuoluam in peccatis eorũ*. Porque en no lo haziendo assi, correrèmos peligro de las vidas.

En el capitulo diez y nueue del Genesis tenemos otro lugar aũ mejor de esto. Determinase Dios de castigar aquellas dos nefandas ciudades de Sodoma y Gomorra, de abrasarlas con fuego del cielo en pena de sus culpas, pero como estaua su sieruo Loth en vna de ellas, detuuo el golpe, hasta embiarle a dezir, que se pusiesse en saluo, y se librasse. Despacha vn Angel con este auiso, y quando llegò a darle la embaxada, las palabras que le dixo, fueron: *Surge, tolle vxorẽ tuã, & duas filias quas habes, ne & tu pariter pereas in scelere ciuitatis*. Leuantate y salte presto al campo con tu muger, y tus dos hijas, por q̃ no perezcas tu tambien en la culpa de la ciudad. Parece que trueca el Angel el recado. Que le auia de hazer à Loth la culpa delos otros; no auia d̃ dezir, sino porque no perezcas en la pena, porque no te abrase el fuego, que ha de quemar a todos sus vezinos. Con todo esso no toma el fuego en la boca, sino solamente el pecado, y maldad porque pensaua Dios embiarle: *Ne & tu pariter pereas in scelere*. En la culpa, en la vellaqueria de los demas. Quien duda sino q̃ echo de ver, que era este el mayor peligro, y q̃ por esso tratò de librarle del primero; como quien dize: de abrasar tiene Dios esta ciudad mas de esso no hago caso, que muy facil es hazer q̃ quemãdose toda ella, no os quemeys vos ni os toque el fuego de mil leguas, bien sabe Dios tener en vn horno ardiente a sus amigos, sin que el fuego les haga daño en vn cabello, y facilmente pudiera agora hazer lo mismo, pero ser bueno vno en vna ciudad, donde son malos todos sus vezinos, ser justo entre pecadores, viuir, y tratar cõ ellos, y no peccar tambien (no digo que no lo pueda hazer) pero ay es donde trata el de preuenirlo mas con tiẽpo, ay es dõde quiere luego acudir con el remedio: como en negocio dõde se teme mas peligro: *Ne & tu pariter pereas in scelere ciuitatis*: Para euitar esso: *Surge, tolle vxorem tuam, & duas filias quas habes*: Salte fuera,

Genes. 16.

ra, y hurtales el cuerpo, que no puede auer ninguno mas seguro. Y aun le mãdò que no boluiesse alla ni con la vista: *Noli respicere post tergum.* Porque aũ en esto le parecio que auia peligro, como de hecho le huuo en su muger, q̃ por boluer la cara atras perdio la vida. Pues este remedio que da el Angel a Loth, este es el q̃ notò Ezechiel en su misterioso animal, este el que declarò de los Predicadores S. Gregorio, y este el q̃ notifica Christo a los Apostoles llamandolos *Sal terra*, sal de la tierra: sal digo, q̃ ha de salir del agua para serlo, y no boluer a entrar jamas en ella.

Aplicacion de todo el Discurso.

§. VII.

DE la doctrina de todo este Discurso cõstan claras las vẽtajas q̃ tuuo en esta materia nuestro glorioso Padre S. Bernardo, pues si la vida de cada vno se colige de los amigos q̃ tiene, y gente cõ quiẽ trata: y de Bernardo dexamos dicho atras q̃ trataua tã familiarmẽte cõ Christo, y con la Virgen q̃ llegaua el a darle las prẽdas de amor mas apretadas, esto es la sangre de sus venas, y quãdo no, por lo menos tiernos y apretadissimos abraços: y ella la propria leche de sus pechos cõ tal cõpañia, q̃ no podremos colegir de la grãdeza y santidad de quien la goza? Casi estoy por dezir, q̃ si el q̃ trata con Santos es santo, el q̃ trata cõ Dios q̃ ha de ser, sino Dios? porque esso es impossible alomenos diuino, y endiosado. Y por esso acaso quiso el que la Virgen le rociasse cõ la leche de su pecho, como en señal de vna cierta manera de diuinidad, que deste trato y comunicacion le resultaua. Para poder hazer Iupiter Dios a su hijo Hercules, dize Celio Rodigino libro 11. cap. 21. que primero le hizo mamar la leche de la Diosa Iuno, y del y de otros autores Griegos lo refiere Alciato 4. Parergon iuris cap. 3. *Apud Græcos* (dize) *scriptum reperi Iouem, nato Hercule dormienti cõiugæ suæ Iunoni eũ supposuisse, & exucto de mammis ab ea lacte, infantem diuinitatis iura acquisiuisse.* Que durmiendo vna noche Iuno (de otra manera no se le quisiera dar la Diosa) se le puso al pecho: y en gustando su leche, alcançò el drecho de la diuinidad que despues tuuo. A lo qual alude tambien en la Embl. 138. quãdo hablando del mismo Hercules dixo:

Cæl. Rodiginus.

Alciat.

Nec

Digitized by Google

Idem Emblem. 138.

Nec prius esse Deus potuit, quam sugeret infans,
Lac, sibi quod fraudis nescia, Iuno dedit.

Que no pudo ser Dios hasta auer mamado la leche, que le dio Iuno por engaño. Pues esto que fingieron los antiguos de Iupiter con Hercules, esto mismo en hecho de verdad hizo Christo con nuestro glorioso Santo, que hizo que le diesse su leche, no Iuno, sino la Reyna de los Angeles Maria, y esto no dormida, sino muy despierta, ni por engaño, sino de su voluntad, y de su gusto. Y si aquel le tuuieron los gentiles por vnico medio para hazerle Dios a Hercules, bien podemos dezir los Catholicos, q̃ lo fue este para endiosar, y diuinizar a san Bernardo, y assi fue, que de ser hermano de leche de Dios, le resulta cierta manera de diuinidad, y vna excellencia, que en su modo es infinita. De la Reyna de los Angeles dizen los Theologos, que la tiene en quanto madre de Dios: y la razon es, porque los relatiuos se especifican de sus terminos, y como este nombre de madre lo es, y relatiuo que mira al mismo Dios, es fuerça que participe del essa grãdeza. Pues cõsiguiẽtemẽte podemos hazer el mismo argumento de Bernardo, que si es hermano de Dios, hermano tambien es nombre relatiuo, tambien se ha de especificar de su termino: y tambien ha de recibir de essa manera de infinidad de q̃ hablamos. Veys si el trato, y comunicacion de Madre, y Hijo le vino a hazer semejante a ellos en lo possible. Pues siendolo, claro està que no le pudo faltar el don de la perseuerancia: porque *Dei perfecta sunt opera*, las obras de Dios siempre llegan a ser perfetas, y acabadas, claro està que perseuerò en la virtud, hasta la muerte, y que jamas boluio el pie atras, ni la cara a las cosas de la tierra, antes fue siẽpre corriendo por el camino de la gracia, hasta llegar a las estancias de la gloria, de que nos haga Dios participantes a todos. Amen.

(⁂)

DIS-

Digitized by Google

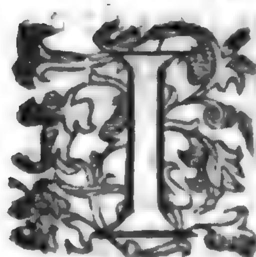
DISCVRSO VIII.

De la equidad y justicia, quan necessaria es en los Prelados, y como en la sal se significa esta virtud marauillosamente.

Vos estis sal terræ.

Primer pensamiento.

§. I.



INTRODVZE el Profeta Rey a Dios en el Psalmo 81. hecho juez de residencia, y que se la està tomando rigurosa a todos los Gouernadores y Monarchas del mundo: *Deus stetit in Synagoga Deorum, in medio autē Deos dijudicat.* (Psalm. 81.) Vino (dize) a los estrados y salas de la tierra, y para juzgar a los Oydores y Presidentes de ellas, *stetit*, no se sentò, como ellos ordinariamente lo hazen: *sedentes pro tribunali*: por que esso es de juezes muy perezosos y remissos: *Qui in tenebris & umbra mortis sedent*, (Luca. 1.) que se sientan a la sombra del descuydo, y en estando assi, contra el mismo Dios pronunciaran sentencia: *Etenim sederunt Principes, & aduersum me loquebantur.* (Psal. 118.) En sentandose a juzgar de essa manera, luego dize que murmuraron de Dios, y le condenaron. El no vsa juzgar sino en pie siempre, en señal de cuydado y vigilancia. Esai. 3. *Stat ad iudicādum Dominus, & stat ad iudicandum populos.* (Esai. 3.) Por esso quando Dauid dize que vino a juzgar a los juezes, dize tambien, que *Stetit in Synagoga*; que estuuo en pie; y en medio de ellos, *In medio autem Deos dijudicat*; esto es sin inclinarse mas a vnos que a otros. Presentò la visita, admitio acusaciones, tomò testigos, substanciò el processo; y de lo que resultò contra

Digitized by Google

tra los visitados, el primero y el vltimo cargo que les haze es: *Vsquequo iudicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis?* hasta quando pensays juzgar desigualmente? y hasta quãdo tomays las caras de los pecadores, ò de los pecados? (que de entrambos nombres es aquel *peccatorum* genitiuo.)

Varias explicaciones hallo yo que le podemos dar a este lugar sin apartarnos delos modos de hablar, y frasis que vsa la Escriptura de ordinario. La primera sea: *facies peccatorum sumitis*, id est, *secundum faciem iudicatis*: juzgays muy someramente delas cosas; cõtentays os con ver las apparencias exteriores, y sin ahondar en la aueriguacion de la verdad, sobre la superficie de las causas escriuis la sentencia que os parece. Los pecadores y los pecados son differentissimos mirados por defuera, y por de dẽtro, mirandolos a las espaldas, ò a la cara: por esso Christo los comparò a los sepulchros blancos da alabastro: *Qui à foris apparent hominibus speciosa, intus verò plena sunt ossibus mortuorum, & omni spurcitia.* Entrays en vna Iglesia, y en lo mejor dela Capilla Mayor, veys vnos marmoles blancos, tã primos en la labor de sus figuras, tan varios en las piedras de su adorno, que la materia y el arte parece que anduuieron a porfia, sin que se pueda determinar por ninguna de las dos partes la victoria: leuãtays los ojos al altar mayor, y por vẽtura no tiene retablo, ò si le tiene es hecho de remiendos: quatro imagenes ahumadas, y vna custodia vieja, que se come y se carcome toda (passe por murmurado, sino podemos dezir por reprehendido, que harta verguẽça es que hõremos mas a nuestros cuerpos muertos, que al mismo cuerpo de Dios viuo) si en esta Iglesia vuiessemos de juzgar segũ las muestras, boluèriamos las espaldas al Sacramento, y hariamos oraciõ al sepulcro, no obstante que en realidad de verdad por de dentro: *Plenum est ossibus mortuorũ, & omni spurcitia*; està lleno de huessos podridos. A estos sepulchros dize Christo, que son los pecadores semejantes; hermosos por defuera, y hediondos por de dentro. Los que los juzgaren por lo exterior, no podrã dexar de errar en sus sentencias, es fuerça que bueluan las espaldas, a Dios y a la justicia. Por esso Christo. Ioannis 7. toma estas dos cosas como por inmediatamente opuestas; y para que vengan a alcançar el vn extremo, les prohibe absolutamente el otro a sus discipulos: *Nolite iudicare secundùm*

Matt. 23.

Ioan. 7.

Digitized by Google

faciem, sed rectum iudiciũ iudicate. No juzgueys por lo exterior, sino juzgad bien, y rectaméte: dãdo a entẽder en essa cõtraposicion, q̃ es impossible juzgar bien, y juzgar por lo exterior y superficie de las cosas. Pues este podemos dezir que es el cargo que se les haze en nuestro Psalmo a los juezes, q̃ *Facies peccatorum sumitis;* que para substanciar el processo, tomauan de solas las muestras exteriores el abono.

De otra manera podriamos declarar esta palabra *Facies*, explicandola senzilla y llanamente por lo mismo q̃ suena; por las caras de los pleyteantes, q̃ algunas vezes no se toman mejores testigos que ellas en los pleytos: *& facies peccatorum sumitis*. Mirays mucho a la cara a los culpados, y estudiaysles en ella su justicia. En el papel bruñido de vn rostro, si es hermoso, hallays escrita la ley en su defensa, aunque todas las del derecho le condenan. Quãdo el juez es enamoradizo, es impossible que pronũcie sentencia a las derechas: *Iudicium ex pulchritudine non facies, sed ex moribus*, dixo Euripides: y el EspirituSanto aun mas en nuestros terminos: *Qui cognoscit faciem in iudicio non benè facit.* Que es impossible juzgar biẽ, quiẽ se conoce de caras, y es catarostros delos que acuden buenos a su audiencia. Riñò vna vez cierto galan con su dama, porque auia visto a sus ojos las trayciones y agrauios que le hazia: teniaselo auisado ya otras muchas, no se enmendaua, acusola su celo en rebeldia, y condenòla su rigor a la pena ordinaria de semejantes culpas, y a que pagassen los cabellos lo que no pecaron:

Eurip. in Helena.

Prouc. 28.

Sicut erant, & erant compti, laniare capillos,
Et fuit in teneras impetus ire genas.

Oui. 2. am. eleg. 5.

Yuã ya las manos a executar, como crueles verdugos, la sentencia; leuantò los ojos para ver a donde descargaua el golpe, y en viendole la cara,

Vt faciem vidi, fortes cecidere lacerti:
Defensa est armis nostra puella suis.

Luego se le cayeron los braços, y dize que quedò rendido de su belleza. Esto mismo les suele suceder a mil juezes, que quando estan mas inclinados a hazer justicia, y tomã la pluma en la mano para firmar la sentencia conforme a ella, si la parte que ha de ser condenada les da gusto, en mirandola a la cara se les caẽ los braços, ni la mano se muda, ni la pluma señala, ni la tinta corre, y experimentamos, por

nuestros

Digitized by Google

nuestros pecados, cada dia, que informa mejor de su derecho vn manto que cié manteos, y vna gorguera de vna dama, q̃ las gorras de todos los letrados y juristas. Pues esto condena Dios a los juezes; y por ventura les haze cargo de ello a los de su pueblo, quando dize: *Et facies peccatorum sumitis;* que fundan en la hermosura de los pleyteantes su derecho.

Hieron. super. Psal. 81.

El glorioso Dotor san Hieronymo le da a este verso otras dos explicaciones, en quiẽ las veran mas a su gusto originalmẽte los curiosos. Pero para fundar la quinta, que es la que haze mas a mi proposito, supongo, que en el Hebreo es frazis muy vsada dezir: *Suscipere, accipere, sumere faciem alicuius,* para significar el fauor, ò amistad que a vno se le haze. Genesis 32. a donde nuestra vulgata dize: *Forsitan propiciabitur mihi*, por ventura le hallare propicio y fauorable; boluieron los Setenta, *Forsitan suscipiet faciem meam*; a caso recibira mi cara. Deuteronomij 28. *Adducam gentem procacissimam, quæ non deferat seni*, que no respecte a los viejos, ni los fauorezca; en el Hebreo (segũ dizen los que entienden la lẽgua) està; *Quæ non accipiat faciem senis*: De la misma manera Prouerbiorum 6. donde nosotros leemos, *Non acquiescet cuiusquam precibus*, no le haran blandear con ruegos, ni promessas, en el Hebreo està, *Nec accipiet faciem cuiuscunque*. De manera que, *accipere faciem*, y fauorecer con alguna particularidad, todo es vno. De aqui està llana la intelligencia de nuestro verso: *Vsquequo iudicatis iniquitatem?* Hasta quando juzgays con desigualdad a vuestros subditos? *Et facies peccatorum sumitis?* y fauoreceys mas alos malos que a los buenos? Este es vno de los mayores daños que puede hazer vn Superior en su Republica, y vna cabeça enel cuerpo de su comunidad; ser parcial con los miembros della, y declararse mas por vnos, q̃ por otros; defender a los pecadores, y offender a los justos, è innocentes; atropellar a los pobres; y congraciarse cõ los poderosos, *& facies peccatorum sumitis.* Y es tan grande, q̃ quando Dios viene a tomarles a los que lo son su residencia, de ninguna otra culpa haze caso (aunque es de creer q̃ no seria esta sola) ni les da otro cargo sino este: *Vsquequo iudicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis?* y por este solo les priua de officio, y les condena a muerte, sinembargo de apelacion, ni replica: *Vos autem sicut homines moriemini, & sicut vnus de principibus cadetis.*

Gen. 32.

Septua.

Deu. 28.

Prouer. 6.

Google

Y notad que hasta aqui los auia llamado siempre Dioses. *In Synogoga Deorum*, *Deos diju dicat: ego dixi Dij estis*; pero en conuenciendolos de desigualdad, luego les trueca el nombre, y los llama hombres: *Vos autem sicut homines*; y no hombres como quiera, sino hombres muertos, ò mortales *moriemini*. Para dar a entẽder que es tan perjudicial este vicio, que al mismo Dios (si pudiera caber en el) fuera bastante para derribarle del cielo: y destruyrle; para cõuertirle en vn cadauer podrido, y lleno de gusanos, quales suelen estar los de los hombres; *sicut homines moriemini*. Y aun lo podriamos ponderar mas, si en lo que se sigue luego, admitimos la exposicion de Arnobio, y san Chrysostomo, que por *Princeps*, entienden los demonios, (*Sicut vnus de dæmonibus cadetis*, caereys como cayeron los demonios) es dezir, q̃ de Dioses haze hombres, y de hombres demonios este vicio.

Arnob. Chrysost.

De aqui es, que en toda la Escriptura apenas cessa el Espiritu Sancto de auisar, que huyan del, a los Prelados. Deuteronom. 1. *Accedite ad illos, & quod iustum est iudicate; siue ciuis ille sit, siue peregrinus, nulla erit distantia personarum: ita parum audietis, vt magnum, nec accipietis cuiuscunque personam*. No parece que queria dexarlo de la boca, segun buelue a repetirlo tantas vezes. Iuzgad lo que fuere razon y justicia solamẽte; agora seã ciudadanos agora peregrinos, no hagays distincion, ni differencia de personas; à grandes ni à pequeños, a todos los oyd, y a todos los lleuad por vn rasero, indicio manifiesto de que deue de ser negocio importãtissimo, pues de vna sola vez se le repite tantas: y con todo esso en el cap. 16. mas adelante como si no les vuiera hablado en ello, les buelue a dezir, que *non accipiãt personam, neque munera*. En el diez y ocho de los Prouerbios. *Accipere personam impij in iudicio, non est bonum*, Ecclesiast. nono. *Iustifica pusillum, & magnum similiter*. Finalmente seria nunca acabar, si quisiessemos traer todos los lugares que ay en el viejo Testamẽto a este proposito, baste saber que aun de los mismos Iudios no faltò quien dixesse: *Æqualitatem in iudicio coniungere in corporibus salutem, virtutem in animis: sicut è conuerso inæqualitatem, & iniustitiam, morbos, vitia, & separationem communitatis esse constat*. Que la igualdad de los juezes, es la salud de toda la Republica, y al contrario su desigualdad la peste que mas la consume, y la deshaze.

Deut. 1. Ibid. ca. 16. Prouer. 18. Eccli. 9. Phil. lib. de bono iudice.

§. II.

Digitized by Google

§. II.

PERO lo que mas hallo yo que ponderar en esto es, que no solamente Dios, a quien es impossible que se le esconda nada, ni solamente su pueblo, a quien el auia dado algun conocimiento de las cosas, y de su mano, leyes yguales para todos, indifferentes a los ricos, y a los pobres: sino aun la ciega Gentilidad, que (como solia affirmar Solon) tenian por leyes telarañas: *Quia si in eam inciderit quid debile, retinetur: graue autem pertransit, tela rescissa*: que prendian a las moscas, y se dexauan yr libres a los cueruos: no por esso dexaron de echar de ver, que era razon que fuessen de diamantes: tan incontrastables de vnos, como de otros. Y casi en todas las naciones del mundo inuentaron diuersos hieroglificos, y symbolos con que significar esta verdad, como la mas necessaria en materia de estrados y de audiencias.

Diogen. Laer. in Solon.

De los Thebanos refiere Plutarcho en sus morales, libro de Iside, & Osiride, que tenian en el lugar de su consejo, y en las salas adonde hazian audiencia, vnas figuras de ancianos sentados por su orden, y en medio el Presidente: los ancianos sin manos, y el Presidente ciego: *Apud Thebas iudicum imagines visuntur sine manibus, & Principis oculi conniuent*. De Plutarcho lo tomò Estobeo, y de entrambos Alexandro ab Alexandro lib. 3. dierum genialium, cap. 5. ante medium. Alciato en la Emblem. 144. pinta en vn Disstico los estrados desta Chancilleria, diziendo:

Plutarc. Estobeus.

Alexand. ab Alexãd.

Effigies manibus truncæ ante altaria Diuûm,
Hinc resident, quarum lumine capta prior.

Alciat.

Y si les preguntamos a los vnos, y a los otros, que era la significacion de esta pintura? responderannos vniformemente todos, que les cortauan las manos, porque no pudiessen recibir sobornos (si se las cortaran tambien a sus mugeres, pudiera ser que se justificàra mas la causa) y al Superior le cerrauan los ojos, por que no los tuuiesse para conocer, ni respetar personas:

Cæcus at est Princeps, quod solis auribus, absque
Affectu, constans iussa Senatus agit.

Idẽ ibid.

Dixo Alciato. El oydo es igual a los ricos, y alos pobres, igualmente percibe a vnos, y a otros, sin que en la voz se pueda differenciar el estado, ò calidad de las personas, por esso le dexauan libre, y desembaraçada esta potencia. Pero los

Digitized by Google

ojos que distinguen al bien, y al mal vestido, que hazen diferencia de la seda al sayal, del oro al cobre; que son las puertas por donde entra la passion al alma, que se los cierren al juez a piedra y lodo, para que de essa suerte no le quede a la parcialidad ningun resquicio. Por esso dize que le pintaron ciego: *Et principis oculi conniuent.*

De otra manera explica esta figura Claudio Minoes en el commento de la Emblema 144. ya citada: *Nam oculus in Hieroglyphicis pro gratia, ceu (vt ita dicam) fauore vsurpatur* Los ojos son symbolos del fauor, y amistad en todas letras; en las diuinas ya sabemos que el mirarnos Dios, suele ser puerta para fauorecernos: *Respice in me, & miserere mei* le pedia Dauid, como cosas que le parecia a el que andauan siempre juntas. Otras vezes no dize expressamente mas que la vna, y en ella las significa a entrambas: *Oculi eius in pauperem respiciunt*, esto es fauorece la causa de los pobres. Pero al contrario quando habla de los malos para dezir que los aborrece Dios, dize que les echa de delante de sus ojos: *Proiecti sunt à facie oculorum tuorum.* En las humanas hallarèmos tambien mil rastros de esto. Assomase Iupiter a vn balcō del cielo Æneid. I.

Claud. Minoes.

Psal. 24.

Psalm. 9.

Psalm. 30.

Sic vertice cæli.
Constitit, & Lybiæ defixit lumina terris.

Virgil.

Mirò en fauor de los Troyanos a Cartago, y al boluer de sus ojos:

Ponunt ferocia Pæni.
Corda volente Deo, in primis Regina quietum
Accipit in Teucros animum, mentemq. benignam.

Los que antes estauan de guerra, se apaziguaron luego, la Reyna los hospedò amorosamente, y sus vassallos dexaron las espadas de las manos, por darselas de amistad a todos ellos. Pero de Palas, quando estaua enojada, lo que dize el Poëta, es

Diua solo fixos oculos auersa tenebat.

que torcio el rostro, y no queria leuātar los ojos a ninguno: todo lo qual ha sido causa (como dize Pierio Valeriano lib. 33. titulo *fauor*) de que *non desint, qui oculum fauoris, & beneuolentiæ signum dicant*, esta ya recibida esta significacion muy comunmente. Pues a nuestro proposito: Si los ojos son symbolo del fauor, para dar a entender, que el es prohibido en el juyzio, cierrense ellos, y pongamos vn Presidēte ciego, que no pueda mirar a nadie; esto es que no pueda hazer mas fauor a vnos que a otros. Y para esso (dize

Pier. Valeria.

Digitized by Google

(dize Minoes) *Principis oculi conniuent.*

Ex Pausa. lib. 1. Alexan li. 3. cap. 5. & Tiraq. ibi. Pineda in Iob c. 9. versi. 24. n. 4. Claud. Minoës Emble. 144. Lucian. in Hermotim. Alex. libr. 3. cap. 5.

Los Athenienses (especialmente en los estrados de Marte, cuyos juezes se llamauā por otro nombre Areopagitas) no solo en sus figuras, pero aū en sus proprias personas, procurauā guardar este modo de juzgar en todo lo possible, ò pronunciando sus sentencias detras de vnas cortinas, que les impidiessen la vista, como algunos dizen; ò aguardando a que la noche tendiesse las obscuras suyas, como sienten otros.

Los Lacedemonios adelantauan mas esta integridad en sus juyzios, y no solamente negauan los ojos a los litigantes, sino aun las orejas: no porque les prohibiessen el poder informar de su justicia, sino por que mandauan que lo hiziessen por escrito: *Ne si coram iudicibus loquerentur, facilius eos fletibus, aut actionibus, efficaciq. modo dicendi demulcerent*, dize Eliano. Y aun parece que aprueua este modo de juzgar Dios por el mejor de todos Esaiæ 11. quando dize: *Non secundum visionem oculorum iudicabit, nec secundùm auditum aurium arguet*; no juzgarà por lo que viere, ni por lo que oyere, y en quitandole la vista, y el oydo, luego le da igualdad en sus sentencias: *Sed iudicabit in iustitia pauperes, & arguet in æquitate pro mansuetis terræ*: si no juzgara con justicia, y equidad, guardandosela a los mansos, y a los pobres.

Ælianus.

Esai. 11.

El HieroglipHico de la justicia que refiere Giraldo de Dijs Gentium Syntagm. 1. haze marauillosamente a este proposito, que dize que los Egypcios la pintauan ordinariamēte sin cabeça, lo mismo affirma Alexandro lib. 4. cap. 13. *Iustitia apud Ægyptios fuit sine capite*: Y aunque Celio Augusto Curion en el libro 60. que añadio a los Hieroglipnicos de Pierio Valeriano, no quiere que le ayan quitado la cabeça, sino escondidosela allà en el cielo: *Caput verò ei non tam ademisse mihi videntur, quàm inter sydera occultasse*; todo viene a coincidir con nuestro intento; pues el escondersela confiessa el mismo que era, *Vt indicarent à iudice neminem videri debêre*: para dar a entender que por ningun sentido auia de abrir puerta el juez a la passion: por esso le pintauā sin cabeça, que es el assiento de todos ellos; ò se la pusierō en el cielo, por que solamente por el se apassionasse, y no por ninguna cosa de la tierra.

Lil. Gir.

Alexā. ab Alexan. Cel. August. Cu.

§. III.

OTro Hieroglipnico marauilloso hallo yo que tu-

uieron los Egypcios para significar esta mitma igualdad q̃ pretendemos, y refierenosle Diodoro Siculo lib. 2. *Rerum antiquarum*, cap. 1. ante mediũ. Que auiendo pintado primero vna sala con treynta oydores, ò consejeros, añade: *Et in medio iudicandi Princeps, cuius à collo suspensa veritas penderet, & oculis esset sub clausis, librorum numero circunstante*. El Presidente en medio de los otros (aun en esto dize cierta manera de ygualdad) la verdad al cuello (mirad que pectoral tan parecido al que le ordenò Dios a Aaron Exod. 28.) y lo que mas me admira, por vna parte ciego, y por otra cercado de libros. Qualquiera de las dos cosas que estuuiera sola, se podia entender su significacion mas facilmente; pues por los libros entendieramos lo mucho que importa, que los juezes sepan; y por la ceguedad lo mismo, que de la pintura de los Thebanos explicamos; pero en queriendo juntar lo vno con lo otro, parece que ò los libros han de ser impertinentes, ò los ojos necessarios; y que si estos faltan aquellos sobran, pues en materia de libros no tenerlos, y no leerlos monta tanto; y sin ojos es cosa llana, que no pueden leerse. Sabeys que me parece a mi, que querian significar en esto; que el juez ha de ser letrado de antemano; que el officio presuponga la sciencia, y que no aguarde a estudiar el caso despues de puesto el pleyto, y por ventura apassionado por la parte. Que differente sentido hazen las leyes a quien las vee desapassionadamente, ò a quien las mira con gana de que le digan lo que el quiere! Vereys vn juez que toda su vida ha entendido vna ley de vna manera, offrecese su caso, llega el pleyteante, vntale las manos con escudos, ganale la boca con regalos, y la voluntad con adulaciones, y promessas, y aunque al principio se le haze cuesta arriba, con todo esso acude a su estudio, por si a caso. Rebuelue sus libros, ojea sus paginas, y ya le parece que dizen de otra suerte, ya absueluen al que antes condenauan, y llanamente siente que tiene justicia aquel pleyteante. No me espanto, que como el añadir, ò quitar vna letra, suele variar la significacion de las palabras, entreuerando las de los escudos en las leyes, claro està que han de hazer differentissimo sentido. Pues para que no les pudiesse succeder esto a sus juezes, querian los Egypcios pintarlos de la manera que hemos dicho; cercados de libros, en señal de que auian

Diodor. Sicul.

de

Digitized by Google

de saber mucho, por muestra de que los han de tener rebueltos todos: pero en dandoles el oficio ciegue, paraque no puedan boluer a desestudiar esso q̃ sabian, paraque no puedan torcer con la passion lo que antes, quando estauan sin ella, sentian conforme a la verdad, y a la justicia. No digo por esto, q̃ es bien que los letrados no estudien; sino que procuren que sea, no buscando lo que quierẽ sentenciar, sino sentenciando lo que hallaren que es justicia.

Como los Egypcios, Lacedemonios, Athenienses, y Thebanos vsauan de estos symbolos, para significar la igualdad que se deue guardar en los juyzios, assi tãbien otras naciones lo han dado a entender por otros diferentes. Vnos por el coraçon, que influye en todos los miẽbros igualmente, otros por el Sol, q̃ no alumbra mas a los ricos que a los pobres, ni calienta mejor las coronas de los Reyes, que las caperuças de los labradores, estos cõ vna vara que no se tuerça mas a vn lado que a otro; aquellos con vn ojo, que vee con igualdad todo lo que se le pone delante, de qualquiera calidad, ò cõdicion que sea. Ni a los Hebreos les faltarõ para esto sus figuras, de las quales la mas ordinaria era el peso, q̃ para ser bueno ha de tener iguales las balanças; y el fiel, que lo sea tanto, que no cargue mas a vn lado q̃ a otro. Quarto Esdras 3. Para pedirle a Dios que no les castigasse a ellos con mas rigor que a las demas gentes del mũdo, lo que le dixeron fue, que pesasse las culpas de los vnos con la de los otros: *Nunc ergo põdera in statera iniquitates nostras & eorum, qui habitant in seculo.* Y en el capit. 16. de los Prouerbios dize Salomõ, que los juyzios de Dios son el mismo peso y medida: *Pondus & statera iudicia Domini.* Pues (aplicando agora lo que hemos dicho, q̃ ha sido demasiado de largo el pensamiẽto) lo que las demas naciones han tenido: en lo que todas se han esmerado, y desuelado tanto, no fuera razon que nos faltara a los Christianos: ni lo fuera q̃ a nueua ley, dexara de corresponderle nueuo symbolo; tan auentajado a los otros, como lo es ella a todas las demas proporcionadamente. Este es el que tenemos en nuestro Euangelio; la sal, en cuyas propriedades se halla cõ mas propriedad que se requiere en los Prelados, que en todas las demas cosas que hemos dicho; cuya rectitud no se ahorra con el padre que la hizo, y cuya naturaleza, quando se descuyda, trae consigo la pena de su culpa: finalmente que nos enseña el modo cõ que el Superior

4. Esdr. 3.

Prou. 16.

Digitized by Google

perior ha de tratar con todos, como mas largamente lo veremos en el tercero.

Segundo Pensamiento.

§. IIII.

PARA prueua y fundaméto de esto, supongo dos cosas, entrambas recibidissimas de todos los Philosofos. La primera es, que la sal reconoce por proprio padre al fuego, de quien es engendrada, y produzida: *Gignitur sal ab igne*, dize Dioscorides libro quinto capitulo ochenta y tres, que en sacando el agua del mar (como dexamos dicho) y echandola en sus pozas, en Sol la va endureciendo con sus rayos; y al fuego de ellos, se engendra sal. Lo mismo dizen Aristoteles en la primera y secunda seccion de sus Problemas, Galeno en el libro tercero de Alimétis, & secunda de Compositione per genera. Plinio, y otros Autores, a quien cita el Doctor Iuan de la Camara libro tercero de Reptilibus Sacræ Scripturæ, capitulo octauo, de manera que como la causa material de que se haze, es el agua, assi el fuego podemos dezir que es la eficiente, y de essos dos elementos, como de padre y madre (en el que me importa có tanta propriedad) nace este hijo tan prouechoso, y tan vtil en el mundo.

Dioscor. *Aristot.* *Galenus.* *Camara.*

Lo segundo supongo, que este beneficio del proprio ser que reciben los hijos de sus padres, es el mayor de quantos puedé imaginarse acà en la tierra: por esso dizen los Philosophos, que *Dijs, & parentibus non possumus æqualia reddere*; que todo quanto ay criado no es paga de lo que deuemos a nuestros padres. Y como los beneficios engendran amor en los que los reciben, y son el anzuelo natural con que mejor se pescan voluntades; ordinariamente crecen el beneficio, y la voluntad a las parejas, y al mayor beneficio: corresponde el mayor amor de todos. Tal es el que deuen tener los buenos hijos a sus padres, y tal el que la sal tiene a los suyos; pues los quiere tanto, que los tiene metidos en su coraçó, y en sus entrañas: *Sal est vnum in se, continens aquæ, & ignis elementum*, dize S. Hilario. Pues agora veys aqui a la sal apassionada por el fuego, y obligada del con el interes que para ella puede ser de mas estima: quien dira que no puede hazer lo que quisiere de ella? quien creera que a quien tanto quiere y deue le podra negar la sal cosa ninguna? quien pensara que no se ha de yr a descansar con el, y en el como en su centro? Quereys ver

Hilar. in Mat. can. 4

Digitized by Google

ver vn diuino Hieroglifico de la entereza que ha de guardar vn juez en sus sentencias? pues echalda en el fuego, y experimentareys, q̃ con su mismo padre no se ahorra: no ayays miedo que dexe de saltar; y a cada passo hazemos todos la experiencia. Pues como, no es esse elemento a quien tiene metido en sus entrañas? no es a quiẽ deue el ser q̃ tiene? si por cierto, pero sabe q̃ la ley de su naturaleza es ser por iguales partes agua y fuego: *Continens aquæ, & ignis elementum*; mientras quisiere estar de essa manera, corresponderà con sus obligaciones; amarale, querrale, y sabrase dar tan buena maña a todo, que hermanarà estos dos elementos, y los juntarà en si, con ser de suyo tan opuestos y encontrados: pero en queriendo preualecer el fuego solo, en tratando de que se quiebre la igualdad con el, ni se acuerda de que es su hijo, ni le quiere conocer por padre, sino que le tiene por mortal enemigo, y como de tal, en viendose en sus manos, salta, y huye. No veys si es marauilloso Hieroglifico de lo que deue hazer vn buen juez, por no quebrar las leyes del Derecho?

El tener vn hombre la voluntad del todo diferente, que no se incline mas a vna parte que a otra; todos lo han tenido por dificultosissimo; porq̃ aun entre dos que no conocemos, ni hemos visto en nuestra vida, naturalmente solemos gustar mas de vno q̃ de otro. El no estar obligado a nadie, es impossible; porque solo Dios es quien puede dezir *nullius egeo*: y como todos tienen necessidad, todos recibẽ. Echenle al juez quantas vendas quisieren en los ojos, paraque no mire a nadie y se apassione, cortenle las manos paraque no reciba, que por lo menos ha de tener de su mocedad amigos a quien ame tiernamente, muger a quien adora, criados de quiẽ cada dia recibe mil seruicios, y padres de quien ha recebido el ser q̃ tiene; todo lo qual ni està prohibido, ni puede prohibirse, puesto que es impossible el euitarse: fuera de que la amistad, el agradecimiento, y la piedad, son virtudes, y el carecer del todo de ellas seria malo. Aun en el recebir presentes, que es en lo que pudiera auer mas duda, ay vn texto elegante del Derecho *Lege 6. Digestis de officio Proconsulis*; a dõ de dize Vlpiano, que no es biẽ que el juez se abstenga del todo, y dexe de admitirlos: *Non in totum à xenijs abstinere debet Proconsul, sed modum adijcere, vt neque morosè in totum abstineat, neque auarè modum xeniorũ excedat:* Vlpian.

y Se-

Claudius. Minoes. y Seuero, y Antonino (referidos por Claudio Minoes en la Emblema ciento y quarenta y quatro) dizen otras palabras semejantes. Pues supuesto esto, que sera lo que se les manda a los juezes? Quereys saber què? que por ninguno de estos respetos se tuerça el Decreto ni sus leyes; que no pague la justicia de lo que deue el juez: que hagan lo que la sal, que en atrauessandose de por medio la igualdad, en tratandole de que le quiebre la ley de su naturaleza, al mismo padre que le engendrò no escucha, ni el amor grande que le tiene le haze condescender con el en nada.

§. V.

YA me parece que me dezis, que la sal no es tan igual como la hazemos, q̃ tiene algo de parcial, y algo que la coge toda de alto a baxo. Pues la igualdad della misma dize que se ha de guardar para todos, que no ha de hazer diferencia de personas, y la sal no es assi, sino que de dos elementos de que particularmente se haze y consta, aunque salte del vno, quando quiere predominar y señorearse de ella; pero en el otro sabemos que se està queda, que le consiente y sufre qualquier cosa: finalmente del agua no solamente no salta, sino que se incorpora en ella. Aqui es donde descubro yo los mayores mysterios, los Sacramentos mas profundos de este symbolo, que no solamente nos enseña lo que ha de hazer vn buen juez, sino la pena que se le siguira si no lo hiziere. No dexamos dicho en el Paragrafo primero de aquellos juezes a quien visitò Dios, que en pena de su desigualdad los priuò de su oficio, y de Dioses que antes eran, los hizo hombres? *Ego dixi Dij estis, & filij excelsi omnes, vos autem sicut homines moriemini?* Pues mirad que esso mismo le sucede a la sal adonde se descuyda: que pierde el ser de sal, y se deshaze en agua: y imaginad que les dize Christo, en nuestro Euangelio otro tāto a sus Apostoles, por que no caygan, como en el Psalmo, a los Principes de los Iudios, porque auian caydo: *Ego dixi sal estis*, yo he dicho q̃ soys sal de la tierra: *Vos estis sal terræ:* pero aduertid, que si *Iudicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis*, si os mostrays parciales con los pecadores que andan derramados, como agua por el mundo, por el mismo caso que soys sal, os boluereys en agua como ellos, *Vos autem sicut aqua effundemini.* Lo proprio que temia el Profeta Rey quando dezia, *Sicut aqua effusus* *Psal. 21.*

sum.

Digitized by Google

sum. Hasta aqui puede llegar la misteriosa significacion de vn Hieroglifico. Todos los que dexamos referidos antes de este ponderan lo mucho que importa la rectitud è igualdad en los juezes, procuran cerrarles la puerta a la passiõ en todo lo posible, pero que danse ay, y no tratan de passar mas adelante: no nos dizen nada de la pena que tiene, quando se comete este delicto? antes refieren los autores otros diferentes, que tenian inuentados para esso los antiguos: sola la sal lo abarca, y comprehende todo, y de tal manera nos dize lo que ha de hazer el juez cõ el saltar del fuego, cõ desasirse de la criatura a quiẽ mas quiere y deue en este mũdo: que tambien cõ estarse en el agua, nos notifica la pena porq̃ ha de passar, si no lo hiziere, que *Sicut homines moriemini*. Que dexarà de ser sal, y serà agua, y de Vice-Dios en la tierra, se deshara en hombre mortal, como todos los demas. Finalmente porque no parezca toda esta significaciõ nouedad solo imaginada, y se eche de ver q̃ fue tambien verdad sabida antiguamẽte, entre los Griegos dize Erasmo, que era adagio comun el pedir q̃ se echasse vn grano de sal en los negocios: *Salem appono*. Y explicandole entre los demas de sus Chiliadas, dize: *Salem apponito. Admonet iustitiã, & aequitatem omni adhibendam esse negotio*. Que lo que querian dar a entender en la sal era, la justicia è igualdad que deuemos guardar en todas nuestras cosas. Pues essa misma les pide Christo a los Prelados y Doctores de su Iglesia, quando dize: *Vos estis sal terrae*.

Erasm.

Tercer Pensamiento.

§. VI.

MAS quando todo lo que hemos dicho no bastara para aplicar cõ rigor estas dos propriedades de la sal a los Prelados, me parece a mi que tiene aun otro mysterio, por donde no solamenne significa lo q̃ han de hazer, ni solamente la pena, que han de padecer sino lo hazen, sino tambien el modo con que se han de auer en el regir y gouernar a sus subditos, la manera de igualdad que han de tener en ellos. No os acordays de aq̃lla sentencia del Poëta tantas vezes alabada y repetida?

Parcere subiectis, & debellare superbos.

Que se ha de perdonar a los humildes, y contrastar los soberuios y rebeldes? Pues esso es puntualmente lo que haze la sal con el agua y con el fuego.

go. Al agua que es humilde y blanda, que nũca cessa de deslizarse por la tierra, buscando por todas partes lo mas baxo: perdonala, y haze asiento en ella, deshazese en su amor (que es vna de las cosas q̃ deue hazer el buen Prelado con sus subditos, como veremos adelante) pero al fuego que tiene su esphera en lo alto, q̃ procura subir siempre àzia arriba y leuantarse, no solo no se junta con el, sino que salta, y procura, de la manera que puede, hazerle guerra.

Lib.3. Discur.10. §.3.

La igualdad de vn Superior no està en q̃ los lleue a todos por vn rasero: que essa antes seria desigualdad muy grande: *Summum ius summa iniuria*. No està sino en tratar a cada vno como merece, y como pide su cõdicion y calidad. Ay en esta Republica cien hombres, los cincuẽta humildes, mãsos, obedientes, que no es menester mas que dezirles la cosa; para que luego la hagan: los otros cincuenta soberuios y desbaratados, q̃ no ay tratar de que hagan nada bien, sino es con el açote en las espaldas: si a todos los quisiesse el Superior lleuar por bien, no auria quiẽ se pudiesse valer cõ estos vltimos: si a todos por mal, claro està q̃ se desconsolariã los primeros, y si a todos por vn medio, por ventura los echaria a perder a todos. Pues q̃ igualdad es la que le mandan q̃ tenga cõ sus subditos? Quereys saber que? que a cada vno le trate como merece: al bueno biẽ, y al malo mal. Al humilde cõ blandura, y al soberuio con rigor, y con aspereza: que haga lo que la sal; a los que fueren de condicion de fuego soberuios y arrogantes, con los q̃ se le engrien, y quieren leuãtarse a mayores, que tenga brio para saltar diez grados mas arriba, que sepan q̃ le han de estar siempre sujetos: *debellarè superbos*: pero a los humildes y rendidos, y a los que tienẽ la propriedad del agua, que va buscando siempre lo mas baxo, a essos tales perdonarlos, y admitirlos, *parcere subiectis*.

§. VII.

De aqui se podra echar de ver la ventaja que la sal lleua en su significacion a todos los demas symbolos, que en el primer pensamiento referimos. Pues si los miramos biẽ los hallaremos tã imperfetos a todos y tan faltos, que en lo mismo que aciertan yerran, quiebran por dõde estan mas firmes, y quando mas se alargan, dan vn cinco de corto en el principal intento que pretẽden. Los Thebanos, por cerrar la puerta a la passion, se la

cerrauan tambien a la luz, y se venian a dexar al Presidente a escuras: los delinquentes tambien estan ciegos, que esse es vno de los effectos de la culpa: *Excæcauit enim illos malitia illorum*. Pues ciego el juez, y ciegos los juzgados: *si cæcus cæcũ ducit*, mirad vos donde se puede esperar que yran a dar los vnos y los otros? A los Oydores los pintauã sin manos, porque no las tuuiessen para recebir sobornos: pero no mirauã que vn superior sin manos, ha de ser por fuerça superior sin obras, y que en no dando la cabeça buen exemplo cõ las suyas, los demas miembros se dexã deslizar por donde quieren. Los Athenienses juzgauan de noche; pero si procedieran rectamente, mas valiera de dia, quando los viera Dios y todo el mundo. Especialmente que el huyr de la luz, es manifiesto indicio de pecado: *qui malè agit odit lucem*. Lo mismo digo de los q̃ sentenciauan cerradas las cortinas: pues a tener las de la razõ abiertas, no se escondieran ni huyerã de ser vistos de los hõbres. Finalmẽte la vara, como es delgada quiebra facilmẽte, el ojo se cierra, el Sol se pone, y el peso suele ser falso cõforme a las malas manos en que anda. Callo de los Egypcios, q̃ condenarõ a degollar a la justicia, haziẽdole padecer a ella la pena que merecian, a caso, sus ministros. Callo de todas las demas naciones, en cuyos Hieroglificos hallaremos otra tanta mezcla: al fin imaginaciones de hombres, que como effectos parecidos a sus causas, no pueden dexar de tener mil imperfeciones.

Sapien. 2. — Ioan. 3.

Christo nuestro bien tiene otros pensamientos mas delgados, porque es Dios, y cõsiguientemente, todas sus cosas han de ser perfectas. *Dei perfecta sunt opera*. Y assi les va rechaçando en todo el Euangelio sus errores. No les niega la luz, antes quiere que ellos lo sean de todo el mundo: *Vos estis lux mundi*, ni les corta las manos, sino mandales que las empleen en buenas obras: *videant opera vestra bona*. No quiere que se escondan para hazer su oficio: *Non sub modio, sed super candelabrum*: ni que se aprouechen de la capa de pecadores (de la noche digo) para cubrir en ella sus pecados: *luceat lux vestra coram hominibus, vt videãt*. No los llamavara quebradiza, sino ciudad fuerte inexpugnable: *Ciuitas supra montem posita*: y de ella, en señal de que nunca se cierra, como el ojo; ni se pone como el Sol, dize tambien, que *nõ potest abscondi*. Tãpoco les corta las cabeças, que no faltarã tyranos que lo hagan,

Deut. 32.

Digitized by Google

hagan, y entre tanto, puesto q̃ lo son ellos de la Iglesia; quiere que la prediquen y la enseñen: *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in regno cælorũ:* y paraque este ministerio està claro que son necessarios los sentidos. Solamente los llama sal de la tierra: *Vos estis sal terræ*, y en la suma breuedad de essas palabras, encierra mas mysterios q̃ todos los demas en la prolixidad de las pinturas. La entereza que han de tener en no quebrar sus mandamientos ni sus leyes, la igualdad que han de guardar cõ todos, el modo con que se han de auer en ella, y la pena que padeceran si no lo hazen; todo esto les significa con dezirles, *Vos estis sal terræ.*

Aplicaciõ del Discurso à San Bernardo.

§. VIII.

SI despues de los Apostoles se le puede aplicar a algun Santo esta doctrina, sin duda ninguna es a nuestro glorioso Padre san Bernardo, de cuya suma equidad estuuo tan satisfecho todo el mundo, que apenas huuo en todo el, pleyto en sus tiempos, que no le pusiessen las partes en sus manos. Si los Emperadores de Alemania tuuieron guerra cõ los Duques de Bauiera y Saxonia; si los Reyes de Francia cõ los grandes mas illustres de su Reyno; si el de Portugal pleyteò con el de Castilla, sobre el titulo de Rey que pretendia, y paga del tributo ordinario que le embiaua; si el Duque de Aquitania negò la obediencia al verdadero Papa; si Sicilia y Milan se declararon por falso; si finalmente se abrasò la Christiandad en scismas; todos remitieron al parecer de Bernardo su derecho; y todos quedarõ satisfechos de la rectitud è igualdad de sus sentencias. *Vt abundantius, ipse quoque qui læsi viderentur, haberent vnde sibi pro eo satisfacerent: vnde & ex ipsis nonnullos maiori deuotione vidimus eius postea & adhæsisse vestigijs, & obsequijs deseruisse,* le dize del en su vida, que los condenados les quedauan de alli adelãte mas amigos. Para exagerar vn Poëta lo bien q̃ auia exercitado el oficio de tribuno, ò juez vn año que le cupo; el mayor encarecimiento que hallò fue dezir, que nunca dexò quexosa aun a la parte contra quien auia pronunciado sentencia: Lib. 2. vit. c. 5.

Res quoque priuatas statui sine crimine index: Ouid. 2. de Trist.

Deq; mea falsa est pars quoque victa fide.

Pero en Bernardo los encarecimientos poeticos quedan cortos, y quien mas miente, no llega a dezir la verdad de lo que en el vuo; pues no solo no las dexaua quexosas, sino obligadas; y tã amigas, que no sabian apartarse mas vn pũto de su lado: *& adhæsisse vestigijs, & obsequijs deseruisse*. Puedese imaginar señal mas clara de la summa equidad que guardò en todo quanto hizo?

Pues aũ tengo de ñadir otra mayor grandeza: que no solamente en el, sino en toda su Religiõ por el ha sido esta virtud conocidissima: tanto que en el Concilio Lateranẽse, sub Innocẽcio III. que se celebrò en Roma año de 1215. vna de las cosas que expressamente y con rigor se manda es, que en los Capitulos Generales de todas las otras Religiones presidan siempre dos Abbades del Orden Cisterciense, junto con otros dos dela misma Orden, los que ellos escogieren: *Aduocent* (dize en el cap. 12.) *duos Cistercienses ordinis vicinos Abbates, qui absque contradictione duos sibi de ipsis associent, quos viderint expedire; ac ipsi quatuor præsint Capitulo vniuerso.* Dõde es de notar que aunque les manden tomar acompañados, les dexa la election a su aluedrio *sibi associent quos viderint expedire*; y cõsiguiẽtemente por qualquiera parte se les venia a fiar a ellos todo: pareciendoles al Sumo Pontifice, y Padres del Concilio, que no podian escoger otros que cõ mas igualdad y rectitud lo hiziessen. Estas mismas palabras de el Concilio Lateranense se refieren en el capitulo, *In singulis. De statu Monachorum*: a dõde no solamẽte habla el texto de los Religiosos Monges, ò Frailes, sino que expressamente lo estiende tambien a los Canonigos Reglares. Y en particular se les mãdò lo mismo a los Monges Benitos, que llaman los historiadores Monges negros en el Reyno de Inglaterra el año de mil y duzientos y treynta y ocho; como lo trae nuestro doctissimo Abad Matheo Paris in historia magna Angliæ, sub Henrico III.

Conci. Lateranen.

Capit. in singulis.

Mat. Parisien.

Finalmente entre los Iuristas està ya recibido, que para pintar vn juez tal que no se lepueda poner excepciõ ni falta en nada, no hallan campo mas a proposito, que el blanco de nuestra sanctissima cogulla; y en solos los Monges Cistercienses ponen exemplo para la justicia y equidad de q̃ tratamos. Tiraquelo en el tratado, *De pœnis temperandis, aut remittendis*, en la causa 51. y numero 60. *Eiusdem classis est, quod per dictum*

Tiraq.

Digitized by Google

tum. §. a Barbaris. *dicit Speculator in titulo*, de iudicio delegato. §. superest. *versu* quid si non est consanguineus? *Quod licet quis non possit esse iudex, non modò in sua, sed nec in suorum causa.* leg. qui iurisdictioni. ff. de iurisdictione omnium iudicũ *tametsi persona iudicis est huiusmodi, quod omnis suspicio verisimiliter cesset, vt si sit Monachus Cisterciensis, hoc non procederet, neque talis posset recusari. Ad quod etiam allegat alia quædam iura.* En siendo (dizen estos dos Autores) el juez tal como los Mõges Cistercienses, por el mismo caso no puede ser recusado, no solamente en las causas de sus amigos o parientes, mas ni aun en las suyas proprias. Lo mismo dizen Vincencio sobre el capitulo: *Postremo de appellationibus.* Iuan Andres sobre el mismo capitulo. Iason sobre la Authentica *Iubemus. Codice de Iudicijs.* Felino sobre el capitulo *Super his, de accusationibus.* Casaneo en su Catalogo. 4. parte consideratione 38. y otros; a todos los quales les parecio imposible q̃ huuiesse Monge Cisterciense, que por pasiõ ni codicia torciesse vn punto de la justicia y razon, aun en negocios propios. Siruase Dios que los presentes no desdigamos del zelo y santidad de los passados, paraque imitandolos en esta vida por gracia, en la otra participemos igualmente con ellos el premio de la gloria.

Specula. *Vincent.* *Ioan. Andræ.* *Iason.* *Felinus.* *Casan.*

AMEN.

DISCVR-

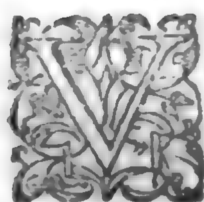
DISCVRSO IX.

De la cuenta que los superiores han de dar de los pecados de sus subditos, fundado en la propriedad de la sal, que es preseruar de corrupcion las carnes en que se echa.

Vos estis sal terræ.

Primer pensamiento.

§. I.



NA diferécia (fuera de otras muchas) hallo yo entre las obras delas manos de Dios, y las q̃ salen de las flacas de los hóbres: y es q̃ los effectos de los hóbres solamente penden de ellos *in fieri*, mientras se hazen. Vn escritorio pende del ensemblador hasta q̃ le acabe y perficione; pero passado esto, no ay mas depédécia, muerese el artifice, y quedese el escritorio tã sano y tã bueno como lo estaua antes en su vida. En las obras de Dios muy diferente; no solaméte depéden del *in fieri*, sino tãbien, *in conseruari* (estos son los terminos de q̃ vsan mas ordinariaméte los Philosophos) no solamente al hazerse, sino tãbien al durar y conseruarse; y mucho mas en lo segundo q̃ en lo primero: de manera q̃ qualquiera criatura a quien Dios suspédiesse su cócurso, en esse mismo pũto dexaria de ser, y se bolueria al primer nada, de q̃ se hizieró todas. † En el cap. 2. de la historia vniuersal del cielo y de la tierra, despues de auernos cõtado el santo Moyses todas las jornadas y particiones de su fabrica, todos los dias que tardò Dios en criar este vniuerso, hasta dexarle perfecto y acabado: despues de auernos dicho como enel primero crio la luz, y la diuidio y apartò de las tinieblas; en el segundo la

massa de las aguas; las plātas y las yeruas al tercero; y al quarto las dos lúbreras del mundo, Sol y Luna: finalmēte despues de auer poblado el mar de peces en el quinto, y en el sexto la tierra de animales; al llegar al septimo que fue el vltimo, y en el q̃ acabò todas sus obras cō el hōbre, dize q̃ le bēdixo y le sanctificò: *Benedixit diei septimo, & sanctificauit illum*; y añade luego la razō deste particular fauor diziendo: *Quia in ipso cessauerat ab omni opere quod patrarat Deus vt faceret.* Que le echò su bēdiciō, porque en el auia cessado de todas las obras que auia criado para hazerlas. Que dezis santo Moyses? si las auia criado ya, *quòd patrarat Deus*; q̃ le quedaua mas q̃ hazer en ellas; y si le quedaua aū mas q̃ hazer, como dezis que auia acabado de criarlas? *Quia in ipso cessauerat ab omni opere?* q̃ misterio està encerrado en esso? ò q̃ q̃reys significar con dezir, q̃ las auia Dios hecho para hazerlas? *patrarat vt faceret?* Que puede ser, sino darnos a entēder q̃ este diuino artifice nūca dexa las obras de sus manos, y q̃ ellas dependen tambien del despues de hechas. Si fueran obras de hōbres, no tuuierā q̃ ver con ellos mas que al tiempo del hazerse; pero obras de Dios depēden tambien del al cōseruarse; y de esso es impossible, q̃ cesse el sin faltar ellas. Pues para darnos a entender Moyses esta dependēcia, para que sepamos la que tenemos de Dios mientras que somos, para esso añade aq̃lla palabra *vt faceret*; y dize q̃ criò Dios sus obras para hazerlas; porq̃ sino estuuiesse siēpre haziēdo en ellas, seria impossible durar ni conseruarse. Otro tanto nos auia significado en el c. 1. antecedente; adonde hablādo de las obras del dia quinto, y de los peces q̃ criò en el; dize que *Creauit Deus omnem animam viuentem, atq; motabilem, quā produxerant aquæ in species suas:* que criò Dios todos los peces, q̃ auia produzido el agua. Y claro està q̃ si el agua los auia ya produzido, no tenia el q̃ criar de nueuo en ellos, ni si los criò d̄ nueuo podriā las aguas auer los produzido. Sino q̃ quiere darnos a entēder, q̃ aū despues de hechos, tuuo que hazer en ellos, y q̃ aquella misma obra de la creacion con q̃ les dio la perfection y ser q̃ tienen, essa misma dura, y durara hasta q̃ se acaben: por esso dize, q̃ *creauit omnem animā, quā produxerant aquæ*; q̃ los criò despues de produzidos.* En el c. 7. de Amos se dize que vio el Propheta a Dios en figura de albañil, q̃ andaua edificando vn muro: *super murum litū*: y despues de auerle hecho, y dadole su perfection y pun-

Genes. 2.

Genes. 1.

Digitized by Google

y punto, qual de tales manos era justo que sacasse, aun toda via dize el texto sagrado, que se quedò con la plana y la plomada en ellas: *& trulla cœmentarij in manu eius*. Pues como Señor, no està ya acabada la obra? por ventura no tiene todas las dimensiones y repartimientos que las reglas de buena architectura piden? faltale a caso la fortaleza necessaria? No lo entendeys (dize Dios) q̃ ni le falta esso, ni dexa de tener essotro, pero para mi no basta acabar vna obra, sino q̃ en el mismo punto que me determino a hazerla, quedo tambiẽ, si quiero que dure, obligado a conseruarla; por esso me quedo con la plana en la mano, para que no desmorone; y si desmoronare, manos a labor, ojo al remedio; que pende de mi la conseruacion de todo quanto he hecho.

Amos 7.

Quando Christo concertò la fabrica costosa de su Iglesia, con el Principe y cabeça de ella Pedro: *Super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam*; en offreciendole de cerrar sus bouedas, luego le assegurò la perpetuidad y consistencia de sus tapias: *& portæ inferi non præualebunt aduersus eam*; que no la podrian derribar sus enemigos, aun q̃ la batiessen y cõbatiessen con mas fuerça. Cargad vn poco aqui la consideracion, y vereys q̃ a ningun oficial del mundo se le ha pedido jamas esto: que vaya la obra buena y segura de su parte, que no estribe sobre falso el edificio, esso es de lo que suele el Maestro dar fianças; pero que si la quieren derribar no puedan, q̃ aunque mas la contrasten, no la vençan; esso como lo puede assegurar ninguno? y si ni puede ni suele pedirse esso, porque Christo lo offrece sin pedirselo? Es el caso que los hõbres no tienen que ver con la obra mas de mientras la hazẽ, *in fieri*; y assi no se les puede pedir seguro mas que de esso: pero Dios que se queda con la plana en la mano: *Et trulla cæmentarij in manu eius*: Dios de quien depende, aũ despues de acabado el edificio, *in conseruari*; Dios finalmente, que perficiona todas sus obras para hazerlas, *patrarat vt faceret*, à mas se ha de obligar, a que le hara seguro, porq̃ le haze; y à q̃ despues de hecho no podra nadie derribarle, porq̃ es el quiẽ le sustenta y le cõserua. A nuestro proposito: auia criado al hõbre en el purissimo estado de la innocencia, su alma adornada de la justicia original, su carne pura y limpia: començò se a corrõper por el pecado. Genes. 6. *Omnis quippè caro corruperat viã suam*: y viendo Dios q̃ no solamẽte estuuo a su cargo

Matt. 26.

Genes. 6.

el criarla, sino que lo estaua tã bië el preseruarla de toda cor rupcion, el sanarla de qualquier mal y daño, que tuuiesse trastornò los cielos, dio consigo y con ellos en medio del mundo: *Inclinauit cœlos & descendit.* Y acudiendo al remedio, oreòla con el ayre de su diuina gracia, lauòla cõ la saludable agua del Baptismo (essos son los remedios ordinarios) *& præcauens in futurum.* Y para lo de adelãte determinò se de salarla; y la sal que le echa, son los Prelados y Doctores de su Iglesia, a quienes en nuestro Euangelio entra diziẽdo: *Vos estis sal terræ.* Vosotros soys la sal de la tierra, y de los hombres, que todo se es vno.

Psal. 17

Segundo pensamiento

§. II.

ESTO de preseruar los miembros de las enfermedades de las culpas, librarlos de la contagiosa peste del pecado, es proprio officio, y obligaciõ de las cabeças. Por esso nuestro glorioso Padre san Bernardo serm. 25. in Cãt. aduierte a los Prelados, q̃ no tanto han de querer mandar como señores, quanto curar, y aplicar medicinas como medicos: *Cùm internum murmur cuiuspiam querulæ vocis indicio deprehendunt, & si in ipsos vsquè ad conuicia, & contumelias prorumpentes, medicos se, non dominos agnoscentes; parent confestim aduersus frenesim animæ, non vindictam, sed medicinam.* Que aun que el enfermo llegue a estarlo tanto, que desuariando con la calẽtura de la colera se atreua a murmurar d̃ su Superior, el como buẽ medico ha de acudir no a reñir, sino a sanar, no a la vẽgança, sino al remedio de la culpa. Mil rastros de esto hallarèmos en las diuinas letras. Psalmo 87. a dõde nuestra Vulgata dize: *Nunquid mortuis facies mirabilia, aut medici suscitabunt, & confitebuntur tibi?* En el Hebreo (segũ afirma S. Augustin sobre este Psalmo) *Non medici, sed Gigantes esse perhibentur.* No se llaman medicos, sino Gigantes. Pues pregunto yo, que tiene q̃ ver lo vno con lo otro? los Gigantazos, para tragarse los hombres viuos, para cõquistar Reynos, y Prouincias, para resistir exercitos enteros, esto es para lo que son muy a proposito; pero para curar enfermedades, para estudiar medecina en las escuelas, para dar salud a los hombres, que mas me da que sean enanos, ò Gigantes? grandes, ò pequeños, en q̃ pudierõ fundarse los Setenta, que por Gigantes traduxeron Medicos? Es el caso, que Gigantes,

Bernar.

Psal. 87. August.

en las diuinas letras es nombre de Superiores y cabeças; como notò nuestro glorioso Padre San Gregorio sobre el cap. 26. de Iob: *Nomine Gigantum, Potentes, & Principes significantur.* De essa manera entienden todos con el, aquel lugar del mismo capitulo: *Gigantes gemunt sub aquis.* Pues para dar nos a entender la obligacion que tienen los Superiores a ser medicos, y a curar como tales las enfermedades espirituales de sus subditos, para esso los llamaron con esse nõbre los Setenta, y en lugar del q̃ les da el Hebreo de *Gigantes,* pusieron ellos, *Aut Medici suscitabunt, & confitebuntur tibi? Idq; non errore, sed potiùs occasione: vt quomodo hoc loco accipiendi essent Gigantes, significarent?* Dize San Augustin: que no fue yerro el traduzir assi, sino que lo hizieron de proposito, para significarnos como se ha de entender el nombre de Gigantes para que entendamos, que en teniẽdo el de Superiores, y cabeças, por el mismo caso han de tener tambien el de medicos, y la obligacion de hazer oficio de tales con sus subditos. Quisieron vna vez los Iudios en el capitulo 3. de Esaias elegir cabeça y Superior que los rigiesse, echaron los ojos por todos los vezinos de su pueblo, y de todos escogierõ el que les parecio mas a proposito: acudieron a el, y comẽçarõ le a pedir que acceptasse el cargo: *Princeps esto noster.* Sed nuestro Principe. El pobre hõbre no tenia gana de meterse entãto trabajo (que lo es muy grande el mãdar a otros, si biẽ se mira) desseaua hurtar el cuerpo a la carga: para librarse de ella, y dellos, la mejor ocasion q̃ hallò fue responderles; *Non sum medicus, nolite cõstituere me Principem.* No soy medico, y assi no puedo hazer lo que me pedis. No le llamauan para q̃ visitasse hospitales, sino para que los gouernasse y los rigiesse: *Princeps esto noster.* Y con todo esso tiene por sufficiẽte escusa el respõderles que no es medico: *Non sum medicus.* Porque sabe que sin esso, es impossible hazerse bien essotro, y q̃ el buen Rey ha de saber curar a sus vassallos, el buen Prelado a sus subditos, y el buen pastor a sus ouejas: y para esso forçosamente ha menester ser medico: *Medicos se non dominos agnoscentes.* Y mientras no lo fuere, muy bien dize: *Nolite constituere me Principem.* Que no le hagan Principe, pues para dexar de serlo no puede dar otra escusa mejor que essa.

Gregor. Iob. 26. Esai. 3.

§. III.

PEro apretemos aũ mas el argumẽto. Es tãta verdad q̃ los Superiores y Maestros tienen

nẽ obligaciõ de procurar atajar las enfermedades espirituales de sus subditos, q̃ en descuydandose de hazerlo, corrẽ todos los daños por su cuẽta, y se la toma Dios estrecha de todas quantas ouejas se les mueren: *Ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autem eius de manu tua requirã.* Ezechiel. 3. Quãdo el pueblo de Israel comẽço a idolatrar el bezerro. Exod. 32. aunque tenia Dios otros infinitos caminos de estoruarselo, no quiso escoger ninguno, sino solo el que yua por medio de Moyses, a cuyo cargo, en fin como de caudillo estaua el poner remedio en esto: *Vade, descende peccauit populus meus.* Baxa abaxo (le dixo) q̃ ha pecado mi pueblo. Obedescio Moyses, y quando llegaua cerca de las tiendas, dize el texto sagrado, que vio el bezerro y a todo el pueblo, que a coros le andauã cantando villancicos: *Vidit vitulos, & choros cantantium.* Pues notad que cõ tenerlos alli delante, y cogerlos con el hurto en las manos, como dizen; no les habla palabra, sino solamẽte se buelue a su hermano Aarõ, y le pregunta: *Quid fecit populus iste?* Aarõ que es lo que ha hecho este pueblo? Sãto Moyses, no se lo podeys preguntar esso a ellos mismos? ellos son los q̃ peccaron: *Peccaui populus meus,* os dixo Dios, de Aarõ no hizo mencion, ni le tomò en la bõca: a ellos y no a el le aueys cogido en el delicto, y vos mismo preguntays por su hecho de ellos; *Quid fecit populus iste?* Pues si esso es, presentes estan todos edad tienen, respondan por si: y para q̃ respondan, preguntadles, no las ayays cõ vuestro hermano a solas: *Dixitq́ ad Aaron.* Que sera esto? Que? Que era el, el q̃ substituya en ausencia de Moyses sus vezes, y quãdo faltaua, quedaua por su lugartiniẽte en el oficio de caudillo; y como la idolatria se auia cometido en esse interim, el era a cuya cuenta estaua el darla por todos los del pueblo: *Sanguinem eius de manu tua requiram.* Por esso Moyses, sin dezirle por entonces nada al pueblo, se la toma solamente a el por todos, y le dize: *Quid fecit populus iste?* Que han hecho tus ouejas.

Ezech. 3.

Exod. 32.

Otro tanto auia experimẽtado Moyses, y con harto menos culpa en su persona, al sacar aquel pueblo de Egypto. Exodi 14. Lleuaualos, como se lo auia mandado Dios, por el desierto: y como Pharaon se vio burlado, el sin esclauos (pues se solia seruir dellos como de tales) y todo su Reyno sin joyas (que les auia prestado las mejores) determinòse de procurarles yr a los alcances.

Exod. 14.

ces. Siguiolos el, y a pocas jornadas atajòles el mar la suya a ellos: vierôse perdidos, el mar les estoruaua que no pudiessê passar mas adelante: Pharaon venia detras amenazandoles la muerte: *Cùmque appropinquasset Pharao, leuantes filij Israel oculos suos, viderunt Ægyptios post se, & timuerunt valde; clamaueruntq. ad Dominum.* Començaron a vozear en este aprieto: oyòlo Moysen, trato de acallarlos, y darles buenas esperanças: *Nolite timere, Dominus pugnabit pro vobis, & vos silebitis.* No teneys que temer, que Dios tomara esta causa por vosotros el embraçara el escudo, y empuñara la espada en vuestra defésa, aunque os esteys mano sobre mano (esto quiere dezir alli: *Et vos silebitis.*) Y apenas les acabò de dezir esto, quando le dixo Dios a el: *Quid clamas ad me?* Que me das vozes? Moyses Señor a vos? no os ha hablado palabra: el pueblo si, que *clamauerunt ad Dominum*. Pero Moyses, antes ha procurado apaziguarlo todo. Ya yo lo sè esso (dize Dios) pero basta auerlo hecho ellos, para que yo le pida la cuenta a el; y aũque me la aya de dar buena, por lo menos quiere que se asiente a la suya essa partida: *Quid clamas ad me?*

Hier. 13. Acabemos este pensamiento con vn lugar del capit. 13. de Hieremias, que a mi ver viene nacido a este proposito. Ponese Dios a hazer cargos a su pueblo, y al cabo de vna larga lista de ellos, pronuncia sentencia de muerte côtra toda la comunidad: *Non parcam, & non concedam, neque miserebor.* No me ha de quedar de todos hombre a vida, cerradas tengo las puertas delperdon, y por agora a ninguno le ha de valer essa grado de mi misericordia: *Non miserebor.* Passa luego adelante, y antes de cerrar el processo, hazeles el vltimo cargo a las cabeças, a los gouernadores y Principes, que guardò, como mas honrados, para la postre, y dize: *Dic Regi & dominatrici.* Y vn poco mas abaxo: *Vbi est grex, qui datus est tibi, pecus inclytũ tuũ?* dôde està las ouejas de vuestro rebaño? que se han hecho todos vuestros subditos? Como Señor, pues acabayslos vos de condenar a muerte, sin admitir apelacion, ni replica: *Non parcam neq; miserebor*; y preguntaysle al Superior despues por ellos? vos los tẽdreys presos para sacar los el dia que os pareciere al cadahalso, para justiciarlos, quãdo quisieredes que se execute la sentencia: al pobre pastor que le pedis agora? no basta que se quede sin ganado? No por cierto, que las ouejas mueren por sus culpas, y

Digitized by Google

muriendo pagan las que come tieron ellas proprias. *In iniquitate sua morietur.* Pero el que las guardaua por razon del oficio queda obligado à dar cuenta del pellejo. *Sanguinem eius de manu tua requiram.* No comete pecado el inferior, de que no se le haga cargo à la cabeça, de q̃ no este obligada à dar cuenta, y que no aya de pagar si la dà mala. Pues paraque los Apostoles puedã cumplir con esta obligacion, y sepan que la tienen de acudir a la salud de todo el mũdo, de curar a sus subditos, y preseruar de corrupcion los hombres; para esso Christo los llama en nuestro Euangelio sal, cuya es essa propriedad conocidissima, y al nõbre de sal, añade el sobre nombre, *Terra*; sal de la tierra; como enseñandoles la parte a dõde quiere que la apliquen, esto es a la naturaleza humana, *Quæ facta est ex limo terræ.* Gen. 3.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

VOS estis sal terræ. Pero notad que cõ auer otras mil medecinas, y muchas dellas por vẽtura mas eficaces y mas generales (puesto que la sal en opinion de todos lo es mucho) con todo esso no les llamò con el nõbre de otra ninguna, sino solamente con el de esta, que como notò Plinio, y sienten los naturales comunmente: *In medendo mordens est, & adurens:* escueze y quema quando sana. Plin. lib. 31 c. 9.

Para entender bien esto, es necessario suponer dos cosas: la primera la obligacion que tienẽ los Superiores de dezir las verdades a los subditos. Libreos Dios del Predicador q̃ se anda a adular el auditorio del Prelado q̃ por tener gratos a sus inferiores, los paladea con alabanças mẽtirosas; que estos tales, aunque pregonan la sal del Euangelio, no venden sino azeyte del demonio, aquel de quien pedia Dauid a Dios que le librasse, quãdo dezia: *Oleum autem peccatoris non impinguet caput meũ.* El buẽ Superior no lo ha de hazer assi, antes dezir desnudas las verdades: *Annuncia populo meo scelera eorum, & domui Iacob peccata eorum.* Essa es la medecina que los sana: *Cognoscetis veritatem, & veritas liberabit vos.* † Y en no les aplicando essa, no puede dezir q̃ tiene mas que el nombre de Prelado: *Quoniam nõ est in ore eorum veritas, cor eorum vanum est.* Dixo el santo Profeta Rey hablando de vnos. Que es ver vn arbol al parecer muy sano, y muy entero, cubierto todo el tronco de corteza, y la corteza bordada de mil Ps. 140. Esai. 58. Ioan. 7. Psal. 5.

Digitized by Google

mil alcachofados naturales, de mil vistosos gandujados y recamos, y en medio de toda esta entereza, si leuantays los ojos a las ramas, no hallareys en toda su copa hoja verde, quanto menos fruta madura y sazonada. En que va esso? descortezalde vn poco, y vereys q̃ aunq̃ esta entera y sana la corteza, el coraçon està vano y comido; no tiene substancia el tronco por de dentro. Esto mismo experimentareys en algunos Superiores y cabeças; la corteza sanissima, las exterioridades de perlas, y del cielo; su trato apazible, su persona honesta y recatada, sus exercicios virtuosos, su conuersació santa al parecer; con todo esso hazen poco ò nigun fruto en sus ouejas: que puede ser la causa? sino que tienen el coraçon, y el tuetano vazio: *Cor eorum vanum est.* Quereys saber aun mas de rayz dõde nace esto? Quereys saber de donde se origina tan to daño? Pues esso es lo que nos dize Dauid en aquel verso: *Quoniam non est in ore eorum veritas.* No saben tomar la verdad en la boca, no saben dezir sela a sus subditos: ni mas que paladearlos cõ lisonjas, o quã do mucho dissimularles sus pecados: de ay les nace el no tener mas que solamente la corteza, de ay el tener el coraçon vano y vazio: *Cor eorum vanum est.* Y consiguientemente el no hazer fruto. De donde? de que, *Non est in ore eorum veritas.* De que no dizen las verdades. * En aquel racional tan celebre q̃ traçò Dios al summo Sacerdote. Exod. 28. fuera de las doze piedras que auia de lleuar engastadas de tres en tres en sus encaxes, mandò tambien que se escriuiessen estas palabras: *Hurim & Thumim.* Los Interpretes comunmente explican, que quieren dezir: *Illuminationes, & perfectiones.* Claridad y perfecion. Pero san Hieronymo no las traduze assi, sino *Doctrinam, & veritatem.* Doctrina y verdad. De manera que en la vltima palabra, lo que los otros llaman perfecion, llama el verdad, para dar a entender, que toda la perfecion del summo Sacerdote està en dezirla, y que en faltandole essa, ni es buen Superior, ni cumple con las obligaciones de su oficio. Exod. 28. Hieron.

Bien pudiera el Baptista dissimular con Herodes, y dexar le estar con su adulterio, bien pudiera ya q̃ se le queria aduertir, hazerlo por algunas enigmas, y rodeos, pero no hizo lo vno, ni se curò de lo otro, sino q̃ claramẽte le dixo: *Nõ licet tibi vxorem habere fratris tui.* No te es licito amãcebarte cõ tu cuñada. Otro fuera q̃ reprehen- Marc. 6.

prehendiera generalmēte los vicios: quãdo mucho mucho, condenara en comun los adulterios; pero san Iuan Baptista no solamente haze esso, sino q̃ particulariza el pecado, y nõbra la persona, y aunque sea la del proprio Rey le dize: *Non licet tibi vxorē habere fratris tui. Tibi*, dize, a ti Rey, a ti Monarcha, a ti poderoso, aunque mas lo seas, aũque mañana me ayas de echar en vna carcel, y otro dia cortarme la cabeça, te tẽgo de dezir lasverdades, por que me obligan a hazerlo assi las leyes de mi officio: *Annũcia populo meo scelera eorum.* Por esso te digo, que *Non licet vxorē habere fratris tui*: que aduiertas que no puedes tener la muger de tu hermano por amiga: essa es la medicina q̃ te aplico, bastante, en quanto es de su parte a darte entera salud, poderosa a remediarte, si tu quieres aprouecharte della: *Cognoscetis veritatem, & veritas liberabit vos.*

Hieron.

§. V.

LO segundo que hemos de suponer, es lo que todos solemos traer ordinariamente por adagio, que las verdades escuezen: que no ay hombre a quiē el oyrlas no le amargue, lo que dixo elegantemente S. Hieronymo li. 1. aduersus Pelagianos: Que *Veritas amara est, & rugosæ frontis ac tristis.* Que es la verdad amarga al gusto, fea a la vista, y triste y melãcolica al oydo. Cõ muy gran de gusto cõsultò el Rey Acab cerca de quatrociētos Prophetas. 3. Reg. 21. sobre el successo de vna guerra que intētaua, solo a Micheas se le hizo de mal de preguntarle nada: *Odi eũ.* Y primero q̃ se determinasse a hazerlo, lo anduuo rehusando quanto pudo. Sabida la causa, era que todos los otros tenian espiritu de mentira en sus palabras: *Dedit Dominus spiritum mendacij in ore omnium Prophetarum.* Por esso los ohia de buena gana: pero a Micheas, que era solo quien le dezia las verdades, como se echò despues de ver en el successo: por el mismo caso que lo eran, le amargauan: *Amara est veritas.* Y por esso auia dado ya en aborrecerle: *Odi eum.* Dizele Christo a Pilatos. Ioã. 18. que auia venido al mũdo, a dar testimonio de la verdad: *Ego in hoc natus sum & in hoc veni in mundũ, vt testimonium perhibeam veritati.* En oyendo dezir verdad el Gētil, como si fuera algarauia de allende, ignorante aun de lo que el vocablo significa, preguntale: *Quid est veritas?* Que cosa es essa q̃ llamays verdad? y apenas lo auia acabado de dezir, quando sin aguardar respuesta, dize el Euangelista que

3. Reg. 21.

Ioan. 18.

Digitized by Google

que le boluio las espaldas a Christo, y se salio a hablar con los Iudios: *Et cum hoc dixisset, iterum exiuit ad Iudæos*. Pues como, no aguardara siquiera a saber lo q̃ preguntaua? no esperara ver lo que le respondia? en que pudo topar esse arrepẽtimiento anticipado? En que? En que auia preguntado por la verdad: *Quid est veritas*? Y de essa vianda aun solo el esperar oyrla amarga: *Ideò reuerberata acie protinus resiliuit, & responsum non sustinendo egressus est*. (dize mi padre san Bernardo en vn sermon que hizo sobre las palabras del Sabio. Prouer. 3. *Beatus vir qui inuenit sapientiam, & qui affluit prudentia*.) Por esso le hurtò el cuerpo, porq̃ aunque no conoce la verdad, la teme, y antes de prouar la echa de ver q̃ le ha de amargar mucho: *Amara est veritas, & rugosæ frontis, ac tristis*. Pues como Dios quiere que sea esta la medicina que han de aplicar los Prelados a sus subditos los Predicadores, y Maestros a todos sus dicipulos: *Cognoscetis veritatem*: y el medio con que los han de sanar de todas sus enfermedades: *Et veritas liberabit vos*. Para darles a entender esso a los Apostoles, el nombre que les llama es el de sal: *Vos estis sal terræ*. Porque sabe que se hallan en esta criatura estas dos cosas: y que

Bernar.

Sal in medendo mordens est, & adurens. Que sana y preserua de corrupcion por vna parte, y por otra haze esso quemando, y escoziendo,

Aplicacion del Discurso à San Bernardo.

§. VI.

EN nuestro glorioso Padre san Bernardo tenemos vn dechado claro de esto, cuya lengua hecha medico vniuersal de todos, a todos les dezia las verdades a la clara, y como testifica de el el Obispo Theobaldo en la vida de san Guillelmo hermitaño. capi. 2. *Hic est qui in diebus suis malos increpabat*. El era quien reprehendia sus peccados y vicios a los malos: y aunque fuessen Principes, no por esso dexaua de dezirselos: *Principes arguebat*. Mil successos pudieramos referir a este proposito; pero para euidencia suya, baste el celebre que refiere el mismo authòr, y de que estan llenas todas las historias: el que tuuo con el Duque Guillelmo de Aquitania, ò (llamandolo como agora) de Gascuña; a cuya ferocidad, quando andaua mas rebelde y brauo cõtra la Igle-

Theobr. Episcop.

Idem.

Lib. 2. vitæ cap. 6.

sia

Digitized by Google

ſia Romana, y contra ſu verdadero Põtifice Innocencio, no ſolamente ſe oppuſo, diziendole la verdad del mal que hazia, ſino que vnas vezes por bien y otras por mal, quando por ruegos, quando por amenazas; ya por ſu perſona, ya por la de Chriſto, cuyo cuerpo le ſacò vltimamẽte acabando de dezir Miſſa, en la patena: al fin le vino a contraſtar, haſta hazerle no ſolamẽte Catholico, y hijo obediente de la Igleſia; mas defenſor, y amigo de Innocencio, mas penitente aſperiſsimo del tiempo que dexo de ſerlo, mas ſancto y tan grã ſancto, como lo fue entodo el diſcurſo de ſu vida, y padre de tantos Sanctos como deſpues acá q̃ el la reformò han florecido en ſu religiõ ſanctiſsima, q̃ es la que agora llamamos de ſan Auguſtin, y mucho tiempo ſe llamò, por el, de ſan Guillelmo. Pareceos ſi tenia efficacia en ſu boca la verdad? y ſi era verdadera ſal del cielo, que aunque abraſando, y eſcoziendo, al fin ſanana?

En mil coſas ſe parecieron el glorioſo Precurſor de Chriſto, y ſan Bernardo: en los nacimiẽtos, pues en entrambos vuo ſeñales milagroſas, en entrambos reuelaciones, y pronoſticos: nacido Iuan recibio Zacharias eſpiritu de propheciа, y manifeſtandole al mundo dixo: *Et tu puer Propheta altiſſimi vocaberis:* que auia de ſer vn paje de hacha de Chriſto, concebido Bernardo prophetiza del vn ſancto varon de aquellos tiempos, que auia de ſer vna antorcha de ſu Igleſia: de Iuan ſe dize, que *erit magnus coram Domino*: de Bernardo, q̃ *erit magnus Prædicator verbi Domini?* de Iuan, que *repletus eſt Spiritu ſancto ex vtero matris ſuæ:* y a Bernardo le cantamos en vn hymno: Luca. 2. Lib. 1.

Latrator ſtrenuus, Sanctus ex vtero.

Bien que ſe verifica de differẽte manera lo vno y lo otro. Pues ſi paſſamos alas vidas, entrambos hallaremos que ſalieron a hazer la ſuya a los deſiertos: ſi a los oficios, entrambos le tuuieron de Predicadores, y ſi el Baptiſta lo fue de penitencia: *Verbo & exemplo*: con obras y palabras: de Bernardo ſe lee en ſu vida, que en tanto eran las ſuyas eficaces, en quã to jamas predicaua coſa que el no hizieſſe: *Sermo viuus & efficax Bernardi, qui dũ difficilia prædicat verbo, haud impoſsibilia tamen eſſe demonſtrat exemplo.* Iuan con el zelo dela hõra de Dios ſe opuſo al furor è inclemencia de vn tyranno Herodes, a quien (como vimos en el §.4.) le dixo verdades deſnudas para ſu remedio: Bernardo, por Lib. 2. c. 4.

essa misma causa hizo otro tã to cõ Guillelmo, tãbien tyrano entonces, y diabolico, Principe poderoso y ciego: finalmente aun hasta en las señales tienen alguna conueniencia: y porque no le faltasse a nuestro Santo la del Cordero de Dios, que es la insignia por donde conocemos al Baptista de ordinario, quando salio a Guillelmo le sacò (como dexamos dicho) en la vna mano, y señalandole cõ la otra; le dixo lo que el precursor a sus oyẽtes: *Ecce agnus Dei*: ves aqui el Cordero de Dios, a quien persigues: *Ecce qui tollit peccata mundi*: y ves a qui quien te perdonara tus culpas, si te arrepiẽtes dellas, y te enmiendas. De suerte que en todo hallareys que le fue siempre imitando y siguiendo las pisadas (de dõ de vino a caso el fauorecerle tanto el Santo, que quiso que con su ayuda y consejo se començasse a estender su orden, como mas largamente lo trae el Padre Fray Bernardo de Brito en su Chronica) pero en esto de sanar con las verdades, no se si me atreua a dezir que casi se le adelantò en cierta manera: pues aunque entrambos aplicaron esta medicina a los Principes y Monarchas de sus tiempos, no salio tan bien el Baptista con las curas: muchas hizo sin duda ninguna en Herodes, no se le puede negar esso: *Et audito eo multa faciebat*; pero al cabo al cabo no le pudo sacar de su adulterio: Bernardo no solamente le sacò al Duque Guillelmo de sus vicios, sino que descubrio en el vna mina de riquissimas virtudes, y fuera del en todos los demas dexamos dicho, que apenas se boluia nunca a casa, sin auer hecho fruto particular con su doctrina: *Vix aliquãdo vacuus*. Siruase Dios, por cuya voluntad tuuieron tanta efficacia sus palabras, que los que le seguimos en la professìon, le imitemos en las obras, y le acompañemos en el cielo. Amen.

Ioan. 1.

Lib.2. c. 1.

Marc. 6.

Lib.1.c. 13.

DISCVRSO

DISCVRSO X.

De lo mucho que el conocimiento proprio importa.

Vos estis sal terra.

Primer Pensamiento.

§. I.

Onderando Salomon las excelencias y grãdezas de la sabiduria en el capit. 2. del Ecclesiastes, sacò de los thesoros de la suya vna particular manera de alabar a los sabios, tan particular, quanto es comun a todos los que alaba, y tan comũ que apenas ay persona q̃ carezca de lo que les atribuye el a ellos como proprio: *Sapientis oculi in capite eius*, dize. Los sabios tienẽ los ojos en la cabeça. Harto mas marauilla fuera si los tuuieran en los pies. Pues como? los necios traen por ventura los suyos en otra parte? yo muchos he visto (q̃ en materia de necios nunca ay falta: *Stultorũ infinitus est numer'*) pero todos tienen sus ojos en la cara. Que nos querra dar a entender en atribuyr esto a los sabios solamente?

Ecclesf. 2.

De varias maneras se puedẽ explicar estas palabras, y pues no va nadie tras nosotros, ni ay q̃ temer, que si nos detenemos en esto, nos dara la hora, y faltara para lo q̃ haze mas al caso, quiero traer algunas breuemẽte, dexando para la postre la q̃ viere q̃ me viene mas a cuento. Gregorio Neocesariense explicando este lugar, dize, q̃ el tener los ojos en la cabeça, que Salomon atribuye a los sabios, es como vna descripcion, ò Hieroglyphico de la prouidencia, en orden à la qual nos puso Dios este sentido de la vista en lo mas alto de todo el cuerpo, para q̃ desde alli haga officio de atalaya y cẽtinela. En las costas del mar es cosa muy vsada, porque no

les

les puedā coger los enemigos de repente, tener en las cumbres de los montes vnos torrejōzillos, o garitas, desde dōde se descubre toda la playa, sube allà la guarda, y en viēdo algunas velas enemigas, enciēde sus hachos, señal por dōde todos los vezinos, dela comarca, le entienden y se apercibē. Este mismo remedio quiso Dios q̄ tuuiessemos los hombres en la continua guerra q̄ sustētamos toda nuestra vida: *Militia est vita hominis super terram*; y atalayas q̄ vean los enemigos desde lexos, y nos auisen de ellos: para esso puso los ojos en la cumbre de todo el cuerpo; paraque de lo alto de ella descubran tierra, y assegu ren los demas miembros. Gallardamente Ciceron en el libro segundo de la naturaleza de los Dioses: *Oculi tanquam speculatores altissimum locum obtinēt, ex quo plurima conspicientes funguntur suo munere.* Estā los ojos (dize) como atalayas en lo alto, y desde alli, quanto mas alcançan con la vista, tanto mejor cumplen cō las obligaciones de su oficio. Pues, segun esto, dezir Salomon que los Sabios tienen los ojos en la cabeça, es dezir q̄ està siempre la guarda en la garita, q̄ saben aprouecharse destas atalayas, de manera que no les coja ningun peligro desapercebidos:

Iob. 7.

Cicero.

Similis est homini clarè, sursum, & vndequaque cernenti, explica Gregorio; que por ninguna parte les puede acometer el enemigo, que no le vean primero, y̆ se preuengan: siendo verdad q̄ en los necios es muy al contrario, pues aunq̄ tienen ojos no sabē aprouecharse dellos. *Oculos habent, & non videbunt*, tan ciegos, que dize Salomon con justo titulo, que *Stultus in tenebris ambulat*: que andan siēpre a escuras y en tinieblas.

Gregor. Neocæs.

Psal. 113.

Eccles.

§. II.

De otra manera contrapone Olimpiodoro el tener los ojos en la cabeça de los Sabios, al tenerlos en los pies, que (segun el dize) es proprio de los necios: *Nam qui purgato intellectu, contemplatur superna, oculos habet in capite, eo quod caput eminentia quadam sit, & totius corporis pars suprema: qui verò circa terrena occupatur, habere dicitur oculos in predibus, qui sunt pars infima, & luto, cænoque commaculatu.* Tiene pies y cabeça el cuerpo humano, los pies que andan siempre cosidos con el suelo, que quādo mas se leuantan vn palmo de tierra: la cabeça al reues, alta en su situacion, y que ordinariamente mira al cielo.

Olympi.

Os homini sublime dedit, cælumque tueri.

Ouidius. Met. 1.

Parte superior que correspõde a lo mas noble y mejor de sus esferas. Y como dizen todos comunmente que el hombre es vn mundo abreuiado, assi tambien es fuerça dezir q̃ el mundo es vna pintura y descripcion del hombre: que tiene sus pies como el su cuerpo, y su cabeça. Dauid en el
Ps. 103. Psal. 103. *Fundasti terrã super stabilitatem suam abyssus sicut vestimentũ amictus eius, &c.* Al criar el mũdo, dize que puso Dios por pies la tierra, por vestido al agua, por pecho al ayre, y por cabeça al cielo: mirad si puede auer retrato mas al natural de vn cuerpo humano? No les faltarõ rastros de esto a los antiguos, pues los de Egypto (segun refiere Pierio libro 33. titulo, *Mundi moles*) pusieron vna estatua humana por Hieroglyfico de toda la machina del mundo, y el mismo Serapis (cuya era la estatua que dezimos) preguntado por Nicocreonte Rey de Chipre, confirmò esta significaciõ en su respuesta, y la declarò en vnos verso, q̃ trae tambien Macrobio en sus Saturnales, y otros autores.

Ex Pierio, & Macro. *Sum Deus, vt discas, talis qualem ipse docebo.*
Cælestis mundus caput est, mare venter opacum:
Terra pedes, aures versãtur in æthere summo,
Lux oculi, quam Solis habet splendentis imago.

Tengo (dize) el cielo por cabeça, el mar por viẽtre, la tierra por pies, el ayre por orejas, y la luz del sol por ojos. En el cuerpo se diferencian algo, pero en la cabeça y en los pies (que es lo que nos haze al caso) entrambos testimonios vã conformes, y entrambos concuerdan en que ellos corresponden a la tierra, y ella al cielo. Pues de aqui se entiende la explicacion de Olimpiodoro: y que dezir Salomon: *Sapientis oculi in capite eius:* los sabios tienen los ojos en la cabeça, es dezir, que los traen siempre en el cielo: q̃ solos ellos ponen la mira en las cosas superiores y diuinas: a diferencia de los necios, q̃ nunca los leuantan de la tierra, y de las cosas perecederas, y caducas de ella: *Oculi stultorũ in finibus terræ:* dize el Sabio en este mismo cap. 2. y como la tierra supone por los pies, y corresponde a ellos: *Hi, qui circa terrena occupantur, habère dicuntur oculos in pedibus,* con razon se dize destos tales que traen los ojos en los pies.

§. III.

NVestro glorioso Padre S. Gregorio lib. 2. Moraliũ cap. 4. explica este lugar de Salomon

1. ad Corin. 11. lomon por otro de S. Pablo 2. ad Corinth. 11. adonde dize: *Caput viri Christus*: q̃ la cabeça del hombre es Christo. En la primera creacion del mundo quiso Dios retratar en el al hombre, pero como se desbaratò el original por el peca do, no pudo quedar el retrato mas perfecto. Vino su Autor a renouarlo todo: *Ecce ego* Esai. 65. *creo cœlos nouos, & terram nouam.* Criò otro nueuo mundo, y co mo en el primero auia retratado al hõbre, quiso tãbiẽ retratarle en el segũdo. Por esso reduxo toda la Iglesia a vn cuerpo mystico, y en el se puso a si mismo por cabeça: *Caput viri Christus* (dexo los demas miembros, que por aora no hazen tanto a mi proposito) Pues en esta cabeça dize san Gregorio, que andan siempre Gregor. los ojos delos sabios: *Oculi ergo sapientis in capite illius sunt, dum Redemptoris sui opera, qua imitari debent, contemplatur.*

Pero ya que sacamos la palabra *caput*, de su primera significacio, no serà mucho que le apliquemos otra, vsada tam biẽ en las diuinas letras, en las quales significan algunas vezes el principio. Genes. 1 adõ Genes. 1. de nuestra Vulgata dize: *In principio creauit Deus cœlum, & terram*, buel uen algunos: *In capitulo creauit Deus cœlum, & terrã.* † Y nota vn autor moderno sobre este lugar, q̃ la palabra Hebrea *Ros*, de donde se deriua la palabra *Resith*, que es la q̃ està originalmente en el texto, no solamente significa principio, sino tambien cabeça: Iudoni. Estella. Hieremiæ 14. *Operuerunt rosam &c.* y traduze nuestra Vulgata, *operuerunt capita sua*; cubrieron sus cabeças. En el Psalmo Hierem. 14. 39. tenemos vn buen lugar a este proposito, pues adonde de nuestra Vulgata dize: *In capite libri scriptum est de me.* En la Psal. 39. cabeça del libro està escripto de mi, * nota Titelman, que alli por cabeça, los mas entiẽden el principio del libro de los Psalmos: *In principio libri Psalmorum.* De la misma manera Titelm. explica san Hieronymo aquello del Propheta Amos. capit. 6. *Qua propter nunc migrabunt in capite transmigrationis*; Amos. id est, (dize San Hieronymo) *Primi Captiuitatis iugum sustinebunt.* Y de esta manera Hierony. en nuestra lengua Castellana llamamos cabeça de processo, a los primeros renglones, que en el se escriuen: finalmente es tambien esta significacion muy conforme al origen, que tuuo el nombre en la Latina. Pues como afirma Varron, y lo trae Roberto Stephano en su thesoro: Marcus Varro. Rober. Stephan. *Caput dicitur, quod inde initium capiant sensus, & nerui*, en tanto se llama *caput*, en quanto

Digitized by Google

toman della principio los sentidos. Pues de ay colijo yo el sentido de las palabras que vamos declarando, y que dezir Salomon: *Sapientis oculi in capite eius*, es lo mismo que si dixera: *Sapientis oculi in principio eius*; solos los sabios saben poner la mira en su principio, solos ellos se conocẽ en sus causas, que es lo que llaman sciencia los Dialecticos. Quereys saber que principio tuuo el hombre? Pues acordaos del capitulo primero del Genesis adonde dize Moyses, que *Formauit Dominus Deus hominem de limo terræ*; que hizo Dios al
Gene. 1.
hombre de la tierra: en esse principio dize Salomon, que han de andar puestos los ojos
Cant. 1.
de los sabios, *In principio eius*; en el lodo y barro de q̃ fueron formados: porque en q̃ quitandoles de ay daran en necios; y si lo son, no veran palmo de tierra: *Stultus in tenebris ambulat.*

Mil rastros hallarèmos desto en las diuinas letras. Pidele la Esposa a su querido y regalado Esposo, que se dexe ver, que no se esconda, que le diga donde le hallarà, porque lo dessea saber con grande estremo: *Iudica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie*? Canticorũ 1. Querido Esposo, dadme nueuas de vos, dezidme donde soleys repastar vuestro ganado? adonde os vays a passar con el la siesta? y el despacho q̃ saca esta peticion de sus estrados, es: *Si ignoras te, ò pulcherrima inter mulieres, egredere, & abi post vestigia gregũ tuorum*. Si no te conoces, ò hermosissima entre las mugeres, sal de tu choça, y vè siguiẽdo las huellas de tu ganado. Agora no notays q̃ parece q̃ la responde a desproposito? ella quiere saber de el, para yrse a descansar en su regaço, a contemplar su estremada belleza y hermosura: y el la embia tras las ouejas, q̃ se vaya cãsando en su seguimiento, y tragando el poluo q̃ suelẽ leuãtar quando caminã. Es possible q̃ le dà Dios a su querida Esposa tal desuio? que no basta la fuerça del amor grande q̃ le tiene, ni la q̃ le haze su belleza, extraordinaria sin duda, pues la llama, hermosissima entre las mugeres: *pulcherrima inter mulieres*; para que dexe de darle esse ventanazo, y despedirla tan sacudidamente? *egredere & abi*! Por que la echa de su casa de essa suerte? El mismo se lo dize: *si ignoras te*; por la falta del conocimiento proprio; porque en no se conociẽdo a si, es impossible hallar a Dios, ni conocerle, es impossible saber cosa ninguna: *Stultus in tenebris ambulat*. Pero notad mas, que la parte adõde la embia, es a seguir

guir las huellas de el ganado: *Vbi post vestigia gregum*: para que el poluo que leuantan las ouejas con los pies, se le assie te a ella en los ojos, y de essa suerte los tenga en su principio: *Sapientis oculi in principio eius*: para otorgarle por esse medio lo que pide, y abrirle puerta al conocimiento que pretende.

Salia vna vez Christo del templo, Ioan. 9. y al passar por la puerta vio vn ciego, que deuia de estar pidiendo limosna a todos los que entrauan y salian: compadeciose del, y quiso sanarle: y para darle vista, di-
Ioan. 9. ze el texto sagrado, que *Fecit lutum ex sputo, & liniuit oculos eius*; que hizo vn poco de lodo con poluo y con saliua, y se lo puso en los ojos. Lodo en los ojos? Bastaua para cegarle, aunq̃ antes viera! como es possible que aplique Christo por medecina vna cosa tan perjudicial y tan dañosa? Que no: es disparate pensar esso: antes es el vnico remedio para alumbrarle en el cuerpo y en el alma. No es hôbre? No
Gene. 1. fue el lodo su principio? *De limo terræ*? pues para sacarle de tinieblas, para darle verdadera luz, no ay sino ponerle en el los ojos: *Sapiens oculi in principio eius*. De essa manera vino a alcançar la vista que antes le faltaua, *Vnxij oculos meos, & vidi*:

Quando nuestra madre la Iglesia nos quiere abrir los ojos del alma mas particularmẽte, quãdo nos quiere mas sabios en las cosas de Dios, y en ordẽ a esso multiplica sermones, y haze que los Maestros que ay en ella, cõ mas veras y frequẽcia que nunca, nos den los rayos y luz de su doctrina; en tiẽpo de Quaresma; entonces la primera ceremonia que haze es acordarnos que somos lodo y tierra: *Memento homo quia cinis es*, y pornernosle sobre los ojos: porque sabe q̃ el que no tuuiere en el los suyos, no podra dexar de andar a escuras, *in tenebris ambulat*: y al contrario, que la mayor señal de ser vno sabio es traer los ojos siempre en su principio: *Sapientis oculi in capite eius*. Pues, a nuestro proposito, como Christo queria enseñar de su mano a los Apostoles, paraque ellos despues nos pudiessen enseñar a todos, dioles grandes thesoros de su sabiduria, por esso los llamò sal, que es simbolo de ella, como dexamos dicho atras: pero porque los que la alcançan han de traer siempre la mira en su principio, por esso en haziendoles mencion de essa sabiduria, luego les pone la tierra delãte de los ojos; y no les llama sal del cielo, aunque es sabiduria de allà la que professan; ni sal del mar, aunque la

Digitized by Google

material se suele hazer ordinariamente de su agua; sino sal de la tierra: *Vos estis sal terræ*: paraque miren lo que son, y el principio y origen que tuuieron; para sacarlos con esso de tinieblas, y paraque no les falte su Miercoles de Ceniza, en q̃ se la pongan sobre los ojos, o sobre la sabiduria significada en ellos, y como en exercicio les acuerden: *Memento homo, quia cinis es.*

Segundo Pensamiento.

§. IIII.

TODOS los hombres del mundo altos y baxos, grandes, y pequeños tienen suma necessidad de conocerse: verdad tan cierta, que aun el mismo demonio, cõ ser padre de todas las mentiras: *Mendax est & pater eius*, en esta materia no se atreuio a dezirla, sino que preguntado en Delphos: *Quo itinere ad beatitudinem perueniatur*? porque camino se va a la bienauenturança? Respondio (segun refieren Ciceron Tusculanarum quæstionũ lib. 1. Macrobio 2. de Somnio Scipionis) *Si te ipsum noueris*, que no ay otro ninguno, fuera del q̃ el proprio conocimiento nos enseña. De donde vino a dezir Iuuenal en la Satyra 11. que aquella famosa sentencia,

Ioan. 8.

Cicero.
Macro.

Nosce te ipsum, a quien se le han conocido tantos padres, que a penas ha auido Philosopho que no gaste de adoptarla por hija suya, en realidad de verdad no fue de ninguno dellos, sino venida del cielo por milagro.

E cœlo descendit Gnothiseauton.
Tractandum, & memori figiendum pectore.

Gnothiseauton.
Iuuenal.

Pero aunque esta obligacion sea comun y general de todos, sin duda ninguna les corre mas particular a los Prelados; a los que por el lugar alto que ocupan, estan mas a pique de desuanecerse, y cõ mayor peligro de que se les olui de su baxeza; por esso Dios les procura acudir con mas socorros, y apenas les ha dado la dignidad, quãdo luego les trae quiẽ son a la memoria. En acabandole Christo de encomendar sus ouejas a S. Pedro. Ioãnis 21. *Pasce oues meas*, en haziendole su lugar tiniente en el gouierno y primado de la Iglesia; luego dize el Texto sagrado que mudò la platica, y començò a tratarle de su muerte: *Extendes manus tuas, & alius te cinget, & ducet quo non vis*: estenderas tus manos, y otros haran de ti lo que les diere gusto: y añade el Euangelista explicando esto, que *Hoc dice*

Ioan. 21.

Digitized by Google

dicebat, significans qua morte clarificaturus esset Deum; Que lo dezia dandole a entéder su muerte. Pues Señor que tiene que ver lo vno con lo otro? que consequencia tienen la mitra y la mortaja? el baculo y las vendas? el trono y el sepulchro? es possible que tan presto le quereys aguar el gusto a vuestro Apostol? ò es esse el pago que le prometeys por el trabajo de guardar vuestras ouejas? Muy bien se la pudiera prometer por premio, que muerte padecida por Christo, no ay vida que pueda tener comparacion con ella, pero a mi parecer no es esso lo que pretende tanto, quanto acordarle que es mortal; querer que se conozca, y q̃ sepa q̃ no por ser Papa, dexa de ser del barro quebradizo de todos los demas, y como tal ha de venir a hazerse cascos: significans qua morte esset moriturus.

Discurs. 7. §. 3. Ezechiel.

En aquel misterioso animal simbolo de los Superiores y cabeças, que viò Ezechiel en el cap. 1. y de quien otra vez hemos hecho menciõ en este libro, entre otras particularidades que notò y nos dexò escritas del, vna es que *facies aquilæ desuper ipsorum quatuor*: que de quatro caras que tenia (no ayays miedo que halleys otra en todo aquel capitulo) estaua la cara del aguila sobre todas quatro. Si dixera sobre las otras tres, ni tenia dificultad ninguna, pero sobre todas quatro, no siendo mas ellas: como era possible estar sobre si misma? Es q̃ nos quiere dar a entéder, q̃ el conocimento (q coresponde al aguila, por la agudeza grande de su vista) no solamente le ha de tener el Prelado de los otros, sino que ha de començar por si el primero: y q̃ aunque estè mas alto q̃ los demas por el oficio: *desuper ipsorum*: en el conocimiento ha de estar tambien sobre si mismo: por esso los ojos del aguila se ponen igualmẽte sobre todos *desuper ipsorum quatuor*: porque cõ ellos se alcançe tambien a ver a si y a su principio. El trabajo del buey, quãdo sea para los subditos solamẽte, quiero dezir, aunq̃ enderece el fruto de todo quanto trabajare a su prouecho de ellos, muy bien empleado sera, y con esso cũple: lo mismo digo de la fortaleza del leon, que la ha de emplear toda en defender, y amparar a sus ouejas: de la misericordia y piedad del hombre no guarde para si ninguna cosa: pero el conocimiento de el aguila: *desuper ipsorum quatuor*: el ha de ser el primero a quiẽ alcance, porque sino sera fuerça correr muy gran peligro. Pues paraque no le tẽgan los Apostoles, para que conozcan

Digitized by Google

can lo que son, y no se desuanezcan: para esso Christo en nuestro Euangelio les junta la sabiduria con la tierra: *Vos estis sal terræ*: como dandoles a entéder, que lo principal que han de saber ha de ser esto, y que no por ser Principes, y Monarcas de la Iglesia dexan de ser tan de poluo, y de lodo (segun su naturaleza digo) como antes.

Tercer Pensamiento.

§. V.

SI Los hõbres tuuieramos tan clara la vista en nuestras cosas, como la tenemos ordinariamente en las agenas, poca necessidad vuiera de aduertirles esto Christo a sus Apostoles: porque las mismas miserias a que la naturaleza humana està igualmente subjecta en los Superiores y en los subditos, les pudieran seruir de despertadores, y de auisos. El cansancio, la hambre, y la sed, la fatiga, las enfermedades, la muerte, que igual méte acomete a los palacios, y a las choças: que son sino memorias de que todos fuymos hechos de vna massa, y al cabo nos hemos de boluer a deshazer en vna misma tierra? Pero es el mal, que los que son mas aguilas para ver desde mil leguas la paja que està en los ojos de los otros, ordinariamente son topos para diuisar las vigas que ellos traen por pestañas de los suyos. Cerca de dos años estuuo el Rey Dauid en su pecado, y en todos ellos no le echò de ver, hasta que vino Ntan, y se le enseñò en persona de otro: *Erat quidem pauper, qui habebat ouem vnam, &c.* Entonces luego conociò la culpa, y señalò la pena que merecia, diziendo: *Viuit Dominus, quia reus est mortis.* Viue Dios q̃ merece esse hombre pagar no menos que con la vida su pecado. 2.Reg.12.

Propoueles Christo a los Escribas, y Fariseos la parabola de la viña, en persona de vnos labradores, a quien se la tenia su dueño encomendada, paraque la cultiuassen: dizeles como le dexaron de pagar la renta de el arrendamiento, como le negaron la propriedad, como le apedrearon los criados, y vltimamente como le mataron vn hijo solo heredero que tenia: y en mirando este mal termino en causa agena, y en persona de otros, luego le conocieron, y condenaron: *Malos malè perdet, & vineam suam locabit alijs agricolis.* Corre despues el velo a sus palabras, descubreles la enigma, y proponeles el caso en su persona propria, diziendoles: *Ita* Marc.12.

dico

dico vobis auferetur à vobis Regnũ Dei. Y con padecer ellos la enfermedad, y ser tan grande, q̃ antes solamente en figura les parecio mortal, con dezirsela el tan claramante, con todo esso ni la conocen, ni la entienden. En que va esto? sino en q̃ al mirar nuestras cosas, se nos turba la vista demasiado, y ciegos de la passion, viene a no auer ningunas que menos entendamos, ni de que nos oluidemos mas que de las propias.

Y assi vereys, en confirmacion de esta verdad, que quando Moyses halló a su pueblo que estaua ydolatrando el bezerrillo de oro. Exod. 32. el remedio que tomò para atajar aquella pestilencia, fue hazerle poluos, y darsele en el agua para que le beuiessen: *Arripiens vitulum quem fecerant, combussit, & contriuit vsque ad puluerem; quem sparsit in aquam, & dedit ex eo potum filijs Israel.* Exod. 32. Pareciendole que en ninguna parte se le podia esconder, donde menos topassen con el, menos le hallassen. Si le escondiera en las entrañas de la tierra, bastaua ser oro, para q̃ de alli le procuraran sacar, y alli se hallaran:

Oui. Metam. I. *Itum est in viscera terræ:*
Quasq; recondiderat, Stygijsq; admouerat vmbris
Effodiuntur opes, irritamenta malorum.

Si le arrojara en el mar, el mar inquietaran por topar con el; sus ondas surcaran cõ nauios, y para sacarle de entre sus arenas traçaran garauatos, è inuenciones. Si se pudiera tener en el ayre, no faltara vn Ycaro que aprendiera a volar para alcançarle: y quando se subiera al cielo, llegara (ò alomenos procurara llegar) allá la codicia, y soberuia de los hõbres:

Nè ve foret terris securior arduus æther. Idem. ibi.
Affectasse ferunt Regnum cœleste Gigantes.

Pero teniendole dentro de si mismos, no ay cosa de que esten mas oluidados: ni el auerle adorado como a Dios, por lo espiritual, ni el pecado, y prohibicion que en esso auia, por lo del demonio, ni el ser de oro, por lo del mundo, ni finalmente el ser hecho de las manillas, y joyas de las damas, por lo de la carne, nada de esso le parece a Moyses que será bastante para que se acuerden del, si vna vez le tienen incorporado en si, si se le pone en sus personas propias: tan lexos estamos de conocernos a nosotros, tan lexos de pensar desengañadamẽte nuestras cosas. Pues para que no les suceda esto a los Apostoles, para que

que se acuerden de si, y se reconozcan, el mismo Christo les pone la ceniza de su mano, y para que entiendan que la primera cosa a que su noticia se ha de determinar, es a si mismos les pone la tierra en la sabiduria, ò la sabiduria en la tierra, y juntando entrãbas cosas dize: *Vos estis sal terræ.*

Aplicacion del Discurso.

§. VI.

TOdas las virtudes tuuo con grandissimas ventajas nuestro glorioso Padre S. Bernardo; pero en esta del conocimiento proprio sin duda ninguna entiendo que se excedio a si mismo, y que fue vna de las en que el mas se esmerò perpetuamente. Mil testimonios pudieramos traer en prueua de esto, mas por agora bastarà vno que refiere su fiel secretario en vida, y Chronista en muerte, san Gotfrido, en el primer libro de los tres que escriuio de esta materia, cap. 6. Assentemos primero, que tuuo este glorioso Santo gracia particular de hazer milagros, y tan particular, que desde Christo acà, no se lee que aya auido ninguno otro, que llegue a ygualar con el en ellos. Expressamente el Cardenal Roberto Bellarmino tomo 1. Controuersiarum. Cõtrouersia 4. generali. lib. 4. qui est *de notis Ecclesiæ, cap. 14. Beatus Bernardus Monachus, & pater Monachorum pluribus miraculis claruit, quàm vllus Sanctorum quorum vitæ scritæ extant.* Bellar. Auiendo pues referido algunos san Gotfrido en el cap. 6. citado, y otros antes, añade luego vnos soliloquios que solia el santo Abbad tener sobre esto: *Plurimum miror quid nam sibi miracula ista velint? aut quid visum sit Deo talia actitare per talem? facta sunt aliquando signa per sanctos homines, facta sunt & perfectos: at ego scio sanctorum mihi non suppetere merita, confido autem nec me ad fictorum sortem pertinere.* S. Gotfrid. Marauillado estoy (dize Bernardo) y no puedo entender que querran ser estos milagros, ò que pretende Dios en obrar por vn hombre tal, tan grandes cosas! Los milagros suelenlos hazer, ò santos, ò fingidos; pero yo sè de mi que no soy santo, y fio de Dios, que tampoco es fingido lo que hago. Ponderemos vn poco estas palabras, y hallarèmos en ellas vn non plus vltra del reconocimiento que buscamos.

Lo primero, otros hombres conocerse suelen, pero es quando el rebenque a las espaldas

Digitized by Google

espaldas les sirue de desper-tador de su miseria. Psalmo 9. *Constitue Domine Legislatorem* (otra letra buelue *Punitorem*) *super eos, vt sciant gentes, quia homines sunt.* Quando se veen en la flaqueza, en los trabajos: quando desahuziados de los medicos, estan ya con el alma en la boca, entonces es quando conocen que son tierra: quando casi estan ya conuertidos en ella. Los Santos hazen mas, que conocen esto mismo aun siendo hombres, en medio de la prosperidad y la bonança, en lo florido y verde de sus años, en lo mas entero de su salud y fuerças ponen los ojos en su principio, y se les acuerda de que le tuuieron del poluo de la tierra: *Omnes homines terra, & cinis,* dixo allà el Ecclesiastico, y ponderan los Expositores esta confession por muy gran cosa. Pero nuestro glorioso Santo, no solo en la flaqueza y enfermedades con los hombres, no solo en la salud y fuerças con los Santos, pero aun en la excelencia y virtud de los milagros halla materia para reconocerse y humillarse: *Quid visum est Deo talia operari per talem?* Que dezis Santo glorioso? No està claro, que pues Dios os toma por instrumento de essas obras, deue de estar satisfecho de las

Psalm. 9.

Eccles. 17.

vuestras? merecimientos deueys de tener, pues en vida os da el tan grande premio. Esso otros lo diran (dize Bernardo) que yo no quiero sino admirarme de que Dios obra tan grandes marauillas por quien es tan pequeño, y tan no nada: *Talia per talem?* No ay miseria que no se signifique en aquel *talem.*

Y notad que de dos diferencias de personas que dize que suelen comunmente hazer milagros, conuiene a saber, santos, ò fingidos, en los primeros affirmatiuamente dize, que sabe que el no entra: *Scio Sanctorum mihi non suppetere merita:* pero de los segundos, solo dize que fia de Dios que no deue de ser de ellos: *Confido autem nec me ad eorum sortem pertinere.* Hasta aqui puede llegar el conocimiento de la miseria humana, pues aun en el fingir, cosa impossible a vn hombre si el no quiere, con saber Bernardo de su voluntad que no ha querido, con todo esso no dize desnudamente que no lo ha hecho, sino que lo fia de Dios, como reconociendo que si el no le vuiera tenido de su mano, huuiera caydo en esse y en otros mil pecados. Pues quien de los milagros (en que parece q̃ no ay cosa q̃ no huela à diuinidad

uinidad y omnipotencia) saca tan gran conocimiento de su poquedad, que serà de otras cosas inferiores? Que de la natural flaqueza y miseria a que la naturaleza humana està subjecta?

DISCVRSO XI.

De la soberuia, quan peligroso vicio es, especialmente en los Superiores y Maestros.

Quod si sal euanuerit, in quo salietur? ad nihilum valet vltra, nisi vt mittatur foras, & conculcetur ab hominibus.

Primer pensamiento.

§. I.

L Propheta Rey que por serlo, y por otra parte tã discreto, alcançaua a conocer el peligro notable en que viuia, entre otras peticiones que le haze a Dios en todo el discurso de sus Psalmos, en el 35. presentados, en cuyo buen despacho (le parece a el que) consiste su seguro: *Non veniat* *Psalm. 35.* *mihi pes superbiæ, & manus peccatoris non moueat me.* No me venga (dize Dauid) el pie de la soberuia, y la mano del pecador, no solamente no me derribe, pero ni aun me mueua. De vna de dos partes le puede prouenir la muerte a vn hombre, ò de la enfermedad que tiene arraygada en lo interior del cuerpo, ò de la violencia que padece exteriormente,

mente, ley por donde passan todas las criaturas corruptibles que segun dizen los Philosophos lo son *aut ab intrinseco, aut ab extrinseco*, como el madero, que nunca escapa del fuego, ò de la carcoma, esta q̃ el de suyo se la tiene, aquel que aunque no le tenga se le aplican. El alma racional, aunque en el ser physico y natural que Dios le dio, està libre de padecer estos contrastes, y solo puede faltar por falta del concurso general, como los Angeles; pero en el moral y de gracia, tan subjecta a ellos, que por momentos le pierde y se corrompe; llegadas a buscar las rayzes deste daño, hallaremos que son dos tambien, conuiene saber, mala inclinacion propria, ò persuasion agena. De la primera se quexaua el Apostol san Pablo, ad

Ad Rom. 7 Roman. 7. diziẽdo: *Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ, & captiuantẽ me in lege peccati*, que sentia en si mesmo vna natural oposicion a la virtud, vn peso que le lleuaua, como por fuerça, a todo lo que es vicios y pecados: y de la segunda nos auisa el Principe de todos Pedro que nos

1. Petr. 5. guardemos mucho: *Quia aduersarius vester diabolus tanquam leo rugiens circuit quærens quem deuoret*, porque el demonio nuestro mortal enemigo no descansa; y lo que dize del demonio se ha de entender tambien de sus ministros, por cuyo medio viene el a conseguir su fin y el nuestro, digo el de sus desseos, que estan puestos solo en ver que le tenga nuestra dicha. Entrambas a dos cosas junta gallardamente vn Poeta moderno en estos versos.

Mens mihi praua quidem: si quando at rectior, illam
Corrumpunt vitiorum exempla domestica, & artes
Omne quibus suadere malum nostram annuit ætas.

Y de entrambas pide Dauid a Dios que le defienda: *Non veniat mihi per superbiæ*: de la primera: *& manus peccatoris non moueat me*: de la segunda Expliquemoslo mas, y para acabar en lo que haze a mi proposito, quiero començar al reues por esto vltimo.

Comun cosa es que por las manos se suelen significar las obras, assi en las letras diuinas, como en las humanas. Pierio lib. 35. vbi *de manu*, titulo Pierius Valer. *Opus. Manus apud Ægypcios operis in primis Hieroglyphicum fuit.* En la sagrada Escriptura mas clara y frequentemente que en ninguna otra parte. Exod. 14. para dezir Moyses que vieron los Iudios las marauillas, que auia obrado Dios en fauor suyo, dize, que vieron la mano que auia exercitado: *Viderunt*

Exod. 14. *derunt Ægyptios mortuos, & manum magnam, quam exercuerat Dominus*: y es cosa recibidissima de todos los Doctores, y de que se hallaran otros mil lugares en las Concordancias. Pero aũ tiene fuera desta otra significacion que notò tambien el mismo Pierio Valeriano ibidem, titulo, *Eloquentia*. Pierius. *Eloquentia verò latè diffusa* (dize) *per dilatatam manum ostendebatur*: que pintauan vna mano abierta por symbolo de la eloquencia. De manera que la mano, no solamente significa el exemplo de las obras, sino tambien la eficacia, y persuasiua en las palabras. Pues como son estos dos tiros solos los que se le pueden hazer a vna alma desde a fuera, estas son las armas con que le pueden acometer los enemigos que le hazen guerra desde aparte?

Vitiorum exempla domestica, & artes
Omne quibus suadere malum nostra annuit ætas.

En segundo lugar pide Dauid a Dios que le defienda de ellas: y como la mano las significa entrambas, escogio esse termino por mas compendioso, y vsando de el dixo: *Et manus peccatoris non moueat me*, no permytays Señor que las rhetoricas de los pecadores, ni sus razones (que aunque tan sin ella para el mal siempre las suelen tener muy eficaces) ni sus malos exemplos me derriben, *Ibi ceciderunt, qui operantur iniquitatem*. Otros tales como ellos caygan en essos lazos, como suelen, pero en mi ni aun primer mouimiento no querria, si fuesse possible, que hiziessen: *Manus peccatorũ non moueat me*. Vamos a lo primero.

Non veniat mihi pes superbiæ. Si por las manos se significan las palabras y las obras, por los pies es cosa cierta, que suelen entenderse los desseos, y que son symbolos de los affectos interiores, no menos generalmente recibidos en Autores sagrados y prophanos. De todos le trae agudamente Celio Curion en el lib. 59. añadido a los de Pierio titulo: *Euridice*. Cal. Augus. Cur. *Pedes enim humanarum cupiditatum sunt Hieroglyphicum*. Essos pies son los que lauò Christo a sus Apostoles el Iueues de la Cena, sin cuya limpieza le dixo a san Pedro, que era cosa impossible ser su amigo; *Si non lauero te, non habebis partem mecum*. Ioan. 13. Essos son a cuyos calcaños anda siempre armando lazos la serpiente: *Tu insidiaberis calcaneo illius*: essos en las letras Genes. 3. humanas los que dexò de bañar Achiles en las aguas del Estigio, abriendo puerta por ellos a la muerte, que (segun fingiã) no le podia entrar por otra

Digitized by Google

Cal. super. otra parte: *Vt iudicarent eum fortem fuisse, nisi proprijs affectibus vinceretur:* dize Celio: y vno dessos fue el que se descalçò la Reyna Dido. Æneid.4. quando dexando aparte el femenil temor, y pusilanimidad, se matò por amores de Eneas:

Virgil. *Vnum exuta pedem, vinclisq; in veste recincta*
Testatur moritura Deos.

No dize que se los descalçò entrambos, sino el vno solo; porque de dos pies en que anda el alma, esto es, de dos affectos que tiene principales, amor y temor, solo dexò este vltimo, y con el otro se fue a la sepultura, dandose por ella muerte con sus manos. Pues como estos pies son los que nos hazen la guerra mas de cerca, enemigos caseros, de quien podemos menos defendernos; para mouerle a Dios a que el lo haga, lo primero que Dauid le pide es: *Non veniat mihi pes superbiæ*. Es dezir, *Non veniat mihi affectus superbiæ*. No señoree de mi esta mala inclinacion de la soberuia, este apetito de la ambicion y vanagloria: *Veniant mihi*, dize de este primer enemigo, que es extrinseco, y como tal temo no venga a apoderarse de la casa; pero del segundo, que es intrinseco, solo pide que no le mueua, ò le derribe, *non moueat me*. De entrambas frasis se puede confirmar la explicacion, que hemos dado a todo el verso.

§. II.

PEro pregunto yo, si el librarle Dios a vno de sus malas inclinaciones y desseos, es negocio de tan grande consideracion como sabemos, y en parte se puede colegir delo que dexamos dicho, que es la causa de que Dauid ande en la primera parte de su peticion tan corto, que de mil affectos malos a que experimẽtamos, que està subjecta la naturaleza humana, de todos parece que se oluida, como sino huuiera que recatarse dellos, ni temerlos; y solamẽte haze mencion de la soberuia: *Non veniat mihi pes superbiæ*? No niego que pueda auer otras razones; pero a mi parecer, el Propheta pidio socorro para la parte donde sentia en el muro mas flaqueza, y hablò en particular de la soberuia, por ser ella la que en particular suele siẽpre hazer guerra a los Monarcas, y alos Principes. Verguença es dezirlo, pero fuerça el auer de cõfessarlo: casi se puede la soberuia llamar a possessiõ en las cabeças: tã pocas han sido las q̃ se le hã escapado de quantos

Digitized by Google

quantos ha criado Dios enlos Cielos y en la tierra. Sino dezidme, que pecado fue el de Lucifer, sino soberuia? *Eleuatũ est cor tuum in decore tuo.* Que el de nuestro padre Adam, sino vn apetecer el ser de Dios, engañado cõ la promessa del demonio: *Eritis sicut dij.* Despues acà apenas nos cuentan otra cosa las historias sino desuanecimientos de Principes y Reyes auiendo llegado el de muchos a querer que los adorassen como a Dioses. Los mismos Apostoles, con estar en la escuela de la humildad, matriculados con el Rector y Maestro de ella Christo: *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde*; con todo esso se sintieron de este achaque, y subiendoseles este pie a la cabeça, quando andauan en vispera de serlo de la Iglesia: *Facta est cõtentio inter discipulos, quis eorum videretur esse maior*, començaron a contender y altercar entre si sobre quien auia de tener el primer grado. Espantaysos de esto? pues entre los mayores hallareys mas declaradas pretensiones. Iuan y Diego eran de los del assa (assi llamamos comunmente a los que priuan mucho) mas no por esso la dexò de hallar en ellos la ambiciõ; y mouidos de ella echaron a su madre (que como muger les parecio que negociaria mas, y se le podria perder menos el respecto) para que les negociasse los primeros assientos en el cielo: *Dic vt sedeant hi duo filij mei, &c.* Pues adonde el peligro es tan manifiesto, tan pocos los que del todo escapan libres de el, justo es tener vn poco de recelo; por esso le tenia Dauid tan grande, que no tratava ni pensaua en otra cosa, y por esso como oluidado de todos los demas malos efetos, solamente le pide a Dios le libre de este: y la primera cosa que le dize es, *Non veniat mihi pes superbia.*

Ezec. 28. Gens. 3. Matth. 11. Luc. 22. Matth. 20.

En el capitulo veynte y dos de Hieremias tenemos vn gallardo lugar a este proposito. Vales haziendo el Propheta a los Iudios vn tanteo y memorial de todas sus culpas y sus penas, vna intimacion de las passadas, y vn pronostico de las futuras. Que se dan demasiadamente a la auaricia: *Oculi tui & cor ad auaritiam.* Que engañan a los innocentes: *& ad calumniam*: que teniendo pies de plomo para el bien, buelan con alas de pluma en sus pecados: *Et ad cursum mali operis*: que auisandoles Dios y dandoles vozes sus ministros les cierran a el y a ellos las orejas: *Et dixisti non audiam.* Y despues de auerles notificado a todo el pueblo estos y otros seme-

Hie. 22.

semejantes cargos, llegando a tratar en particular de las cabeças, lo que les dize es, que: *Omnes pastores tuos pascet ventus.* Que seran pasto del viento todas ellas. Dos cosas hallo yo que ponderar en esto: la primera que entre todos los vicios reseruò solo este para los Superiores, como mas particular y proprio suyo, y arguyendo a los demas miembros de auaricia, de engaño, de pertinacia, de rebeldia, y de desobediencia, a las cabeças no la arguye mas que de soberuia. Quien duda sino que lo deuio de hazer con grande fundamẽto? Quien duda, sino que se les deue de poder atribuyr este pecado con mayor propriedad que otro ninguno? Lo segundo que se ha de notar es, la frasis de que vsa el Espiritu santo para notificarsele; que no dize que se andaran los pastores papando ayre, como ya otra vez lo auia dicho de las ouejas en el capit. 10. de los

Prouer.10. Prouerbios: *Qui innititur mendacijs, hic pascit ventos.* Que se suellen beuer los ayres, sustentandose de engaños y mentiras: de los pastores no dize assi, sino que el ayre se los traga a ellos: *omnes pastores tuos pascet ventus.* Para dar a entẽder quãto mas peligroso es este vicio en los Superiores, que en los subditos. Hombres ay que se sustentan del ayre, y hombres que el ayre se sustenta de ellos Vereys vnos camaleones de agenos gustos, que el ayre de vn fauorcillo, aunque fingido; el viento de vna buena palabra, aunque engañosa, los engorda; si me mirò bien el Rey; si me hablò con buena gracia el otro su criado: *Hic pascit ventos:* Pero este es vicio proprio de los subditos, de aquellos a quien es el depender de voluntades agenas los haze andar contemporizando a sus mudanças, y aun estoy por dezir que no es tan malo. Pero los Superiores, y cabeças tratan mas en gruesso, no comẽ ellos el ayre, sino el ayre se los come a ellos: *Pastores tuos pascet ventus.* Y como el mantenimiẽto se conuierte en la substancia, y ser de quiẽ le come (*Alimentum enim transit in substantiã aliti.* Dizen los naturales.) Dezirnos el Propheta que los pastores son el proprio manjar en que se ceua el viento, es dezir, que los conuierte en si. Que el Prelado que se dexa lleuar de la soberuia, por el mismo caso se deshaze (como si dixessemos) de hombre, y se haze ayre, tã vano y tan vazio como el mismo: pues esto es lo que temia Dauid, quando dezia: *Non veniat mihi pes superbiæ.* Y esto lo que preuino Christo en nuestro Euangelio

M quando

Digitized by Google

quando dixo: *Quod si sal euanuerit, in quo salietur.* Si la sal se euaporare, si se desuaneciere, si se viniere a conuertir en humo, y ayre, en humo digo de propria estimacion, y en ayre de soberuia y vanagloria: *In quo salietur.* La enfermedad se les pega antes a las cabeças, y vna vez pegada, es mas peligrosa en ellas, que en niuguno delos otros miembros: pues el remedio està en preuenir el daño, y para que se preuenga, en auisar con tiempo. Esso es lo que haze el celestial Maestro: poniendoles su perdicion al ojo, si acaso se descuydan: *Ad nihilum valet vltra, &c.*

Segundo pensamiento.

§. III.

Quod si sal euanuerit. Varias razones podriamos señalar, de que esta contagiosa pestilencia se pegue mas a los superiores que a los subditos, pero dexadas otras, pondre aqui solas dos, sacadas de dos lugares de nuestro glorioso Padre san Bernardo. Notò en el capitulo onze de sus Meditaciones, que este vicio tiene en el cielo su casa solariega: *Superbiam in cœlo nata est* (dize el santo) tiene su naturaleza allà en lo alto: allà criò Dios a los Angeles, para que le siruiessen de pages de camara en el Palacio Sacro de su gloria, y allà fue donde se quisieron algunos dellos passar del pie a la mano, y haziendose de pages, compañeros, tomar silla, y sentarse a visita con su señor: *Sedebo in lateribus Aquilonis, similis ero Altissimo.* Esai. 14. Veys ahi la soberuia, por esse atreuimiento los despidieron del cielo, y cayeron a lo mas baxo de la tierra: *Videbam Sathanam sicut fulgur de cœlo cadentem.* Luca 10. Pues como todas las cosas apetecen naturalmente sus principios, de aqui le viene a este vicio el procurar subir siempre a lo mas alto, hasta llegar adonde tuuo el suyo, si pudiesse, y es lo que dixo Dauid gallardamente: *Superbia eorum ascendit semper.* Es muy cōforme a las leyes de la naturaleza, que todas las criaturas se vayan hàzia la parte donde tuuieron la suya, por esso baxa la tierra, sube el fuego, y cada elemento se va derecho a su region, hasta los hombres, con ser libres, tenemos vn natural amor a nuestras patrias, a las tierras adonde nacimos, que nos lleua necessariamente a ella: pues si la soberuia nacio tan alta, que mucho que procure siēpre subir lo mas que puede: *Ascendat semper.* Y aun de aqui le viene a ella el nombre

Bernard.

Do. Mirabel. Super. §. 1. bre de *Superbia*. Esto es: *Superna via*. Camino hàzia lo alto, y *Superbire* (dize Dominico Mirabellio en su Polyanthea) que es lo mismo que, *Supra ire*. Por esso aunque ella es pie (como dexamos dicho) *Pes superbiæ*. No asienta en el suelo, que està muy baxo, sino subese a la cabeça, que es lo mas alto de todo el cuerpo humano, y en el mystico de las comunidades a los Superiores y a los Reyes, porque essos son los q̃ estan mas encumbrados.

§. IIII.

OTra razon de esto podemos fundar en la difinicion de la soberuia, que refiere el mismo san Bernardo tractatu, *De gradibus humilitatis*, post initium: *Quid enim aliud est superbia, quam amor propriæ excellentiæ*. Es la soberuia (dize el santo) vn amor que tiene por objecto a la excellencia propria de cada vno. Viose Niobe (que por ponerla Alciato por significacion y emblema de este vicio exemplificò en ella, antes que en otro) rica en bienes, que llaman de fortuna, noble en linage, hermosa en el cuerpo, discreta en el entendimiento, y sobre todo venturosa en el numero grande de hijos que tenia, y como se vio tan excellente en todo, enamorose de si misma y dixose razones. (Bernard.)

Sum fælix, quis enim neget hoc? fælixq; manebo; Ouid.Me.
Hoc quoque quis dubitet? tutam me copia fecit.
Maior sum quam cui possit fortuna nocere.

Venturosa soy, y venturosa tengo de ser eternamente, la misma abundancia me assegura, y la sobra de bienes me haze no temer los golpes de la fortuna. No veys que enamorada està de si, y de su excellencia? pues esto es formalissimamente la soberuia: *Amor propriæ excellentiæ*: juntemos a este principio otro, para que de entrambos se infiera nuestra conclusion por buena consequencia. Dizen los Philosophos, que *sicut se habet simpliciter ad simpliciter, ita magis ad magis*. Que si el calor v. g. es vna qualidad que su naturaleza tiene produzir otro calor en el subjecto, ò subjectos que halla cerca; quanto mayor calor fuere, tanto mayor le produzirà (por lo menos quanto es de su parte) por esso calienta mas vn fuego que otro. Pues agora, si la soberuia es amor, y amor que se ceua en la excellencia propria de cada vno, como en pasto, que natu-

ralmente la sustenta bien se sigue que quanto mas excellencia propria huuiere, tanto mas campo tendra este amor en que espaciarse. De aqui es, que los Letrados corren grandissimo peligro en este vicio: *Scientia inflat*: y como dixo allà el Poeta:

1. ad Cor. 8.

Aurum, & opes, & rura frequens donauit amicus,
Qui velit ingenio cedere, rarus erit.

Marcia. lib. 8. epigr. 18.

Apenas ay hombre humilde en materia de letras, y de ingenio; porque esto del saber es la mayor excellencia que puede en lo natural tener vn hombre. † Ponese Dauid en el Psalmo treynta y vno a encarecer la misericordia de Dios, que solo por auer propuesto de confessarle su culpa le auia concedido ya la indulgencia: *Dixi confitebor aduersum me in iustitiam meam Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei.* Para que os aficioneys de camino a la confession, y conozcays la eficacia y la virtud que tiene: pues solo el proposito de hazerla, si es con verdadera contricion, es bastante a que os perdone Dios vuestros pecados. Por esso puso el verbo *confitebor*, de futuro, confessarème: pero el *remisisti*, en verdad que le puso de preterito, tu perdonaste; para dar a entender, que aun antes que lo hiziesse estaua ya su culpa perdonada. Pero boluamos a lo que nos haze al caso, para el proposito que yuamos tratando. Està Dauid encareciendo esta misericordia de Dios, quan franca està su puerta siempre para todos, y quan a su tiempo sabe dar audiencia a todos sus sieruos, a todos los que viuen santamente: *Orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno*: y a penas ha dado esta regla general, quando le pone vna excepcion, y dize: *Verumtamen in diluuio aquarum multarum, ad eum non approximabunt.* A todos franquea Dios la puerta de su casa; a todos oye, y despacha muy a gusto: *Verumtamen in diluuio aquarum multarum*; pero en el diluuio de las muchas aguas, no ay tratar de llegar a el, ni aun de mil leguas. El doctissimo Hugo Cardenal entiende por estas aguas la sabiduria y doctrina, que muchas vezes se llama con nombre de agua en la Escriptura. Eccles. 14. *Aqua sapientiæ salutaris potabit illum*, darale a beuer el agua de la sabiduria de el cielo, y en este sentido entienden otros muchos lugares de las diuinas letras Origines, san Hieronymo, san Gregorio, nuestro Padre san Bernardo, Beda, Ruperto, y otros padres, que refiere

Psam. 31.

Eccles. 14.

Hieron. Laure.

refiere Hieronymo Laureto en su Silua allegoriarum, verbo, *Aqua*. Pero pregunto yo; si por las aguas se entiende la sabiduria del cielo, y el conocimiento de los mysterios soberanos, como dize el Propheta, que en el diluuio de essas aguas no se podran llegar a Dios los hombres? *Ad eum non appropinquabunt*. Que razon puede auer paraq̃ la sabiduria, especialmente siendo de cosas de Dios, sabiduria del cielo, nos estorue de llegarnos a el? El mismo Hugo Cardenal lo dize luego: *Quia frequenter literati à Domino se elongant per superbiam, & ambitionem*. Porque auia de ser, sino por la guerra que nos haze en essa misma sabiduria la soberuia? Es cosa muy excellente la sabiduria: y quanto mas alto y perfecto es el objecto, tanto mas excellencia tiene en ella en que pueda ceuarse el amor proprio, pues como la soberuia no es otra cosa que esse amor: *Amor propriæ excellentiæ*, de ahi le nace el prender tan bien su fuego en essa leña, y que apenas aya Letrado que sea humilde: *scientia inflat*. Por esso dize Dauid, y entiende Hugo, que no se llega bien a Dios en multitud de letras, porque la soberuia, que ordinariamente suelen traer ellas cõsigo, es la q̃ aparta de Dios

Hugo Cardin.

a los mas sabios, *quia frequenter literati à Domino se elongant per superbiam, & ambitionem*, tan cierto es, que este vicio por la mayor parte cunde mas en las mayores dignidades, y se pega mejor en donde halla cosas mas altas y perfectas. * De aqui es que aun en las mismas virtudes, y en la santidad halla la soberuia materia, el desuanecimiento a su proposito: cosa que a ningun otro pecado le sucede. San Augustin lib. de natura & gratia: *Cætera vitia in malefactis valent, superbia etiam in benefactis est cauenda*. Y a nuestro Padre san Bernardo le parece gran cosa que aya alguno que sea virgen, y humilde juntamente: *Quod si virgo & humilis es, quisquis es magnus es*. Que dezis Doctor santo? pues el ver juntas dos virtudes se os haze marauilla? harto mayor parece que lo fuera el verlas apartadas. Que grandeza hallays en esso, que la encareceys tanto? Que? Que es la virginidad vna de las prerogatiuas de mayor excellencia, que pueden tener los hombres, y siendolo es mucho que no se ceue en ella la soberuia, que como sea en excellencia propria: *amor propriæ excellẽtiæ*: aun en las virtudes, y en las buenas obras tiene entrada: *etiam in benefactis est cauenda*. Pues a nuestro proposito; co-

August.

Bernar. ho. 1. de laudibus virginis matris.

Digitized by Google

mo las cabeças estan en lugar mas excellente que todos los demas miẽbros de el cuerpo, de ahi les viene q̃ corran mayor peligro de ensoberuecerse que ellos: y si son cabeças como deuen, esto es, sabias, y santas, quanto mas añadieren de excelencia, tanto mas se les añade de peligro: porque es esse el manjar de que se sustenta la soberuia: *amor propriæ excellentiæ*, y por ventura a bueltas, se las comera tambien a ellas, que es lo que deziamos en el §. 2. *Pastores omnes tuos pascet ventus*. Porque no les suceda tal a los de su Iglesia, auisa Christo a los Apostoles con tiempo, y les dize, que *si sal euanuerit, ad nihilum valet vltra, nisi vt mittatur foras, & conculcetur*. Que aunque sean la misma sabiduria, la misma charidad, la misma equidad y justicia, y tengan todas las partes y virtudes que hemos dicho que se significan en la sal: *Si euanuerit*, si se desuanecen, si les da el ayre de la soberuia y los resfria, *ad nihilum valet vltra*: no valen mas de para echarlos en la calle, a que los pisen quantos passaren por ella, *& conculcetur ab hominibus*, que aunque sean cabeças, si se ensoberuecen, andaran debaxo de los pies de todos.

(∵)

Tercer Pensamiento.

§. V.

AD *nihilum valet vltra nisi vt mittatur foras*, no ay regla mas cierta q̃ seguirse tras la soberuia la cayda, y en desuaneciendose vno, venir a dar consigo en tierra ignominiosamẽte: *Eleuatum est cor tuum in decore tuo: perdidisti sapientiam tuam, in terram proieci te*. Ezechielis 28. Puesto lo primero era impossible que dexasse de seguirse lo segundo. Alcançò el Rey Arphaxad muchas vitorias, conquistò muchos Reynos y Prouincias, edificò ciudades, y viendose señor vniuersal de todo: *Gloriabatur quasi potens in potentia exercitus sui, & in gloria quadrigarum suarum* Iudith. 1. començòse a desuanecer gloriandose de su poder, de la valentia de sus soldados, y de la fortaleza de sus carros y machinas de guerra. Veys aqui el antecedente, agora escuchad la consequencia en las palabras immediatas que se siguen: *Anno igitur duodecimo Regni sui, Nabuchodonosor Rex Assyriorum pugnauit contra Arphaxat, & obtinuit eum*: Desuaneciose: luego de ahi se siguio, que Nabuchodonosor le hiziesse guerra cruel, y le venciesse. Esso denota aquella illatiua *igitur*, que infiere las vnas cosas de las otras,

Ezech. 28.

Iudit. 1.

Digitized by Google

otras, *igitur obtinuit eum*, que se podia inferir mejor de auerse ensoberuecido, que venir a quedar vencido y deshonrado? *Perdidisti sapientiam tuam, in terram proieci te.*

Quando aquella famosa estatua que vio el Rey Nabuchodonosor. Daniel. 2. tan negra repetida en los pulpitos, que a penas ay sermon donde no salga, y por mas que yo he hecho, no me he podido escapar de que diga su dicho en este libro. Quando aquella estatua pues leuantò sesenta codos en alto la cabeça, y començò a mirar con aspecto terrible a todo el mundo; ninguno huuiera en el, que no juzgara que auia de llegar muy presto al cielo, aun al mismo Daniel le parecio que crecia tanto, que no hallaua vocablo que significasse bastantemente su estatura, y assi puso tres, ò quatro juntos: *Statua illa grandis. & Statua illa magna, & Statua sublimis.* No parece que acaba de encarecernos su grandeza. Rica de oro, pues tenia toda la cabeça de ella: rica de plata, y todos los demas metales, pues todos ellos se hallauan en su cuerpo; y siendo tan grande, no podian dexarlo de ser tambien los miembros, y el peso del metal que entraua en ellos; donde ha de venir a parar esto? No ayays miedo que tarde mucho en caer: luego (dize el Texto sagrado) que baxò vna piedra, y derribò la estatua por el suelo: *Lapis abscissus est de monte, sine manibus* (notad esta palabra) *& percussit statuam in pedibus eius*, y luego: *tunc contrita sunt pariter ferrum, testa, æs, argentum, & aurum, & redactæ quasi in fauillam.* De toda essa machina, de la grandeza y variedad de sus metales, no dize que quedò mas de vn poco de ceniza, vnas pauesas: mal he dicho, ni aun essas no quedaron: *Quæ raptæ sunt à vento, nullusq; locus inuentus est eis.* Vino el viento y lleuoselas: que como toda la estatua se leuantò del ayre, digo de la soberuia y vanagloria, a el se le deuiã de derecho las reliquias; cobròlas con tanto rigor, que no dexò, ni rastro, ni aun ruynas siquiera del edificio no quedaron: *Nullusq; locus inuentus est eis.* Este es el fin que tiene la soberuia, *Vidi impium super exaltatum, & eleuatum sicut cedros Libani.* No veys como se sube allà a las nubes? Pues dad la buelta por la misma parte de aqui a vn poco, ò remititselo a Dauid, que ya la ha dado, y el os dira las nueuas (viejas para los que entienden bien esta doctrina.) *Et transiui, & ecce non erat; & quæsiui eum, & non est inuentus locus eius.* Ni parecio el

Daniel. 2.

Psalm. 36.

el soberuio, ni señal de que alli huuiesse estado tal persona. Lo mismo que le sucedio a la estatua, que las cenizas en que se conuirtiò, *Raptæ sunt à vento, nullusquē locus inuentus est eis*.

Pero notad la palabra que dexè apuntada, que todo este destroço le hizo vna piedrecita, que se cayò ella sin que nadie la impeliesse: *Abscissus de monte sine manibus*. Tan natural le es el caer a la soberuia, que quando los hombres la permitan, las mismas piedras se leuantaran contra ella à derribarla. Todos los demas vicios aguardan mano que execute su castigo; de los homicidas (que para darles este nombre, bastantes titulos muestran sus desseos) dize Dauid en el Psalmo 62. que *Tradentur in manus gladij*: que seran entregados al braço seglar, y morian a manos del cuchillo; por el adulterio auia experimentado el mismo en causa propria: *Quoniam die ac nocte grauata est super me manus tua*: que le assentaua la mano de Dios pesadamente; en general de todos los pecados dize tambien en el Psalmo 39. *A fortitudine manus tuæ ego defeci, in increpationibus propter iniquitatem, &c*. Que el mas fuerte desmaya, quando leuanta Dios la mano a castigar alguno: y en el cap. 9. de Esayas de essa manera confiessa el Propheta que lo hizo: *adhuc manus eius extenta*. Sola la soberuia no aguarda nada de esso sino que sin que Dios eche mano, ni los hombres pongan la suya en castigarla, *sine manibus*, halla su pena natural, que es la cayda: *in terram proieci te*. No tocò mano ninguna a nuestra piedra, y con todo esso ella de suyo se mouio a derribar la soberuia y altiuez de la estatua.

Psalm. 62.
Psalm. 31.
Psalm. 39.
Isaiæ. 9.

Quereys experimentar esta misma verdad dẽtro de las cercas de vuestro lugar? Dentro de las tapias de vuestra propria aldea? Pues miraldo bien, que en qualquiera que sea hallareys alguna estatua de Nabuchodonosor, algun soberuio, que aunque con pies de barro, se le suba vn poco de oro que tiene a la cabeça, y lleno de viento se quiere leuantar sesenta codos sobre todos los demas del pueblo, aunque a dicha no merece limpiarles los çapatos. Pero dezidme, que cosa mas ordinaria que baxar vna piedra, vna murmuracion al mejor tiempo (que es natural a la soberuia de vno, seguirse el aborrecimiento general de todos, y como dixo allà el Poeta:

Odimus immodicos, experto credite, fastus.) *Ouid. 3. de Arte amã.*

Y es di.

Y es cosa estraña, que con ser tan grande la cabeça, y tan disforme el cuerpo, no ayays miedo que vaya a topar en el, ni en ella, sino solamente en los pies, que son de tierra, en siete con que tiene cubiertos sus abuelos, desenterrandoles los huessos que estauan años ha debaxo della, ay es donde haze el golpe: y como el fundamento es flaco, y estriua en el la machina de todo el edificio, no les sirue el auerse engreydo y leuantado tãto, mas que de dar despues mayor cayda. Es lo que dixo gallardamente Claudiano, en los versos que hizo contra Rufino:

Claud. *Iam non culmna rerum*
Iniustos creuisse queror, tolluntur in altum,
Vt lapsu maiore ruant.

Cerremos este §. con vn lugar de san Pablo, en el capitulo 8. de la epistola primera a los Corinthios, adonde contraponiendo el Apostol la caridad a la sabiduria, aquella virtud de la voluntad, esta del entendimiento, aquella sobre natural, està en los limites de la naturaleza: finalmente, aquella verdadera, y esta falsa, plomo pesado de necedad, dorada con nombre de sabiduria (que tal es toda la que se tiene de las cosas de este mundo: *Sapientia huius mundi, stultitia est apud Deum.*) 1. ad Cor. 3. Contraponiendo pues estas dos cosas, la diferẽcia ẏ contrariedad que pone en ella es, que *Scientia inflat, charitas verò ædificat.* 1. ad Cor. 8. Que la sciencia ensoberuece, è incha, pero la charidad edifica. Si miramos a lo que suenan las palabras, es cosa cierta, q̃ el hinchar, y el edificar no se oponen, antes parece que cõuienen en lo que es crecer, y leuantarse. Si dixera la sabiduria derriba, pero la charidad leuanta: ò la sabiduria destruye, pero la charidad edifica, norabuena, mas dezir que la sabiduria hincha: *Inflat.* Y contraponerle luego el edificio de la charidad: *charitas verò ædificat.* Que oposicion puede hallar entre essas dos cosas el Apostol? Y aun de aqui colijo yo quan cierta es la cayda, despues de la soberuia, pues para significar san Pablo vna muy grande, vna que pudiesse hazer balança con el edificio que la charidad leuanta hasta emparajar con las almenas del cielo, el verbo de que echò mano proprio, fue: *Inflare.* Hincharse y ensoberuecerse: *Scientia inflat.* Como si dixera, tanto arruyna y destruye la

Digitized by Google

la soberuia, quanto edifica la caridad: y supuesto esso, basta dezir, que la sciencia del mundo ensoberuece paraque sea la contraposicion proprissima.

§. VI.

MAS (y acabemos de vna vez con todo lo que puede en esta materia encarecerse) no solamente en lo temporal, sino en lo espiritual, que es de mayor consideracion, nos haze dar la soberuia mil caydas (como dize el Espiritu Santo en el capitulo diez del Ecclesiastico) *Initium omnis peccati est superbia.* Ella es el tropieço que nos haze dar de ojos en todo genero de culpas y pecados. Muchos lugares se hallan en la Escriptura en prueua de esto, pero de todos trae vno solo san Lucas en el capitulo veynte y dos, adonde refiriendonos la vltima cena en que Christo dio su carne y sangre a los Apostoles, dize tambien (con los demas Euangelistas) como les dio las nueuas ciertas de su muerte, del poco tiempo que les quedaua ya para poderle tratar y comunicar acà enel mundo, y del traydor que le tenia vendido a los Iudios, que era vno de los que comian con el pan a la mesa: *Veruntamen ecce manus tradentis me, mecum est in mensa.* Y apenas acaba de dezir esto el Euāgelista, quando (interpuestas vnas pocas palabras, que referiremos luego) añade que *Facta est contentio inter discipulos, quis eorum videretur esse maior,* que huuo entre los dicipulos debates y contiendas, sobre qual se tenia por el mayor de todos. Aora no reparays que a desproposito parece que viene esta disputa? Pues como, està Christo tratando de su muerte, çahiriendoles la causa della, y dandoles en rostro con que vno dellos le ha de vender y entregar a los Iudios, y en lugar de llorar la despedida, purgarse de la culpa, los que estauan sin ella, y dar a quien la tenia pena merecida, o preuenir que no llegasse la traycion a effecto, se ponen a reñir sobre qual ha de ser preferido a los demas? que grosseria! parece que es querer heredar a Christo en vida, y pleytear a sus ojos, quien le ha de suceder en el oficio. Que fundamento pudieron tener en esto los Apostoles? Es el caso a mi parecer (dexando por aora otras muchas razones que multiplican de esto los interpretes) que como Christo no les dixo mas de

Eccli. 10.

Luc. 22.

de que vno de ellos le auia de vender, sin declararles determinadamente quien seria, quisierō ellos hazer luego la pesquisa, para atajar de essa manera el daño si pudiessen: esso dizen las palabras que interpuso el Euangelista entre las primeras que referimos, y estas vltimas, que *Cœperunt quærere inter se, quis esset ex eis qui hoc facturus esset?* Que començaron a echar la cuenta, y hazer discursos sobre quien podria ser el autor de tan gran vellaqueria. Pues para aueriguar esso, el medio que escogieron por mejor, fue saber quien dellos se tenia por el mayor de todos. *Quis eorum videretur esse maior?* Pareciendoles que de esso solo, y no de otro ninguno podia salir tan atroz maldad. *Initium omnis peccati est superbia.* No dize que disputarō: *Quis eorum esset maior*: Qual de ellos, en hecho de verdad era el mayor y el mas perfecto? porque de ay no podian inferir ninguna cosa, sino: *Quis eorum videretur esse maior*: qual se tenia por mas que los otros? quien se parecia mayor y mas honrado? porque tan gran pecado como el vender a Christo, suponian que no podia salir de otro ningun principio que de esse, y que sola la soberuia era bastante prouança para sacar en limpio: *Quis esset ex eis, qui hoc facturus esset*: quien de ellos era el traydor que le auia de vender a los Iudios? Tan cierto es, que este vicio derriba no solamente los cuerpos de la dignidad y estima de los hombres, sino tambien las almas de la gracia de Dios, haziendolas caer en todo genero de culpas y pecados: tan cierto, que ni en lo espiritual, ni en lo temporal no le queda cosa en pie, que no la arruyne, y la eche por el suelo: *In terram proieci te.* Pues esto es lo que auisa Christo en nuestro Euangelio a los Apostoles, que *Si sal euanuerit.* Si se desuanecieren: *Ad nihilum valet vltra.* Por el mismo caso no quedaran de prouecho para nada, por el mismo caso caeran (para con Dios) en mil ofensas, por dōde el los despida de su casa: *Nisi vt mittatur foras*: Y (para con los hombres) en tanta baxeza y humildad, que los traygan debaxo de los pies: *Et conculcetur ab hominibus.* Que lleguen a no los estimar en lo que pisan.

Apli-

Aplicacion del Discurso.

§. VII.

SI La excelencia propria es el ceuo en que pica la soberuia, y quanto vno està mas alto, tanto mas expuesto està a que sus vientos le enuistan y derriben. Nuestro glorioso padre san Bernardo (a no tener echadas en la humildad tan hondas rayzes) sin duda ninguna corriera manifiesto peligro de la vida: porque fue tan general el aplauso que todo el mundo hizo a su santidad, y a sus milagros, que desde las tiaras de los Summos Pontifices, y coronas de los Emperadores, hasta las humildes abarcas de los çafios y toscos aldeanos, todos le veneraron como a santo, le amaron como a padre, y acudieron a el como a la fuente de su salud y su remedio: *Abbas Claraualliis mira reuerentia habetur ab omnibus, autor pacis, & pater patriæ prædicatur.* libro secundo, capitulo septimo. Pero quien le diò todas las demas virtudes, le dio tambien esta de la humildad, tan profunda, tan solida y maciça, que no bastò nada de esto a hazersela perder, aun se atreuio el ayre de la vanagloria a acometerle. A Philoteo en los versos que hizo de su vida, le parece esta mayor grandeza, que todas quãtas pueden dezirse de los Martyres, y contraponiendo el suffrimiento que ellos tuuieron en las llamas, y la constancia entre los filos del cuchillo, con la humildad de san Bernardo en la cumbre de su alteza, dize que tiene por mucho mas este segundo.

Lib. 2. c. 7.

Grande quidem fuerat ferro flammisq; necari,
Nec tamen æternam deseruisse fidem.
Maius opus summo versari in culmine rerum.
Nec tamen vlla animos ambitione premi.

Philo. in vita sanct. Bernar.

Y sin duda ninguna lo pudo dezir con mucho fundamento, porque quanto es mas noble criatura el alma que el cuerpo, tanto es mas dificultoso el resistir sus passiones y vencerlas, y consiguientemẽte tanto mas hizo Bernardo en no dexarse lleuar de la gloria que el mundo le offrecia, que no los martyres en no rẽdirse a los tormentos que les dauan los tyranos: porque estos solamente pueden exercitar

Mat. 10.

citar sus fuerças en el cuerpo: *Qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere.* Pero la gloria y honra apoderase de lo mejor del alma, que por natural inclinació parece que la apetece y la dessea; pues (como dixo Tulio) *Optimi cuiusque animus naturaliter ab appetitu gloriæ ducitur.*

Cicer. orat. pro Archia Poeta.

Y assi vereys que el bienauenturado Bernardo Abad de Bonaual y Chronista del nuestro (que como santo que fue, y muy grande Santo, sabia ponderar bien el punto adonde llega cada cosa) en ninguna de las que dize del en todo el libro que hizo de su vida, haze tanta instancia como en esta. Y aunque otros alabauã otras cosas, a el sola esta dize que es la que le admira. capite quarto ante finem. *Alij nam que doctrinam, alij mores, alij mirantur miracula. Ego quidem congruum his omnibus honorem defero: sed præomnibus, quantum in me est hoc sublimius duco, hoc propensius prædico; quod cum esset vas electionis, vt nomen Christi coram gentibus & regibus ferret intrepidus, cum obedirent ei principes mũdi, & ad nutum eius in omni natione starent Episcopi: cum ipsa Romana Ecclesia, singulari priuilegio, eius veneraretur consilia, & quasi generali legatione concessa, subiecisset ei gentes & Regna; cum etiã (quod gloriosius indicatur) facta eius & verba crebris confirmarentur miraculis, nunquam tamen excessit, nunquam supra se in mirabilibus ambulauit, sed de se semper humiliter sentiens, venerabiliũ operum, non se autorem credidit, sed ministrum, & cum esset omnium iudicio summus, suo sibi semper constitit infimus.* A grauio haria a la elegancia y authoridad destas palabras, si tras ellas quisiesse yo poner ningunas mias; y assi para dar vn buen dexo a este discurso, y a todo el libro, solamente las romancearè paraque las entiendan todos. Alaban algunos (dize el santo Abad) la doctrina y predicacion de S. Bernardo, otros la sanctidad de sus costumbres, y otros la multitud de sus milagros: todo esto venero yo como deuo; pero lo que me admira sobre todo, lo que me parece mas, y lo que suelo ponderar con mas instancia es, que auiendole escogido Dios por relicario y custodia de su nõbre, vaso de election (qual otro segundo Pablo) que le lleuaua ante los Reyes y Reynos de la tierra; obedeciendole los Principes de el mundo, reuerenciandole los Pontifices de todas la naciones, venerando y siguiendo sus consejos la misma Iglesia Romana, y auiendole subjectado, como por vna general legacia las

Bernar. Bonaua.

Digitized by Google

las coronas de los Emperadores y Monarchas, aprobando Dios todas sus palabras, y obras, con frequentes y grandissimos milagros, con todo esso nunca excedio vn punto en su propria estimacion, nunca se le leuantaron los pensamientos, sino que sintiendo siempre de si humilde y baxamente, no se tenia por author de sus obras, solo por ministro è instrumẽto dellas: y siendo el mayor de la tierra, al parecer de todos, en el suyo se juzgò siempre por el infimo.

LIBRO

Digitized by Google

LIBRO SEGVNDO QVE CONTIENE VArias consideraciones ſobre las Bienauenturanças, que Chriſto predicò en el monte, quando,

Videns turbas Ieſus aſcendit in montem. Et cùm ſediſſet, acceſſerunt ad eum diſcipuli eius, & aperiens os ſuum, docebat eos dicens: Beati pauperes ſpiritu: quoniam ipſorum eſt regnum cœlorum. Beati mites: quoniam ipſi poſsidebunt terram. Beati qui lugent: quoniam ipſi conſolabuntur. Beati qui eſuriunt, & ſitiunt iuſtitiam: quoniã ipſi ſaturabuntur. Beati miſericordes: quoniam ipſi miſericordiam conſequentur. Beati mundo corde: quoniã ipſi Deum videbunt. Beati pacifici: quoniam filij Dei vocabuntur. Beati qui perſecutionem patiuntur propter iuſtitiam: quoniam ipſorum eſt regnum cœlorum. Ex Euangelica lectione Matthæi. cap. 5.

PROEMIO.

LO que haze la ſal con todos los demas manjares, eſſo miſmo haze la ſabiduria con las otras virtudes. De la ſal dize Plutarco. lib. 1. ſermonum conuiualium decade. 1. problemate 10. que es *Reliquorum obſoniorum obſonium*, que es quien les dà el punto y la ſazõ a todos ellos: de la ſabiduria nueſtro glorioſo Padre ſan Bernado, ſermo. 85. in Cantica, ad mediũ, que *Forte ſapientia à ſapore denominatur, quod virtuti accedẽs quoddam veluti condimentum, ſapida reddat, quæ per in ſe inſulſa quodammodò, atque aſpera videbantur.* Que no le halla otra mejor etymologia a ſu vocablo, que dezir que ſe llamò *ſabidu-*

Plutarc.

Bernar.

ria, de *sabor*; porque ella es quien se la dà a todas las virtudes, por desabridas y asperas que sean. Y si la sal y la sabiduria conuienen en esto, los Prelados y Doctores, a quien Christo puso el nombre de la vna, por razon de su oficio deuen tener la sustancia y essencia de la otra; sin duda ninguna les corre esta obligacion por ambos titulos. Por esso el soberano y celestial Maestro, primero que se los diesse a sus Apostoles, les hizo relacion de todos los trabajos que quiere que padezcamos por el en esta vida: *Pauperes spiritu. Qui lugent. Qui esuriunt, & sitiunt, &c.* Como dandoles a entender, que aquellos eran los manjares, a que auian de dar punto y sazon con su doctrina. De esto me ha parecido fuerça tratar en este libro, para cumplir con el assumpto principal de toda la obra; pero si alguno quisiere ver la connexion que tienen entre si estos dos Euangelios mas de espacio, en el primer discurso la hallara tratada con alguno: y en los doze siguientes la materia de las bienauenturanças, que en fè de tratar de ellas espero en Dios han de ser de prouecho.

DIS-

DISCVRSO I.

De la connexidad que tienen entre si las Bienauenturanças con el Euangelio que la Iglesia vsa cantar a los Doctores.

Videns turbas Jesus, ascendit in montem, & aperiens os suum, docebat eos dicens, &c.

Primer pensamiento.

§. I.

NA differencia entre otras, hallo yo delos regalos que haze Dios a sus amigos, a los que suelen hazer los hombres a los suyos; y es en el orden del seruir los platos: que los hombres primero le hazemos de lo bueno (si a caso ay algo que lo sea) dexando lo peor para la postre. No lo digo yo, sino quiẽ sabia mas de banquetes y cõbites, el maestresala y despensero mayor (esso quiere dezir *Architiclinus*) que se hallò en las bodas de Canà Galileææ: *Omnis homo primum vinum bonum ponit, deinde quod deterius est*: pero Dios es al reues, siempre guarda lo mejor para la postre: *Seruasti vinũ bonũ vsq; adhuc*. De lo vno y de lo otro tenemos experiencia, y exemplos en las letras humanas y diuinas. A Scipion a quien auian dado los Romanos por principio de comida el mas solemne triumpho que hasta entonces auia metido nadie en Roma, junto con el titulo, y nombre de Africano (que con ser ganado a fuerça de su trabajo proprio, sin duda ninguna era mãjar delicadissimo, y sabroso)

Ioan. 2.

por fruta de postre, quando estaua en los vltimos tercios de su vida, le siruieron vna cedula de destierro, echandole de la ciudad, que antes le auia recebido con tā grande aplauso; a Ciceron tras el Consulado, tras el honroso titulo de padre de la patria, le siruierō el cuchillo; vn vaso de veneno a Alexandro Magno, despues de sus victorias; a Cesar diez y siete puñaladas, tras la corona del Imperio, y titulo de Dictador perpetuo: a Epicarmo tras las varas (insignias de su oficio y Magistrado) otras cō que le açotaron cruel y rigurosamente: a Milciades, vnos grillos y cadenas, despues que con su eloquencia pensaua el que se los auia echado (como otro nueuo Hercules) a todo el mundo; y al mismo Hercules su esposa Deianira, tras los primeros regalos de las bodas, le hizo plato de vna camisa, que le siruio de cuchillo, y de mortaja; a Acheo Rey de Libia le baxaron del trono de su audiencia para subirle en el alto de vna Cruz: y a Escracio le quitaron sus Lacedemonios la corona de Rey de la cabeça, para ponerle vna corona de afrenta, è ignominia. Grima causa solo imaginarlo, pero a Christo le trataron los hombres desta suerte. Quien le vio el Domingo de Ramos entrar en Hierusalem con tan solemne triumpho? Quien a todos los vezinos de aquella Ciudad tan ocupados en el recibimiento? Estos cortando ramos, aquellos tendiendolos por el suelo, otros haziendo alhombras de sus capas (que en ser dexadas por el) aunque raydas y de lana basta, no ay tapetes de seda fina, que les lleguen; los niños le cantauan la gala, las mugeres le bendezian, y alabauan, y como dixo de otro semejante espectaculo el Poeta:

Circum pueri, innuptæq; puellæ Virgiliu. Eneid. 2.
Sacra canunt, funemq; manu contingere gaudent;
Accingunt omnes operi.

Aun solo poder tocar cō las manos el dogal del manso jumentillo, parece que lo teniā por particular dicha; y cargaua tanta gente, q̄ ni les daua lugar a esso, ni aun a verle de lexos, sino es subiendose encima de los arboles; que esso es lo que hizo Zacheo: *Ascendit in Sicomorum, vt videret eum.* Luc. 19. Tā solēne era el recibimiento, y tanta la frequencia de los que acudian a el, que ni los pobres guardauan respecto a los ricos, ni a la gente principal la humilde y baxa; pues con ser Zacheo no solo principal, sino Principe: *Et hic Princeps erat publi-*

publicanorum, y Principe rico, y poderoso (que por esso añadio el Euangelista, *& ipse diues*) con todo esso no huuo hombre, que le hiziesse lugar (y ha de ser demasiada la apretura quando llega a faltarle a vn hombre rico.) Finalmente ni los mismos nobles reparauan en puntillos, sino que este con todo su Principado, y sus riquezas se puso a trepar por vn arbol arriba, como grumete por el del nauio; y en la ocasion que era, no le parecio que perdia nada en esso. Puedese imaginar mayor grandeza? Ay encarecimiento mentiroso, que llegue a ygualar con este verdadero? Leese que aya auido en Roma triumpho con aplauso tan comun, y general de todo el pueblo? Pues llegad al Viernes, y vereys los postres que le siruen tras estos principios, vereys, que ni quedò la prision de Milciades, ni la beuida de Alexandro Magno (sino el veneno, en hiel) ni el cuchillo de Ciceron, trocado en el agudo hierro de vna lança, ni las heridas de Cesar, ni los açotes de Epicarmo, ni la cruz de Acheo, ni la corona de Escracio (no solamente de infamia, sino tambien de dolor, pues era de espinas, ò juncos marinos, que le punçauan la cabeça) ni aun el destierro de Scipion el Africano, pues le sacaron de la Ciudad para crucificarle; y sino le dieron la camisa de Hercules, fue por no le dar ninguna, fue por tenerle desnudo a la verguença; y porque para matarle bastauan lança, clauos, cruz, açotes, hiel, espinas, y todos los demas instrumentos de su pasion. Pues valame Dios, que ha hecho del Domingo acà, para tan gran mudança? Para vna buelta tan notable? Ninguna cosa, sino que lo ha con hombres, y es ya su condicion començar bien, y acabar mal; dar la primera vez vn buen vino: *Omnis homo primum vinum bonum ponit*, y despues todas las demas de mal vinagre, *deinde quod deterius est*.

En aquel mysterioso libro que le mandaron comer al Euangelista, san Ioan. Apocalipsis diez, dize el Texto sagrado, que al comerle se le hizo miel en la boca; pero en tragandole, luego le començò a amargar el vientre. Que querra ser esso? Al comerle tan dulce, y despues de comido tan amargo? Otros lo explicaràn de otra manera, pero lo que a mi me parece por agora es, que aquel libro contenia en si varios sucessos de gentes, y de Reynos, que le mandauan Profetizar

de nueuo al Apostol (por esso en acabandole de comer le dixeron. *Oportet te iterum prophetare.*) y en siendo cosas de hombres, aun escriptas no quieren perder esse orden; el primer gusto dulcissimo y sabroso: *dulce factum est, sicut mel ori meo.* Pero en passando de ay, *Amaricatus est venter meus*, no solo amargan en la boca, pero aun en el vientre, adonde no ay sentido de gusto, ay ha de llegar el amargura, ay ha de sentirse su mal dexo. Apoc. 10.

Assi mismo vsan combidarse los hombres desta suerte. Quando mas enojado estaua Dios con ellos en el cap. Sapientiæ. 2. para passar sus duelos mas suauemente se començaron a banquetear vnos a otros: *Comedamus, & bibamus*, comamos y beuamos. No veys q̃ apacible plato de principios? no me espanto que siẽpre se ponen en la mejor fruta: *Omnis homo primum vinum bonũ ponit.* Pero si aguardays a ver los postres, antes que se leuanten los manteles de la mesa, hallareys que se brindan con la muerte: *Cras enim moriemur.* O que mal vinagre, que azedia tiene el gustarse, y que amargura? Esso es lo que auia de seguirse por su orden: *deinde quod deterius est.* Pues a si mismos? si, que se guarda este orden tan inuiolablemente, que ni con los otros, ni consigo no ay tratar de que le quiebre hombre ninguno.

§. II.

DIOS es al reues: *Seruasti vinum bonum vsque adhuc*, primero lo desabrido, y despues lo dulce, y lo sabroso: el azibar de ante, y el açucar de postre. El primer fauor, que hizo al hombre, despues que por el pecado cayo de su priuança, fue señalarle alimentos con que se sustentasse, y el blanco donde le librò la cedula, fue en el sudor de su trabajo: *In sudore vultus tui vesceris pane tuo.* Pues si notays en este combite el orden, hallareys que es este que dezimos, trabajos de principio, y de postre tan sabroso (que para serlo, no ha menester mas sazon que la q̃ le dan ellos) primero nos lo manda sudar: *In sudore vultus tui*, despues nos dà licencia paraque lo comamos, *vesceris pane tuo.* En otro mayor que nos prometio para en la gloria (ya despues de desposado con la naturaleza humana) *Sedebitis super mensam meam in Regno meo*, quien duda sino que manjares que se siruen en tal mesa, han de ser por estremo delicados? *Nec oculus vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis* Gene. 3. Luc. 22. 1. ad Cor. 2.

Digitized by Google

minis ascendit, &c. No ay cosa en la tierra por cuya comparacion podamos explicarlos dignamente: pero si quereys saber que tal es la fruta, que se sirue de principio en esta mesa, preguntadselo a los Apostoles de Christo S. Pablo, y san Bernabe, que entrambos os mostrarā las espinas y abrojos de antemano: entrambos os diran, que son las tribulaciones, y trabajos, la puerta por donde se manda este palacio: *Per varias tribulaciones oportet nos intrare in Regnum Dei.* Act. 14. Y no solamente nosotros, pero aun el mismo Christo, con ser Señor del palacio y de la fiesta, no hallò otra parte por donde entrar, ò alomenos no quiso entrar por otra, que por esta: *Oportebat Christum pati, & sic intrare in gloriam suam.* Luc. 24. Suya era la gloria, y assi la llama el mismo, *gloriam suā*: pero con todo esso para entrar a gozar della dize, que *oportebat Christum pati*, que era necessario padecer primero, no deue de tener puerta mas ancha, pues su mismo dueño entra por esta.

Pero aun en el discurso de su vida, dos vezes leemos en todo el Euangelio que despachasse el Padre Eterno proprios del cielo: paraque viniessen a consolar a Christo y a seruirle (si acaso ay alguna otra, no se me acuerda.) La primera fue Matth. 14. quando, *Accesserunt Angeli, & ministrabant ei.* Mat. 14. Y la segunda, Lucæ 22. *Apparuit autem illi Angelus de cœlo confortans eum.* Luc. 22. Pues miradlo biē, y hallareys que entrambas a dos cayeron sobre principios de amargura y de trabajo: la primera sobre quarenta dias de ayuno en el desierto: *Cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus*; sobre tres tētaciones del demonio: *accedens tentator, dixit ei, &c.* Y la segunda sobre las cōgoxa de la muerte en el huerto de Gethsemani. Matth. 26. *Cœpit tristari, & mæstus esse*; cōgoxas que sudaua, y trassudaua; y no sudor como quiera, sino gotas de sangre. Mat. 26. Luc. 22. *Factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis.* Luc. 22. Pues como Señor, no pudieran venir essos socorros de antemano? no podiades anticipar essos regalos, pues sabiades la necessidad antes que fuesse? Bien pudiera, pero es condicion de Dios el guardar en los suyos esse orden; primero lo amargo, y despues lo sabroso de sus gustos, dar al principio el vinagre, y guardar el vino mejor para la postre: *Seruasti vinum bonum vsque adhuc.* Esso es lo q̄ hizo en aquellas bodas de Canà, y esso lo que haze ordinariamente con los suyos.

Digitized by Google

Entre aquellos diuinos, y celestiales requiebros (retorno de otros tales) que la Esposa le dize a su querido y regalado Esposo. Cantic. 5. vno es comparar sus labios a la myrrha: *Labia tua stillãtia myrrham primam*. Y es de notar, q̃ auiendo en el capitulo primero pedido con tanto encarecimiento vn beso dellos (perdonadme el vsar de este lenguage, ò no me lo perdoneys, que esse es el mismo de q̃ vsa la Escriptura) *Osculetur me osculo oris sui*, agora (quando a caso auria ya alcãçado el fin de sus desseos) preguntada como le fue con el fauor, lo que respõ de es, *labia tua stillantia myrrhã primã*, que al tocar sus labios, los hallò que manauan la primera myrrha. Passa luego vn poco mas adelante, y hablando de la garganta quatro renglones mas abaxo, dize: *Guttur illius suauissimum*, que està llena de toda dulçura, y suauidad. Agora no reparays diuina Esposa, que para auer mudado opinion aun es muy presto? mirad que pareceys muger en esso: los labios comparays a la myrrha, y podeys hallar en el paladar tanta dulçura? La myrrha dize nuestro Padre S. Bernardo Sermone 43. in Cantic. que *est amara res*, q̃ es vna cosa sobre manera amarga: y comunmente los Authores (como refiere Roberto Estephano en su thesoro) que *gutta eius, quæ sponte stillat viridis est, & amara*, que vnas gotillas de agua que destila, son verdes en el color, y en el sabor amargas. Plinio añade, que todo el arbol es espinas. *Arbori altitudo ad quinque cubita, neč sine spina. Corticem quidem spinosum dixere, folium oliuæ, veram crispius, & aculeatum, iuba olusatri, aliqui similem Iunipero, scabriorem tantum, spinisque horridam*. Las ramas, las hojas, las cortezas, y hasta vn flequezillo que suelen tener los arboles comunmente, todo dize que es como de espino, o cambronera. Pues agora si los labios se comparan a la myrrha, que para tocada es toda abrojos, y para gustada puras hieles, que suauidad se puede hallar en la garganta? en tan corto espacio tan gran mudança? que serà esto? Lo que vamos prouãdo. Es Dios el Esposo de quien habla, y cuyas señas cuenta, y habla la Esposa de la feria, conforme a como le fue en ella. La primera entrada, la puerta de sus fauores, q̃ es la boca, hallòla amarga y espinosa: q̃ maraui lla? *Per varias tribulaciones oportet nos intrare in Regnum Dei*. Por esso la comparò a la myrrha, y dixo: *Labia tua stillantia myrrham primam*; pero como en passando de ay, fue todo lo q̃ encon-

Cant. 5. Cant. 1. Bernar. Robert. Stepha. Plin. lib. 12. cap. 5. Iob. 1.

trò dulce y suaue, confessò la verdad tambiẽ en esto, y en llegando a la garganta dixo: *Guttur illius suauissimum*: tan cierta es en Dios la costũbre de guardar lo mejor para la postre, tã verdadero aquel *seruasti vinum bonum vsque adhuc*, que deziamos, que ni aun para engolosinar su propia Esposa no quiso que se le siruiesse de principio. A nuestro proposito. Vio Christo en el Euangelio que tratamos, que le seguian gran numero de gente: *Videns turbas Iesus*. Y de quantas vezes en otras ocasiones les sustentaua los cuerpos, quiso hazer en esta vn banquete esplendido a las almas: subiose a predicarles y a tan grande predicador no le bastaua pulpito pequeño, subiose en vn monte: *Ascẽdit in montem*, desde alli abrio los thesoros de su sabiduria, *aperiens os suum*, y por esta puerta començò a seruir platos a la mesa. Quereys saber los principios? pues ya vienen: *Beati pauperes*, vn plato de pobreza. O que dura que esta essa fruta! no ay quien le pueda entrar el diente.

Pontan. *Duraque paupertas, propositumque tenax.*

Dixo allá vn Poeta. *Beati qui lugent.* Otro plato de lagrimas: es impossible que dexe de amargarle a quien las probare.

Totum in lachrymas se soluit amaras. Faustus.

dixo Fausto, porque para probadas, y para lloradas son amargas. Tercer principio: *Beati qui esuriunt, & sitiunt.* No veys que gentil plato, combidarlos a que mueran de hambre? Y si quereys aũ probar el quarto, hallareys que es de persecuciones, y trabajos: *Beati qui persecutionem patiuntur.* Pues Señor que pensays hazer de esta pobre gente que les days tan desabrida vianda, y tan insulsa? en vuestra mesa no se han de poner manjares mas sabrosos? Si pondran: platos le tengo de seruir de luz y resplandor, fuentes de gloria: y vna ciudad entera no tiene mas prouision, que la que yo les tengo aparejada: *Lux mundi, ciuitas supra montem posita.* Pero para esso aun es tan temprano. Pues si quiera (lo que se vsa en todas las mesas de el mundo) no pondreys vn poco de sal en la vuestra de antemano? No por cierto, que essa es la mala costumbre de los hombres, poner el mejor manjar luego al principio: *Omnis homo primum vinum bonum ponit*. Y como la sal lo es, y la que da fazon a todos los demas

Plutar. huius lib. 2.

mas manjares (*Reliquerum obsoniorum obsonium.* Diximos que la llamò Plutarco en el Proëmio) vsan siempre hazer della el primer plato: pero yo (dize Christo) por el mismo caso la tengo de guardar para la postre: *Seruasti vinum bonum vsque adhuc.* Despues dessos principios desabridos les pondrè doze saleros en la mesa, y mirando a los Apostoles (ellos eran los que auian de seruir en este ministerio) les notificarè que son la sal, que tiene de sazonarlo y saborearlo todo: *Vos estis sal terræ.*

Segundo Pensamiento.

§. III.

PEro Señor, si quando se pone la sal en la mesa, estan ya comidos los principios, que sabor os parece a vos q̃ puede darles? A la amargura passada, la sazon presente. Si que le puede dar muy grande gusto. Mil caminos se me offrecen por donde explicar esto, pero de todos escogerè vno solo, no por el mejor, sino por el mas extraordinario.

Tiene tan buen dexo la tormenta, quando se sigue tras ella la bonança, y sabe tan biẽ despues de los trabajos el descanso, que no solo saborea el paladar para que tenga gusto en lo presente; sino que se le dà tambien a lo passado, y de las hieles antiguas saca nueua miel, cuya dulçura es quien dà el vltimo punto, y sazon a los contentos.

Dulce est meminisse laborum. Ouidius.

Dixo vn Poeta, que es dulce cosa el acordarnos de los trabajos. No solamente el descãsar ya dellos, no solamente el ver que se acabaron, sino el acordarse de que los ha tenido vno le dà gusto. Euripides en su Medea hablò en esta materia admirablemẽte a mi proposito, quando dixo que

Geminatur cum succedit aduersitati prosperitas. Euripid.

Que vn mismo bien es doblado en quien ha passado por el mal, doblado digo, q̃ en quien nunca le vio la cara ni ha prouado a lo que sabe. Siete hijos y tres hijas tenia el pacientissimo Iob, antes que el demonio, inuidioso de su prosperidad le hiziesse guerra: *Natique sunt ei septem filij, & tres filiæ,* derribò el enemigo el palacio donde estauan, y matòselos; truxeronle la nueua al santo padre, y con ser la misma paciencia

Digitized by Google

ciencia, segun la mucha que tenia en sus trabajos, con todo esso este le tocò tan en lo viuo, que no pudo dexar de hazer notable sentimiento: *Tunc surrexit Iob, & scidit vestimenta sua, & tonso capite corruit in terram.* Rasgò sus vestiduras, y ni aun cabello quiso que le quedasse en la cabeça, rayòse la barba, y de essa suerte se arrojò por aquel suelo. Veys le aqui en lo rigurosso de la aduersidad: passò adelante la batalla, y llegole al extremo de miseria que sabemos. Despues quando passada la borrasca, boluio Dios a mirar por su innocencia; entre las demas cosas, que se le restituyeron (premio de su paciencia) fueron los hijos: *Fueruntq; ei septem filij, & tres filiæ.* Iob 42. Y dixe el texto sagrado en el mismo capitulo, que *addidit Dominus omnia, quæ fuerant Iob duplicia,* que se le boluiò todo lo que tenia antes, al doble. Pues como? antes no tenia el mismo numero de hijos, y de hijas, siete y tres? si despues no le dio Dios mas que otros tantos, como dize que se lo boluio todo doblado? Otros responderan de otra manera, pero yo lo que siento es, que antes no auia probado a que sabia el morirsele, no auia tragado su falta ni experimentado la amargura de estar priuado dellos; y assi diez hijos no le parecian mas que diez: pero despues en passando por el azibar de su perdida, en auiendo carecido dellos algun tiempo, essos mismos diez le dan gusto como veynte; essos le dan la gloria al doble. *Addidit Dominus vniuersa, quæ fuerant Iob duplicia:* porque es la condicion del bien doblarse quando se sigue tras su contrario el mal: *Geminatur cum succedit aduersitati prosperitas.* El mismo mal passado se conuierte en bien; y junto con el que se goza de presente hazen dos: *geminatur,* por esso es verdad dezir, que *addidit Dominus omnia, quæ fuerant Iob duplicia,* aun hablando de los hijos y hijas que tenia.

Iob 42.

† Pero direysme. Por ventura los demas bienes no los auia tambien perdido? no le auian robado sus bueyes los Sabeos? no le auian abrasado rayos del cielo sus ouejas? dexandole los Chaldeos algun camello? El mismo Texto sagrado que nos dize, que *Ventus vehemens irruens à regione deserti concussit quatuor angulos domus, quæ corruens oppressit liberos suos, & mortui sunt.* Que derribò el viento la casa dõde se auian sentado a banquetear sus hijos, sin que escapasse de la ruyna alguno de ellos, el mismo nos dize tambien, que, *Irruerũt Sabæi,* Iob 1.

Sabæi, & tulerunt boues, & asinas. Que *Descendit ignis de cœlo, & tactas oues, puerosq; consumpsit*. Y que *Chaldæi inuserunt camelos, & tulerunt eos.* Que jumentos, camellos, bueyes, ouejas y pastores todo se lo quitò el demonio con los hijos. Pues como toda la demas hazienda y bienes, sin embargo de la perdida, vemos que se la boluiò Dios despues doblada, dandole catorze mil ouejas, por siete mil no mas que antes tenia: *Et facta sunt ei quatuordecim millia ouium.* Por tres mil camellos seys mil: *Et sex millia camelorum*. Y mil juntas de bueyes por quinientas: *Et mille iuga boum.* Como digo, boluiendole todo lo demas doblado, solos los hijos no solamente no se los doblò, mas ni aun añadio vno solo al numero primero? Que mas razon pudo auer para doblarle en hecho de verdad lo vno que lo otro? Todo esso haze tambien a mi proposito, y es el caso, que en todos los demas bienes apenas le auia immutado a Iob la falta de ellos, alomenos la sagrada Escriptura no nos dize, que hiziesse demonstracion ninguna de pena con su perdida. Solo en oyendo la muerte de los hijos, parece que començò a amargarle aquella nueua. Esto nos da a entender el mismo Texto, quando en

Iob 42.

acabando de referirla añade: *Tunc surrexit Iob, & scidit vestimenta sua*. Como quien dize: Hasta entonces todo lo auia lleuado bien; por todo auia passado facilmente, pero en oyendo que sus hijos auian muerto: *Tunc*. Entóces: *Surrexit Iob*. Entonces fue quando rasgò sus vestiduras: *Et scidit vestimenta sua*. Entonces quando se quitò todo el cabello: *Et tonso capite*. Entonces quando le derribò la pena de su estado: *Corruit in terram*. Y el mismo confessò con todas estas demonstraciones la mucha que le auia dado esta desgracia. De suerte, que sola la perdida de los hijos fue la que el tuuo por verdadera aduersidad, y por el golpe terrible y riguroso. Pues esta es la razon de auerle buelto Dios doblados todos los demas bienes, y de no auer hecho esso con los hijos, que la perdida de los ganados no auia llegado a parecerle a Iob tormenta, y assi no pudo doblarlos la bonança; por esso fue necessario que se doblasse en hecho de verdad el numero de todos ellos, pero en los hijos, con cuya falta començo el a sentir la aduersidad y la borrasca, no es menester mas que darle aquellos mismos, que essa prosperidad y en esse tiempo: *Cùm succedit aduersitati*, harà que los tenga el,

Iob 1.

Digitized by Google

el, y todo el mundo por doblados: *Geminatur cùm succedit aduersitati prosperitas*. Y de essa suerte aunque no le dio mas de los mismos diez que el se tenia, con todo esso es verdad dezir de ellos, no menos que de todos los demas bienes y ganados, que *addidit Dominus omnia, quæ fuerant Iob duplicia*; que todo se le boluiò con el redoble. *

En el lugar de los Cantares, que ponderamos poco ha, tenemos (a mi parecer) otra prueua manifiesta de esto. Ponese la Esposa a contar las calidades, y partes de su Esposo, a descubrir sus perfectiones y quilates; el marfil en su frente, las perlas en los dientes, el coral en sus labios y en sus mexillas las rosas encarnadas: *Dilectus meus candidus, & rubicundus*. Compara sus cabellos a las madexas de oro del Oriente: *Caput eius aurum optimum*. Encarece la suauidad, y blancura de sus ojos: *Oculi eius sicut columbæ*, la gracia de sus manos, que labradas a torno no pudieran ser mas acabadas: *manus eius tornatiles*, y entre estas y otras mil grandezas pone tambien la amargura de sus labios: *Labia illius stillantia myrrham primam*. Pues que es esto? Tan presto se cansa la Esposa de alabarle? Y a le imbidia sus perfectiones y hermosura, y añade esso, como por contrapeso a lo passado? ò por ventura lo dize porque las demas hijas de Hierusalem (cõ quien habla) no se enamoren del, viendole tan acabado y tan perfecto? No es nada de esso; sino que como auia llegado ya a gustar la suauidad de su garganta, *guttur illius suauissimum*, la misma amargura de los labios, se le hizo dulce, la misma myrrha que antes auia prouado en ellos, se le conuirtio (en entrando vn poco mas adentro) en miel sabrosa, y como la tenia por tal, contola entre las demas gracias de su Esposo, y por vna de las alabanças suyas dixo: *Labia illius stillantia myrrham primam*. Otro tãto pues, sucede en nuestro Euangelio, que aunque a los principios entre aspero y amargo, como vimos en los primeros platos del que descubrimos, pero en poniendose la sal en la mesa, el mismo desabrimiento la tiene; la pobreza da gusto, las lagrimas consuelan, el hambre harta; y los trabajos son el manjar mas dulce de la tierra. O que eran antes todos manjares desabridos y durissimos! Es assi verdad, pero por esso dobla la sal su sazon, siguiendose tras ellos *Geminatur*, y assi vienen a quedar todos por platos sazonados y sabrosos.

Cantic. 5.

§. IIII.

§. IIII.

VEamos la experiencia desta verdad en la pobreza, que lo que dixeremos della seruirà para todas las demas virtudes. Hablando Ouidio de dos pobres labradores en el octauo de sus Metamorphoseos, dize que saborearon su necessidad con el suffrirla, adereço bastante para poderla lleuar gustosa y apaziblemente:

Paupertatemque ferendo
Effecere leuem, nec iniqua mente ferendam.

Parece que adiuinaua, que podian ser los hombres la sal de la pobreza, y si lo adiuinò, dixo marauillosamente: pues ya se sabe que esse solo es el modo como toman sabor y gusto los manjares con la sal; echandoles en ella? Mas quando se le passasse este mysterio (como en hecho de verdad se le passò) por alto, acertò en dezir, que en las cosas arduas, el emprenderlas, es lo que mas las facilita; y el exercitarlas, la que del todo las allana. Antes que Magallanes passasse el estrecho, a quien dexò su nombre, todos tenian por negocio impossible el nauegarle; auenturose el, abriò camino, y ya no ay ningun año que no surquen sus ondas mil nauios. Por esso nuestro glorioso Padre san Bernardo, en el sermon que haze del comun suyo y nuestro san Benito, dize que el exemplo es la razon mas eficaz de todas; porque la misma execucion de lo que se persuade, assegura el passo, y saborea el trabajo de la empresa: *Sermo quidem viuus & efficax exẽplum operis est, plurimum faciens suadibile quod dicitur dum monstrat factibile quod suadetur.* Bernard.

† En el capitulo primero de la Epistola ad Romanos, hablando el Apostol san Pablo de la dignidad y officio que Christo le auia dado acà en la Iglesia, dize que se la dio para que obedeciesse: *Per quem accepimus gratiam, & Apostolatum ad obediendum*, por quien, y de quien (habla de Christo) recibimos la gracia del Apostolado, para obedecer. Pregunto yo: el oficio de Apostol no es de cabeça y primado de la Iglesia? no se le dieron a san Pablo y a los demas Apostoles para mandar y ser obedecidos? para que todos los demas les obedeciessen, y ellos como superiores rigiessen y gouernassen todo el mundo? Para esso dixo que los auia escogido el mismo Christo Lucæ 22. *Vt sedeatis super thronos, judicantes duodecim tribus Israel.* ad Rom. 1. Lucæ 22.

Digitized by Google

rael. Pues como dize san Pablo, que recibio este oficio al reues, *ad obediendum*, para obedecer el y estar subjecto? Quereys saber la razon? Pues aduertid que el obedecer es vna de las cosas mas dificultosas, que pueden hazer los hombres en el mundo: es priuarse de su libertad; thesoro mas precioso que quãtos tiene el suelo, y que con todos ellos no se paga:

Non benè pro toto libertas venditur auro.

Y como para persuadir empresas arduas sabe el Apostol, que no ay razon mas viua que el exemplo, determinose de darsele a sus subditos, y para que obedeciessen ellos, echose a si la carga de obedecer, antes que a nadie; por esso dixo: *Accepimus Apostolatum ad obediendum*: recibimos el Apostolado para obedecer. Como si dixera: Bien se que este cargo es para mandar yo, y obedecer vosotros: pero para que no se os haga cuesta arriba esta obediēcia: para persuadiros a que la tengays, y saborearosla, el vnico remedio es verme a mi obediente. Por esso os digo, que recibi el cargo para serlo, *Ad obediendūm*: porque le recibe para que obedeciessedes vosotros, y esso lo alcançarè de esta manera: *Sermo viuus, & efficax exemplum.* * Pues si los Apostoles saborearon la pobreza desta suerte: testigo es vn san Pedro, que en nombre suyo, y de todos los demas le dixo a Christo: *Ecce nos reliquimus omnia*: que a quanto tenian, y podian tener auiā ya dado de mano, y renunciadolo: testigo el mismo san Pablo, que lo ordinario no queria comer, sino era de el trabajo de sus manos: prima ad Corint. quarto: *Et laboramus operantes manibus nostris, &c.* Testigo toda aquella primitiua Iglesia, entre cuyos parrochianos no se le conocio a hombre cosa propria: *Paupertatemque ferendo effecere leuem*. Que a poder de suffrimiento proprio la sazonan, aun para los paladares y gustos mas agenos. Y si lo està, quien no la comerà de buena gana? Donde el Rey es caçador, todos los cortesanos tratan en paxaros: donde soldado, todos aprenden a jugar las armas, donde estudiante, todos compran libros, aunque nunca ayan de leer palabra en ellos. Pues donde los Principes de la Iglesia son pobres, y tan pobres, que sino lo trabajan no lo comen: que resta sino que todos los que estamos en ella lo seamos, y solo en esto tengamos puesto nuestro gusto? A Señor que es manjar amargo

Matth. 16.

Digitized by Google

go y desabrido la pobreza! Esso era antes que se echasse en sal, antes que la saboreassen los Apostoles: pero en llegan do ahi, todo su dessabrimiento se trocò en dulçura: ellos la hizieron facil con lleuarla: *ferẽdo effecere leuem*, y ella lo quedò tanto, q̃ el Angelico Doctor santo Thomas, que la probò despues, como frayle que fue, y frayle Mendicante: no acaba de contar sus gracias y virtudes, super Esai. 48. in fine: *Paupertas confert peccatorum recognitionem, virtutum conseruationem, cordis quietem, desiderij impletionem, spiritualium bonorum dulcedinem meritorum exaltationem, & cœlestem hæreditatem.* Quereys oyr (dize este santo) a que me ha sabido la pobreza? Pues supome a conocimiento de mis culpas, fue el açucar en que conseruè (para toda la vida) mis virtudes, la piedra bezaar que confortò y quietò mi coraçon: el pan con que se hartaron mis desseos: la miel que adulçò todos los mantenimientos de mi alma (tan lexos està ya de ser amarga) la sazon de mis merecimientos, y fruta cogida en las heredades y huertas de la gloria. Que dezis Santo pobre? tantos bienes hallastes en la pobreza? Si, que en echandola en la sal de los Apostoles, todo su dessabrimiento se cõ-

D. Thom.

uirtio en regalos y dolçura. Pues para que ella, las lagrimas, la hambre, los trabajos, (ya he dicho que no me he de detener en particular a cada cosa) llegassen a tener esta sazon y gusto: echòlos Christo delante, y pusolos por principios de el combite: pero apenas le salieron de la boca, aun no bien estauan assentados los platos en la mesa, quando acudio con la sal de sus discipulos, y buelto a ellos les dixo: *Vos estis sal terræ:* vosottos soys la sal que ha de dar punto y sabor a estos manjares.

Tercer pensamiento.

§. V.

DE otra manera junta el Autor del imperfecto sobre san Mattheo las palabras de nuestro Euangelio con las bienauenturanças antecedentes a el, y dize que llamò Christo sal a los Apostoles en esta ocasion, para darles a entender, que ellos eran a quien corria mas particular obligacion de poner por obra las palabras, que acabaua de dezir a todo el pueblo, por el mismo caso que eran tambien los que (por su oficio de cabeças) auian de corregir a los demas sus faltas. Homilia 10. *Volens ostendere*

Imperfe.

ostendere quoniam ad ipsos præcipuè hæc loquebatur, addit. Vos estis sal terræ: Ad illud respicit quod superius dixit, quia Doctor omnibus virtutibus debet esse ornatus, debet esse pauper, vt auaritiam libera voce castiget, &c. Para reprehender vicios agenos, no creo yo que ay cosa que mayor estorno haga que los proprios. Quando el Rey Dauid 2. Regum 11. Mādò matar a Vrias su fiel vassallo: el Capitā Ioab, por obedecerle, auenturò vna gran tropa de soldados, que fue necessario darles a todos puesto en que muriessen, para assegurar assi, que Vrias no pudiesse escapar de entre ellos con la vida: y auiendo sucedido todo como se traçò, aunque con demasiada perdida de gente; dize el Texto sagrado, que despachò luego Ioab vn proprio al Rey, que le lleuasse las nueuas del sucesso: con orden de que si viesse que se alteraua por ellas demasiadamente, ò culpando al Capitā, ò a los demas del exercito, acudiesse luego con dezirle, que tambien Vrias auia muerto: *Si cum videris indignari, &c. dices: Etiam Vrias seruus tuus occubuit.* Pues valame Dios! que disculpa era de la muerte de mil, el dezir que auian sido mil y vno? Restauraua por ventura con esse el Rey su perdida? No por cierto: pero como aquel vno auia muerto por culpa de Dauid, quiso que le diesse con el vn tapa boca: pareciendole que el mas fuerte freno para detener su colera, era darle en los ojos con su pecado proprio: y que con esso no se atreueria a hablarle mas palabras. Y assi fue, que no solo no le castigò, sino que se le puso a consolar muy de proposito: *Non te frangat ista res, varius enim est euentus belli.* No os dè pena Ioab, que sucessos son de guerra; y si oy os han vencido, mañana saldreys vos con la victoria. De quando acà Dauid tan blando? tan remisso en hazer justicia, y castigar culpas? De quando? Desde que la suya propria le quitò la vara della (de la justicia digo) de las manos.

2. Reg. 11.

Yua vna vez al esquilmo de sus ouejas Iudas. Genesis capitulo treynta y ocho, supolo su nuera Thamar, y trocando las blancas tocas de viuda (si se vsauan entonces) en rubios encrespados. Los paños negros, en recamados de oro fino; saliole al encuentro en vna encruzijada tapada de medio ojo, por no ser conocida. El que la vio sola, bizarra, tapada, y en medio de vn camino: no se tuuiera por hombre, sino le dixera algunas razones amorosas: dixo-

dixoselas,y tales fueron ellas: Genes. 28. *Dimitte me vt coeam tecum*, pero en verdad que si el la requestò como hombre,que ella le respondio como muger: pidiendole: *Quid dabis mihi?* Que me daràs? Al fin se concertò sin conocella, por vn cordero, dexandole entre táto en prendas, vn baculo y vn anillo en su limpieza, vna infame mancha: y en el vientre,dos innocentes niños, que como tales dentro de pocos meses (a falta de otros mejores testigos) lo començaron a ser de el delicto de su madre,conuenciendola el preñado de adulterio. Acusaronla delante de Iudas, que era el Iuez, y quando no fuera el pecado tá grande vna nuera deshonesta, acusada delante de su suegro, claro està que auia de ser condenada: fuelo a quemar,que era la pena que mandaua la ley: *Adducite eam vt comburatur*; en lugar de apelar de la sentencia, determinase a confessar otra circunstancia agrauante en el delicto:y descubre por las señas del baculo y anillo, que auia sido su suegro de quien estaua preñada. Inconsiderada muger, pues tan pequeña culpa es el estarlo, que la quereys agora agrauar con declarar el complice? con vuestro proprio suegro? Y con engaño? Quanto y mas que viendo el, el que le hizistes, es cosa clara que ha de querer vengarle a vuestra costa. Es burla esso (dize Thamar) tenga yo algun pecado con que le dar en rostro,que si le tengo,aunque sea mucho menor que el suyo, aunque le aya cometido por engaño,le atarè las manos para no le dexar hazer justicia: *De viro cuius hæc sunt concepi*, mira cuyas son estas señas que de esse concebi. Saliole bien, que en conociendolas la dio por libre, y dixo: *Iustior me est*: Yo soy el pecador,y si lo soy, no es mucho que la dexe sin castigo.

Pero el lugar que a mi parecer prueua esta verdad mas claramente (aunque en diferentissima materia, por caer en la suma innocencia del cordero sin manzilla: pero para los que tratauan de condenar le a muerte tanto monta,pues como veremos luego,nunca a titulo della les passò por pensamiento de librarle) es vno de el cap. 19. de san Iuan, donde contandonos el Euangelista las estaciones, que antes de su Passion anduuo Christo, llega a ponerle en casa de Pilatos:alli, substanciada su causa, el mismo Iuez, dize que confessò, que no hallaua ninguna para condenarle: *Ego nullam in eo inuenio causam*; pero no por esso tratò de darle por libre, Ioan. 19.

libre,

libre, ni soltarle. Oyò la fama de sus milagros, que estaua mucho auia, estendida por toda Iudea, Tyro, Sidon, Samaria, y otras Prouincias y tierras comarcanas, y aunque esta le deuio de hazer muy grande fuerça, y echar de ver que era imposible, si fuera hombre pecador, y predicara doctrina falsa y mentirosa, tener a Dios tan de su mano; y confirmarla con testimonios tan patentes: tampoco se determinò a cerrar el processo y absoluerle. Metiose su muger de por medio, y pidiole ahincadamente que le librasse, diziendole q̃ no le yua a ella menos que su quietud en esto. Que otra ocasion se pudiera offrecer mas apretada? Con todo esso no se lo concedio, ni aprouechò con el que le soltasse. Llegaron despues a razones el y Christo, y como nuestro Redemptor dexasse de respõderle a algunas suyas dixole con enojo y sentimiento: *Mihi non respondes? Nescis quia potestatem habeo dimittere te, & potestatem habeo crucifigere te?* A mi no no respondes? No sabes que soy quien te puede condenar y dar por libre? Respondiole el Señor, no tuuieras esse poder, si el cielo no te le vuiera concedido: *Veruntamen qui me tibi tradidit maius peccatum habet*. Pero en este mi pleyto

Ioan. 19.

que agora està pendiente en tus estrados, mayor es el pecado de quien me entrego en tus manos, que no el tuyo: y añade luego el Euangelista, q̃ *Exinde voluit Pilatus dimittere eum*, que en oyendo Pilatos hablar en su pecado, aunque en comparacion del de Iudas parece que se le desminuya Christo desde esse mismo punto tratò de no llegar a pronunciar sentencia: *exinde*, desde entonces, *voluit dimittere eum*, desde entonces le quiso soltar, y que se fuesse. No puede auer lugar mas apretado a este proposito, pues ya que Pilatos quiso romper con el motin de los Iudios, que en voz de pueblo le pedian que le crucificasse: *crucifige, crucifige eum*, ya que perdio el temor que auia cobrado al Cesar Romano, para ante quiẽ estaua amenazado: *Si hunc dimittis non es amicus Cæsaris*: y atrancandolo todo queria dexar de condenar a Christo: no se mouio a hazerlo desde que conocio que lo merecia su innocencia, no desde que supo que se deuia a sus milagros, no desde que se lo pidio su muger propria: sino desde q̃ oyò dezir que auia pecado en admitir la accusacion, *exinde*; desde entonces, *voluit dimittere eum*: y no tuuo manos para firmar la sentencia de su muerte: que pecados propios en los

Luc. 23.

Ioan. 19.

O iuezes,

Digitized by Google

juezes, es impossible que se las dexen de atar para qualquier negocio, ora sea en causas justas, ora injustas. Pues para obuiar este daño, para euitar este inconueniente en los Prelados y Iuezes de la Iglesia, para que puedan castigar las culpas y delictos libremente: *Vt auaritiam libera voce castiget*, para esso dize el autor del Imperfecto, que *Doctor omnibus virtutibus debet esse ornatus*: que han de estar libres de ellos, y adornados de todas las virtudes. Por esso Christo les dio nombre de sal, cuya propriedad es gastar y comer superfluydades: para que sabiendo que tienen este oficio, procurẽ primero no tener ellos ninguna en sus personas: *Beati pauperes, mites, misericordes*, dixo al pueblo: Bienauenturados los pobres, los mansos, los misericordiosos, &c. Y luego a los Apostoles: *Volens ostendere quoniam ad ipsos præcipuè hæc loquebatur, subdit: Vos estis sal terræ.* Por que sepays que soys vosotros los principales cõ quiẽ habla esta doctrina, por esso os auiso, que soys tambien la sal de todo el mundo.

Otras mil connexiones se traen de nuestro Euangelio cõ las bienauenturãças: pero por que todas vienen a concertar en la obligacion que tienẽ los Superiores y Maestros a poner en exercicio sus consejos: las dichas bastarã para que podamos començar a declararlas: sin que le parezca a nadie impropriedad pedirselas (como acto necessario) a los que vuieren de recibir la laurea de Doctores de la Iglesia: ni que sera extra chorum saltare el acomodarselas, como a vno de ellos, à nuestro glorioso Padre S. Bernardo. Siruase Dios que todo lo que dixeremos redunde para gloria y honra suya. Amen.

DISCVRSO

DISCVRSO II.

De la pobreza: de las ayudas que nos da y estoruos de que nos libra en el camino de la Bienauenturança.

Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est Regnum cœlorum.

Primer Pensamiento.

§. I.

Omun pensamiento es en alabança de esta virtud de la pobreza, vno de nuestro Padre San Gregorio, que trae tambien vn author moderno a este proposito: *Beati pauperes, quia ad currendum ad beatitudinem leues, & expediti sunt.* Bienauenturados los pobres, porque para correr a la bienauenturança, por el mismo caso que lo son, se hallaran desembaraçados y ligeros. Leyendo pocos dias ha en vn poeta Christiano (no por esso hemos de estimar menos sus versos) encontre con vnos sentenciosos a mi parecer, y acomodados para esse mismo intento:

Maldona. sup. Matt. 5. Gregor.

Diuitias fugito, pondus graue celsa petenti.
Impediunt animum, nec benè velle sinunt.

Franc. Philelp.

Huye (le dize a la persona a quien escriue) las riquezas, q̃ para quien ha de leuantar su buelo à lo alto pesan mucho, embaraçan el alma, y no dexã lugar a la voluntad de que se pueda emplear en cosa buena. Tres obstaculos les ponen tã verdaderos quan nociuos, y siendolo, de todos tres es razon, que vamos diziendo algo poco a poco.

Lo primero dize que son: *Pondus graue:* que pesan demasiado. En el cap. 13 del Genes. (lugar comun: pero bueno para començar a assentar esta ver

 dad)

dad) adonde nuestra vulgata, hablando de Abrahã dize: *Erat autem Abraham diues valde in possessione auri, & argenti*, q̃ era Abraham muy rico de oro y plata; los Setẽta en lugar de *diues*, traduxeron *grauis*: y dixeron: *Erat autem Abraham grauis valde, &c.* Estaua Abraham muy pesado: paraque entẽdamos que estos dos nombres, *pesado y rico*, ò son synonymos, y por lo menos, de los q̃ estan muy arraygados en las possessiones, y bienes de la tierra, se verifica tãbien lo vno como lo otro. Quiso Dios en el Exodo passar a los hijos de Israel por el mar Bermejo, y para poner en execucion su intento, diuidioles las aguas, abriendoles camino por lo mas hondo en sus arenas. Vino despues al mundo, mandò a S. Pedro andar por el de Galilea: y dize el Texto sagrado, q̃ *ambulabat super mare*: q̃ se yua passeando por encima de sus ondas, como lo pudiera hazer en tierra firme. Pues como siendo el mismo Dios el q̃ en entrãbas partes obra estas marauillas, y prodigios; y el mismo en fin el q̃ en entrãbras se pretẽde, son los medios tan distinctos? No pudieran las aguas hazerle tãbien calle al Apostol, o sustentar a los hijos de Israel sobre sus ondas? Si porcierto, pero estos yuan muy cargados de las joyas de plata y oro, que auian pedido prestadas en Egypto: *Petierunt ab Ægyptijs vasa argentea, & aurea vestemq; plurimam.* Exod. 12. yuan ricos *in possessione auri, & argenti*: y consiguientemẽte *graues valde*, pesadissimos. S. Pedro al reues, aligerado de todo esso, todo lo auia dexado por amor de Christo: *Ecce nos reliquimus omnia*, le auia dicho. y como Dios es tan amigo (aun en los mismos milagros) de disponer las cosas suauemẽte: *Disponit omnia suauiter*: acomodãdose con sus naturalezas en todo lo possible, hizole aqui tãbien: y a S. Pedro que viene a la ligera, libre de todo peso, y carga de bienes temporales, como a cosa q̃ pesa poco, le manda que se sustẽte sobre el agua: *Iube me venire ad te super aquas* (lo mismo hizo despues con nuestro Padre san Mauro, que tambien auia imitado a Pedro con voto de pobreza.) Pero los Iudios, que yuan tan llenos de oro, tan ricos, tan pesados, fuera violentar mucho las cosas lleuarlos de esta suerte, mas facil es diuidirles las aguas, de manera que puedan hazer pie en el arena. Tan pesada carga es las de las riquezas, que tiene Dios por mas suaue medio hallar suelo al mar (comun encarecimiento de impossibles) que hazer que hombres que las lleuan puedan passar, ni aun a nado, por el agua.

Gen. 13. Septua. Matth. 14. Exod. 12. Matth. 19. Sap. 8.

Pero

Pero apretemos vn poco mas este Discurso. No solo el agua es elemento flaco para sustentar el peso de las riquezas, sino que aun à la tierra cõ toda su firmeza, le suele faltar la que vuiera menester para esta carga. En el capit. 36. del mismo Genesis, hablando el santo Moysen de Iacob, y de Esau su hermano, dize, que *Nõ poterat sustinere eos terra.* Que no los podia tener la tierra a cuestas, esso quiere dezir propriamente: *Sustinere*, id est, *Sursum tenere.* Cargarselos encima, y sustentarlos, y esso dize que no lo podia hazer la tierra. Pues valeme Dios: Quien sustenta la inmensa pesadumbre de essos montes, las machinas de tantos edificios, tanta multitud y variedad de animales, de plantas y de piedras, sobre quien estriua, y carga todo el elemento del agua pesadissimo: *Abyssus sicut vestimentũ amictus eius, super mõtes stabunt aquæ.* La tierra que (para dezirlo todo de vna vez) se sustenta a si misma: *Posuisti terram super stabilitatem suam.* Y todo esse peso no es bastante a hazerle bambalear vn solo punto: *Non inclinabitur in sæculũ sæculi.* Que puede hallar en essos dos hermanos, que tan de llano se les rinde y confiessa, que no puede con la carga: *Non poterat sustinere eos terra.* Quereys saber que? el mismo texto sagrado nos lo dize; *Diuites enim erant valde.* Que estauan muy ricos. Tan grande peso es el de las riquezas, que quien sustenta montes, plantas, machinas, animales, piedras, agua, y tierra, sin descansar vn punto, ni cansarse, para solas ellas le faltã ombros, y la hazienda de estos dos hermanos le pesa mas, q̃ todo el mundo junto. Mirad que talle, para querer volar con ella al cielo: y si esso es tan dificultoso, ò impossible, muy bien dixo el Poeta de las riquezas, que son. *Pondus graue celsa petenti.* Graue carga, para quiẽ ha de caminar con ellas cuesta arriba.

Gen. 36.

Psal. 103.

§. II.

LO segundo que dize es, que *Impediunt animum.* Que no solo pesan, sino tambien estoruan, y embaraçã. Vn hombre que ha de yr por vn camino ancho bien puede cargar de alforjas, y maletas, que todo cabra, y podra passar ligeramente; pero quien va por otro muy estrecho, que aun su persona sola no cabe, sino es con apretura, quien duda sino que para lleuar consigo otras cosas, le ha de costar grãdissimo trabajo. El camino de la gloria es estrechissimo: *Quam angusta porta, & arcta via est, quæ ducit ad vitam.* Apenas

Mat. 7.

puede caber por el vn cuerpo de hombre: *Pauci sunt qui ingrediuntur per ea.* (Y bien digo apenas, por que essas son la llaue maestra que nos abre la bienauenturança) que sera si queremos meter con nosotros otras cosas.

Con curiosidad he aduertido en las diuinas letras (añadamos a lo comũ alguna cosa) q̃ llaman muy ordinariamente al camino de la virtud cõ este nõbre: *Semita*. Psa. 16. *Perfice gressus meos in se mitis tuis.* Psalmo 22. *Deduxit me super semitas iustitiæ.* Psalmo 24. *Semitas tuas edoce me.* Salomon en el cap. 2. de los Prouerbios: *Tunc intelliges iustitiam, & omnem semitam bonam.* Esayas en el 26. *Semita iusti recta facta est.* A cada passo le acomodã este nombre de sendero. Pues valeme Dios? que mysterio puede auer en esto. Yo lo dire si me aguardays vn poco. Alexandro ab Alex. li. 2. dierũ genial. c. 20. dize, que antiguamente auia muchas diferencias de caminos: a quien correspondian tambien diuersos nombres, cõforme a la anchura que dauan a cada vno. Vnos llamauan: *Via.* Y estos teniã ocho pies en ancho: otros, *actus*. Y tenian quatro: otros, *Iter*. Y estos teniã dos no mas: *Iter verò dimidium quod actus, hoc est, pedes duos tantum latitudinis habet.* Dize Alexandro. Pero Varron en el lib. 4. de lingua Latina, junto con dar la etymologia de todos estos nombres, añade el quarto, que es, *Semita*. Y dize: *Qua agebant actus, qua vehebant via, qua ibant ab itu iter appellarunt, qua anguste, semite, id est, semis iter.* De manera, que, *semita*. Es la mitad menos, que *Iter*. Y consiguientemente no tenia mas que vn pie en ancho. Quereys hallar el rigor desta significacion expresso tambiẽ en las diuinas letras? pues leed en el ca. 7. del. li. 4. de Esdras, y casi al principio del hallareys estas palabras: *Introitus eius angustus* (va hablando de vna ciudad que el Angel descriuia) *& in præcipiti positus, vt esset à dextris quidem ignis, à sinistris aqua alta, semita autem est vna sola inter eos posita, vt non capiat semita nisi solummodo vestigium hominis.* Està (dize el Angel) esta ciudad cercada de agua y fuego, entre los quales para entrar en ella, ay vn sendero solo, siendo verdad que en el sendero, no cabe mas de vna pisada de hombres: *Vestigiũ hominis.* Esse es el ancho q̃ tiene lo q̃ llaman *semita*. No veys como es vna mesma la medida q̃ le dã las letras humanas y diuinas? pues cõ este nõbre llama la Escriptura al camino de la bienauenturãça: *semita*, sendero donde no cabe mas q̃ solo vn pie. Colegid de ay si hemos menester desnudar nos

Psa. 16. Psa. 22. Pro. 2. Esa. 26. Esai. 26. Alexan. ab Ale. Varon. 4. Esd. 7.

Digitized by Google

nos para andarle, quanto mas no cargarnos de otras cosas. Tomaos la medida por vn pie a todo el cuerpo, y si por ella cupiere mas, lleualdo: pero sino, echad de ver q̃ los bienes deste mũdo no siruẽ mas, q̃ de estoruo y embaraço: *Impediunt.*

Aquella celebre sentencia, tan comun entre los q̃ tratan de la perfection: *In via Domini non progredi, regredi est.* Dize q̃ el no passar adelãte en el camino de la virtud, es lo mismo q̃ boluer atras, y nuestro glorioso padre S. Bernardo en la epistola 253. que escriue al Abad Garino, fundado en esta verdad haze vna consequencia llana: *Non vis perficere? ergo vis deficere.* No quieres passar adelante? (dize el santo) luego quieres te boluer atras. Pues Doctor glorioso, no puede parar se el Christiano vn poco en el camino? no puede estarse quedo en el vn raro? por fuerça ha de andar hàzia atras, ò hàzia adelãte? Si, q̃ como el camino de la virtud es, *Semita,* sendero dõde no cabe, ni se puede assentar mas de vn pie solo, en leuantando el otro, ò le ha de echar adelãte, ò sino es fuerça que le buelua atras, porq̃ no puedẽ caber entrãbos juntos, y assi: *Nõ progredi, regredi est.* Sin que pueda darse medio entre esto dos extremos. Pues pecador de mi, por dõde no caben dos pies de vn hombre solos, quereys vos meter dos mil de tierra? por camino tan estrecho quereys passar con toda vuestra casa y possessiones? echa de ver que esso no os sirue mas que de embaraço: *Impediunt animum* Echa de ver (lo que diremos luego) que *Facilius est camelum per foramen acus, quam diuitem intrare in regnum Dei.* Que le viene mas ancho el agugero de vna aguja a vna maroma gruessa q̃ a vn hõbre rico la puerta de los cielos.

Bernard.

Mat. 19.

§. III.

Deste peso que carga hàzia la tierra, y deste embaraço que estorua el camino de el cielo, les nace a las riquezas la tercera falta, que es, que *Non bene velle sinunt.* Que ni aun a buenos desseos no dan entrada, y que (como dize el mismo Philelpho en otra parte) raras vezes se hallan juntas virtudes y riquezas:

Philelp. Sat. 9.

Quin & diuitias comites, fugit incly ta virtus.

Psalm. 31.

†Antes parece q̃ huyen vnas de otras: *Verumtamen in diluuio aquarum multarum ad eum non approquinquabunt.* Dize Dauid en el Psalmo 31. que en el diluuio de las muchas aguas no se podran llegar a Dios los hombres. Preguntan los expositores, que es lo que entiende el Propheta aqui por el diluuio? y responde Hugo Cardenal,

Hugo. Card. denal, que entre otras cosas se pueden entender tambien los bienes de la tierra, esto que acá llamamos riquezas, cuya propriedad es yrse deslizando siempre y corriendose como agua de las manos: *In diluuio aquarum multarum, id est, temporalium bonorũ, quæ fluunt sicut aqua.* Dize el sobre este mismo verso. Pues en auiẽndo diluuio de estas aguas, y en teniendo multitud y abundancia de riquezas y bienes de la tierra. *Ad eum non appropinquabunt.* Entonces es quando dize Dauid que no se acercan los hombres a Dios, ni tratan de esso. Por ay es por donde le parece a el que apenas se halla persona que le siga. *

Llegase vn mancebo apossessionado y rico a preguntarle a Christo por el camino del cielo. Matth. 19. y como nuestro Saluador no auia venido a otra cosa al mundo, que a lleuarnos allà, mostrosele luego: *Si vis ad vitam ingredi, serua mandata.* El camino de los mãdamientos, esse es el real que va a dar a las puertas de la gloria. Señor esse ya yo le ando desde niño: *Hæc omnia seruaui à iuuentute mea.* Lo q̃ agora querria es, algun atajo para poder llegar allà mas presto. Pues tampoco esse os faltara (le dize Christo) *Si vis perfectus esse, vade vende omnia, quæ habes, & da pauperibus, & veni, & sequere me.* Si por atajar lo aueys, andad deshazeos de toda vuestra haziẽda, dalda a los pobres, y seguidme luego por esta senda de la pobreza, que por aqui se ataja gran camino. El moço tenia echadas muchas rayzes en la tierra, no se podia arrancar tan facilmente de ella, entristeciose de oyr esto, y fuese pensatiuo y melancolico. Entonces dize el Texto sagrado, que se boluio el diuino Maestro a sus Discipulos, y les dixo las palabras que referimos a la fin del §. passado. *Facilius est camelum per foramen acus, quam diuitem intrare in Regnum Dei.* Mas facilmente cabra vna maroma por el ojo de vna aguja, que vn rico por la puerta del cielo. Agora notad que para entrar en la gloria solo le auia pedido la guarda de los Mandamientos, sin tomarle las riquezas en la boca: *Serua mandata.* Despues en orden a la mayor perfection que desseaua, le dixo, que las renunciasse y le siguiesse. *Vende quæ habes, &c.* Con todo esso quando vee que las tiene, y no quiere dexarlas le cierra ygualmente la puerta a entrambas cosas, y no solo pone la dificultad en ser perfecto vn rico, sino tambien en el poder saluarse: *Facilius est camelum per foramẽ acus, quam diuitem intrare in regnum Dei.* Pues Señor,

Mat. 19.

ños ya no quedò llana essa dificultad desde el principio? no os enseñò esse moço recaudos bastantissimos para poder ser admitido y entrar dentro: *Hæc omnia seruaui à iuuentute mea*. No le pedistes vosotros mas que essos? en lo que estaua agora la duda solo era, en si podria llegar a las gradas mas altas, a la cumbre de la perfection, que el pretendia, como os bolueys otra vez a los principios, y puesto en los vmbrales del cielo (dõde parece que estaua ya seguro el passo) quãdo menos se cata days buelta a la llaue, y os le dexays fuera? por ventura no basta guardar los mandameintos para alcançar la bienauenturança? Si, pero vn hõbre rico apenas es possible que los guarde, miente esse moço, si dize que los ha guardado, porque no ay fuerças humanas que junten virtudes y riquezas: *Diuitias comites fugit inclyta virtus*. Por esso Christo les cierra a los ricos la puerta del cielo, porque sus riquezas les cierran a ellos las de las virtudes: *Nec benè velle sinunt*. Y aun dessear no les dexan cosa buena.

En aquellas famosas y generales cortes que juntò Dios. Iob capite primo, llamando a ellas los Principes y Potentados de la suya, porq̃ no faltasse quien hiziesse oficio de fiscal contra los hombres, dize el Texto sagrado, que: *Assuit inter eos etiam Sathan*. Que vino tambiẽ a cortes el demonio: Dios que como buẽ amigo, se precia mucho (si assi dezir se puede) de los suyos, y nunca querria dexar de estar hablando cõ ellos, començò a hazer plato a todos de la santidad de Iob y de sus virtudes: *Nunquid considerasti seruum meum Iob, quod non sit similis ei in vniuersa terra, homo iustus, rectus & timoratus, & recedens à malo*. Por ventura no aueys considerado la santidad de mi amigo, y sieruo Iob, su rectitud, su justicia, lo mucho que me teme, y aunque metido entre los pecados y malicia de los hombres, quan bien sabe hurtarles el cuerpo, y apartarse dellos? Tanto se saborea Dios en dezir esto, quãto el demonio se deshazia en oyrlo, finalmente no lo pudo sufrir, salio a la causa, y para impugnarla mejor, pusole dolo en todas sus virtudes: *Nõne tu vallasti eum, ac domum eius; vniuersamque substantiam eius per circuitum? operibus manum eius benedixisti, & possessio eius creuit in terra*. Aduertid Señor que està esse hombre rico y poderoso, considerad el augmento de su hazienda, y como ha ydo creciendo por momentos. Notable oposicion, si yo la he visto. Cuenta Dios las virtudes Iob. 1.

de Iob, y para contradezirlas el demonio, ponese a hazer alarde de su hazienda. Que tiene que ver lo vno cõ lo otro? Mucho, que para reprobar virtudes, no se puede alegar mejor ley que las riquezas, no ay contrario de quiẽ huyan mas apriessa: *Diuitias comites fugit inclyta virtus*. Por esso se las opuso el demonio al sãcto Iob (*Quasi contendat fieri non posse vt tanta sanctitas, quanta de Iob prædicatur, cum tanta diuitiarum copia benè consentiat*. Dize vn autor moderno) como arguyendo que es possible, caber tanta sanctidad en quien tiene tan grande abundancia de bienes temporales.

Pin. sup. Iob. 1. v. 12.

§. IIII.

AL contrario los vicios y pecados son los pages de falda que se la suelen lleuar a las riquezas, y como dize el Apostol San Pablo. *Qui volunt diuites fieri in hoc seculo, incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli, & desideria nociua*. Todos los ricos estan cercados de lazos, y tropieços, y lo peor de todo es, que no solo estan cercados, sino que caẽ ellos: *Incidunt*. Sin auer fuerça ni maña humana q̃ los tenga. Notables son vnas palabras de la sagrada Escriptura 2. Paralipomenõ 12. *Cumque roboratum fuisset Regnum Roboam, & confortatum dereliquit legem Domini, & omnis Israel cum eo*. No dize q̃ aguardò mas de a verse rico y prospero. Esso quiere dezir: *Roboratum & confortatum*. Y en estandolo, luego: *Dereliquit legem Domini*. Luego le puso a Dios los cuernos, y a los falsos de la Gentilidad mil aras, que les ofrecia sacrificio. Mejor tiẽpo era aquel de dar gracias por las mercedes recebidas, pero ya es esta plaga de los ricos q̃ en estãdolo: *Incidunt in tentationem*. Al punto dã de hocicos en mil culpas. En llegando Abrahã, y Loth a serlo. Genesis 13. *Eran quippe substantia eorum multa nimis*. Luego començarõ a reñir la familia del vno y la del otro: *Vnde facta est rixa inter pastores gregũ Abraham, & Loth*. Notad aquella palabrita: *Vnde*. Que dize q̃ este pecado de discordia, nacio de aquella oppulencia solamente: *Vnde*. De donde? de que: *Erat substantia eorum magna nimis*, de que estauan muy ricos. Iuraralo yo que agua tan ponçoñosa, no podia tener su nacimiento en otra fuente:

1. ad Timoth. 6.

2. Para. 12.

Gen. 13.

Pereunt discrimine nullo
Amissa leges, sed pars vilissima rerum.
Certamen mouistis opes.

Aunq̃ se quebranten las leyes del mũdo, aunque se pierda el respeto a la de Dios, no aura quien despegue su boca, ni salga a la defensa: echad dos mara

uedis

uedis en el corro, y yo os asse guro q̃ la mas triste verdurera ponga los gritos en el cielo, y en teniendolos, toda la ciudad no se podra aueriguar con ellos. Dispide Ioseph a sus hermanos. Gen. 45. para q̃ vayã a dar al viejo padre la buena nueua de su prosperidad, para q̃ se le traygã a q̃ le vea, y lo goze todo, y despues de auerles dado carros en q̃ truxessen el axuar, y menage de sus casas, y en ellos toda la prouision que auiã menester para el camino (fuera del trigo porq̃ auian venido, q̃ lelleuauã tãbien todo) despues de auerle presentado cada dos estolas, o tunicas, q̃ sin duda ninguna seriã de alguna tela preciosissima, veynte caualgaduras de carga, y en ellas todo lo q̃ podiã lleuar de las riquezas q̃ en Egipto auia de mas estima y precio; dize el Texto sagrado q̃ al despedirse

Gen. 45. dellos: *Dimisit fratres suos, & proficiscentibus dixit: Ne irascimini in via.* Andad cõ Dios, y mirad q̃ ni riñays en el camino. Pues pregunto yo, q̃ vio Ioseph en ellos porque tuuiesse necessidad desta aduertẽcia? sabia por vẽtura q̃ vuiessen tenido entre si algun desabrimiẽto? No por cierto, antes los auia hallado tã hermanos, que no reparauã en padecer los vnos por los otros y por el hurto achacado de Benjamin, se ofreçian todos a seruirle: *Omnes serui erimus Domini mei.* Pena q̃ solo la Gen. 44. deuia el cõprehẽdido Iudas le auia pedido encarecidissimamẽte q̃ le dexasse a el padecer la seruidũbre por su hermano: *manebo igitur seruus tuus pro* Ibidem. *puero in ministerio Domini mei, & puer ascẽdat cũ fratribus suis.* Pues que pudo ser lo q̃ le mouio a Ioseph a darles tal auiso, y encargarles q̃ no riñessen. Otros daran otras razones; pero agora la que me parece a mi mas llana es, q̃ los embiaua ricos: *Dedit eis ex omnibus diuitijs Ægypti.* Dize el Texto sagrado, que Gen. 45. les dio de todas las riquezas de Egypto, y lleuãdolas era dificultosissimo negocio el no reñir sobre ellas: *Certamen mouit his opes.* Por esso les preuiene que no lo hagan, y al despedir se dellos, no les pide otra cosa, sino es essa: *Ne irascimini in via.* Pues si (recogiendo todo lo q̃ hemos dicho en este pensamiento) en la riqueza se cifran tantos males, si es carga que pesa, y estoruo que embaraça, enemigo que ahuyenta las virtudes, y piedra imán de los vicios y pecados, desuenturados los ricos, que la tienen; *Væ vobis diuitibus.* Dixo Christo Luca. 6. por san Lucas en la contraposicion de esta primera Bienauenturança: y al contrario si la pobreza nos facilita tantas cosas, si nos libra de tan terribles

Digitized by Google

ribles males: *Beati pauperes*. Bienauenturados los pobres, por la razon que dimos al principio, sacada de nuestro Padre S. Gregorio: *Quia ad currendum ad beatitudinem leues, & expediti sunt*. Porque en la carrera de la bienauẽturança, solos ellos vã desembaraçados y ligeros.

Segundo Pensamiento.

§. V.

PERO porque no parezca, que canoniza qualquier pobreza, para dar a entender que habla de la voluntaria, y que se passa por amor suyo solamente, le añade vn contrapeso, y no dize: *Beati pauperes* a secas, sino: *Pauperes spiritu*. Los pobres que lo son por amor de Dios, los que le sacrifican voluntariamente sus riquezas. San Bernardo mi Padre, sermone 1. omnium Sanctorum: *Sed diligenter attende quod non simpliciter pauperes nominauit, propter plebeios, pauperes necessitate miserabili, non laudabili voluntate*, y vn poco mas abaxo: *Pauperes spiritu, spirituali scilicet intentione, desiderio spirituali propter solum beneplacitum Dei*. Es muy vsado en las diuinas letras llamar a la voluntad con este nombre: *spiritus*. Mar. 14. *spiritus quidem prõptus est, caro autem infirma*: dispuesta està la voluntad y aparejada, &c. ad Roma. 1. *Cui seruio in spiritu meo*. A quien siruo de muy buena gana. 1. ad Corint. 7. *Virgo cogitet quæ Dei sunt, vt sit sancta corpore, & spiritu*: para que no peque en obras, ni en desseos. Ad Ephesios. 4. *Solicitiobseruare vnitatem spiritus in vinculo pacis*, que no aya mas de vna sola voluntad en todos: pues dessa misma manera entiende nuestro Padre san Bernardo: *Pauperes spiritu, esto es pauperes voluntate*. Bienauenturados los que de su voluntad, por solo amor de Dios dan de mano a las riquezas, y viuen pobremente.

Bernad. Mar. 14. Ad Roman. 1. 1. Ad Corint. 7. Ad Ephes. 4.

Aqui se echara de ver la suma ligereza con que los pobres corren en el camino de la bienauenturança, pues en ser por passos de volũtad y amor es cierto que en vn instante se ponen donde quieren. Comunmente solemos traer por encarecimiẽto de la ligereza al pẽsamiento, pareciendonos que anda por todo lo que piẽsa: y es engaño notable, que el entendimiento jamas sale de si, antes al reues trae a si todas las cosas que conoce: *Trahit ad se obiecta*, dixo el Philosopho: y en si mismo (haziendose semejante a ellas) las entiende: la voluntad si essa es la potẽcia que lo anda y lo discurre todo, la que sale a buscar la cosa amada, sin que aya inconueniente que le pueda estoruar este camino; Aristot.

Digitized by Google

mino: *Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus*, dixo Christo por S. Iuan en el capitulo catorze. A quien mi Padre amare, el le vendra a buscar. Adõde quereys que venga Christo Sancto? no sabeys q̃ vuestro Padre Eterno no puede echar passo adelante, ni boluerle atras? porque no tiene donde, todo quanto esta criado ocupa: *Cælum & terram ego impleo*; y lo mismo fuera de otros mil mundos que criara: como dezis *veniemus*? que vendra? Essa es la fuerça de la voluntad, q̃ quando estan cerrados todos los caminos, le abre ella, y sino puede Dios andar ninguno por su essẽcia, porque essa lo hinche todo, ni por su presencia, por estar assistente en todas partes ni por su potencia, porque tampoco ay ninguna a do no alcãce, a trueco de que el amor no pierda su jordana, inuentara otros nueuos passos de gracia y con ellos vendra a visitar a quien quisiere bien: *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*.

Ioan. 14.

Comun es aquel axioma del diuino Dionisio Areopagita: que *Anima magis est vbi amat, quàm vbi animat*, que por el mismo caso que nos entreguemos por amor a alguna cosa, en esse mismo punto el alma y la voluntad desemparan el sitio de su cuerpo, y van a tomar lugar a lo mejor de la cosa que bien quieren; y es tanta verdad esto, que las diuinas letras suelen jugar al trocado las palabras. Para dezir Christo que paga con ygual amor a quien le ama, dixo: *qui manet in me, & ego in eo*, el que està en mi yo en el. Enamorado diuino, que retruecano es esse? el que està en vos? Teneys vuestro assiento allà sobre los coros de los Angeles, en vn trono excelso y leuantado: *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum & eleuatum*, y quereys que la tierra de vn hõbre miserable se pueda remontar tã alta? y vos que, como deziamos poco ha, no cabeys en los cielos, ni en la tierra, como podeys estrechar vuestra grãdeza a los angostos lindes de vn cuerpo humano? Quereys saber como se puede hazer lo vno y lo otro? amando y siendo amado: quered vos, y procurad que os quieran, que si esso alcançays: *Anima magis est vbi amat, quàm vbi animat*: mas estara en vos quien os amare que en si mismo, sin que quiera Dios poner excepciõ a esta regla, aun en su persona propria.

Dionis. Ioan. 15. Esai. 6.

† Entre otras cosas que la Esposa pide a su querido y regalado Esposo. Canticorũ 1. vna es que le diga donde passa

el

el calor del medio dia? adõde se recoje a sestear con su gana do? porque dessea yrse con el, y no querria andar perdida en busca suya: *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam.* Auisadme Esposo mio adonde estays, adonde os hallarè? no sea que vaya a buscaros a otra parte. Y lo que le responde el Esposo Diuino a esta pregunta es: *Si ignoras te, ò pulcherrima mulierum egredere, & abi,* sino te conoces, ò hermosissima entre las mugeres, biẽ puedes buscar otra parte don de estar, no ay sino salir de casa, y yrte fuera: *Egredere, & abi.* Que es esto Señor, tal desuio, tal ventanaço days a vuestra Esposa? Quando ella quiere perder la comodidad de su casa, solo por yr a buscaros a la vuestra, entonces teneys animo vos para echarla de la vuestra y de la suya? *Egredere, & abi?* que tiene que ver el conocerse, ò no se conocer ella a si con esso? Quanto y mas, que pues a vos os parece tan hermosa: *Pulcherrima mulierum:* claro està que no le deue de faltar conocimiento, y quando le faltara de si mesma, por lo menos os dessea conocer a vos; por lo menos os busca, y dessea hallaros, para no se apartar de vos perpetuamente; y en tal compañia, y a los rayos de vuestra luz es cierto, que tendra esse conocimiento muy cumplido, que esso prometeys vos generalmẽte a todos los que os siguen: *Qui sequitur me non ambulat in tenebris, sed habebit lumen vitæ, &c.* Pues que quereys significar agora en responder a vuestra Esposa de esse modo? *Si ignoras te, egredere, & abi?* O que sentido pueden hazer estas palabras? De mil maneras las explican los Autores, pero la exposicion a mi parecer, mas lisa, y mas corriente, es la que trae nuestro Doctissimo y Santissimo Alano sobre este lugar, que dize que le respondio en ellas lo que le preguntaua formalmente. No queria la Esposa saber el lugar adõde le auia de hallar, y donde estaua: *Indica mihi vbi cubes?* Y esso para yrle a buscar, y no andar perdida de cabaña en cabaña de pastores, *ne vagari incipiã?* Pues a esso le responde estas palabras: *Si ignoras te, ò pulcherrima mulierum, egredere & abi:* sino te conoces, sal y vete: como quiẽ dize, sino te conoces a ti mesma Esposa mia, tampoco conoceras el lugar adonde yo resido, bien puedes salir de ti, y buscarme en otras partes como quieres: *Egredere & abi;* pero si te conoces, y sabes que eres hermosissima a mis ojos: *Pulcherrima mulierum:* que es menester preguntarme adonde

Margin notes: Cant. 1. — Ibid. — Ioan. 8. — Alanus.

Digitized by Google

de habito? q̃ es menester salir me a buscar fuera de ti misma. No eres mi Esposa? no eres mi querida? no te amo? pues esse amor me aposentara en ti, y hara que me puedas hallar ay mejor, y mas a tu gusto que en mi mismo: *Anima magis est vbi amat, quàm vbi animat*, en ti me hallaras, supuesto que te amo, sin auer menester buscar me en otra parte, que el amor haze essas traslaciones de ordinario.

En el capitulo 21. de S. Iuan tenemos otro lugar a este proposito. Dizele Christo a san Pedro, *Sequere me*. Vente tras mi, y en oyendo el Apostol la voz, y conociendola, bueluese a mirar al Euangelista san Iuã: *Et conuersus Petrus vidit illum discipulum, quem diligebat Iesus*. Agora no notays q̃ mal criado parece q̃ anda Pedro? estale hablando Christo, y bueluese el a mirar a otra parte, gentil respeto en buena fe, y mas para el que se deue a tal Maestro. Digo q̃ anduuo el Apostol lo mejor que pudo. Sabia esta Philosophia del cielo, que *Anima magis est vbi amat, quam vbi animat*. Que el alma està mas donde ama, que dõde anima, y como tampoco ignoraua que Iuan era el discipulo: *Quem diligebat Iesus*. Que amaua Christo, en hablandole el, se bueIue àzia dõde sabe que ha de hallarle: *Et conuersus Petrus*. Alli mira adonde mas y mejor està quien le habla, tan cierto es el camino de la voluntad, y su assistencia. Pues (aplicando agora) si los que se aligeran, de las riquezas temporales, las dexan para correr por amor y voluntad al cielo, si son, *Pauperes spiritu*. Pobres voluntariosos, cõ tan ligeros pies, y por camino tan cierto, no ay duda sino q̃ en vn instãte llegaran a la cumbre de la gloria. El Apostol S. Pablo *Cõuersatio nostra in cælis est*. Aun viuiendo corporalmente acà en la tierra, dize q̃ se andaua passeãdo en el cielo con los Angeles, por esso Christo a estos tales se le ofrece para luego, y de presente: *Quoniam ipsorũ est Regnum cælorum*. En las demas bienauenturanças, adonde no se haze mencion expressa de amor y volũtad, ni se dize: *Beati qui lugent spiritu, beati misericordes spiritu, &c.* En essas muy biẽ se les puede dilatar el premio: *Ipsi consolabuntur, ipsi misericordiã consequentur*. De futuro, pero en esta, que trata de los que por amor de Dios dexan su hazienda, digase que, *Ipsorum est regnum cælorum*. De presente, que desde luego es suyo el Reyno de los cielos, pues el mismo amor los sube a estar en ellos, y en Dios, q̃ es a quiẽ aman. Esto es lo que nuestro

Padre

Ioan. 21.

Ad Philip. 3.

Digitized by Google

Padre san Bernado entiende por aquella palabra, ò condicion que añadiò Christo a la pobreza diziendo: *Beati pauperes spiritu.*

Tercer Pensamiento.

§. VI.

De otra manera podriamos romançear estas palabras. *Pauperes spiritu* Entendiendolas, no de los que de hecho dan de mano a las riquezas, sino de aquellos q̃ por amor de Dios estan dispuestos a dexarlas cada y quãdo que se ofrezca ocasion de hazerlo. Digamoslo mas claro, los que no estan muy pegados a los bienes deste mundo. Nuestro glorioso Padre san Alredo (cuya muerte llora, y cuyas alabanças prosigue el venerable y deuoto Abad Gilberto, in prosecut. Homiliar. Bernardi in Cantic. sermone 41.) al principio de la vida que escriuio de san Eduardo Rey de Ingalaterra (anda entre las de Laurẽcio Surio a cinco de Henero) dize a proposito de los bienes temporales vnas elegantissimas palabras, que aunque parecen algo dificultosas al principio, declaran despues marauillosamente este sentido: *Nec enim eu sui ipsius natura, vel paupertas praestat, vel adimunt diuitiae sanctitatem nec perfectum, obscuritas, nec reprobum claritas, facit nec claudit libertas, nec reserat seruitus paradisum.* Las riquezas (dize el glorioso Santo) de suyo, ni son buenas, ni malas, indiferentes estan para el bien ò el mal, en q̃ nosotros queremos emplearlas, ni el tenerlas nos quita la santidad, ni el carecer dellas nos la pone, ni los grandes estados nos cierran las puertas de la gloria, ni la pobreza, ni abatimiẽto nos las abre: finalmente no està mas obligado a condenarse el libre, que el esclauo. Pues Santo glorioso està la Escriptura llena de testimonios expressos que reprueuan las riquezas, y poneyslos vos agora muy despacio a defenderlas? no sabeys que dize el Eclesiastico, que no ay riqueza sin pecado? *Si diues fueris, non eris immunis à delicto.* Y que san Pablo (lo que deziamos en el §. tercero) da por caydos los que se quieren hazer ricos: *Qui volunt diuites fieri in hoc saeculo, incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli.* Como vos les franqueays el passo, y assegurandoles el peligro les dezis, q̃ no perderã la santedad por esso? *Nec adimunt diuitiae sanctitatem.* El mismo Santo respõde diez ò doze renglones mas abaxo: *Nunquam in sacris litteris diuitiae, sed nimius diuitiarum amor reprobatur:*

S. Alredus. Gil. Abb. Lau. Sur. S. Alredus. Eccli. 11. 1. ad Tim. 6. Psal. 61.

batur: vnde & in Psal. legimus: Diuitiæ si affluant, nolite cor apponere. No son las riquezas las que se condenan (dize este Doctor) sino el demasiado amor con q̃ los hombres se suelen entregar todos a ellas, el pegarseles excessiuamente, esso es lo malo, por esso Dauid vna vez, q̃ se le offrece hablar dellas: *diuitiæ si affluant*, no dize que no las posseamos: *nolite possidere*, sino que no les entreguemos nuestro coraçon, ni nuestra alma, *nolite cor apponere*, que teniẽdolas de essa manera no solo no dañan, pero aun pueden ser de muy grande ayuda a las virtudes.† En aquel verso del Psalmo 31. que explicamos con Hugo Cardenal en el §.3. pódera el mismo Autor aquella palabra: *Diluuium, in diluuio aquarum multarum*, que no todas las riquezas nos estoruan el llegarnos a Dios, sino solamente las que salen de madre, y anegan, ò aguaçan la tierra de nuestro coraçon: de otra manera no solo no nos dañan, antes no pueden seruir de ayuda en el camino. Pero pregunto yo, como echaremos dever la diferencia? como conoceremos quando salen de madre las riquezas, y nos dañan, ò quando estan en ella, y aprouechan. Agora notad lo que respóde el mismo Cardenal, y vereys que bien haze a este

Psal. 31.

proposito: *In alueo sunt diuitiæ dum ad necessitatem habentur, nec nimis amantur, & qui sic eas habet benè ad Deũ poteſt accedere. Exeũt autem alueum & fit diluuium, quando vel habentur ad superfluitatem, vel nimis amantur*, las riquezas a que no tiene pegado vn hõbre el gusto, los bienes a que no entrega el coraçon con demasia, sino que se tienen solo como en deposito para acudir a las necessidades propias y de el proximo, essos ni salen de madre, ni estoruan al que va caminando para el cielo: *Qui sic eas habet, benè ad eum poteſt accedere*, muy bien puede llegarse a Dios el que las tiene y goza de esta suerte; porque, *Ex natura sua non adimũt diuitiæ sanctitatem*, no tiene que temer, que no hallara estoruo ninguno en las riquezas. Pero quando llega a adorarlas quiẽ las tiene, quando se le van los ojos tras cada real, y el alma parece que se le sale tras ellos a buscarles, quando *nimis amãtur*, entonces es quando salen de madre, y hazen daño; entonces quando *exeunt alueum, & fit diluuium*, quando anegan a quien las tiene y le destruyen, y desta suerte es impossible llegarse a Dios con ellas: *Ad eum non appropinquabunt*. Y esto es lo q̃ dize nuestro glorioso Santo, q̃ se reprueua siẽpre en la Escritura, *non diuitiæ*

Hugo Cardina.

no las riquezas: *Sed nimius diuitiarum amor*, sino el amor y gusto dellas demasiado. * Pues en este sentido entienden algunos Doctores nuestra primera bienauenturança, *Beati pauperes spiritu.* Bienauenturados los pobres de espiritu: bienauenturados aquellos, q̃ aunque ricos, estan tã despegados de sus riquezas, como sino las tuuiessen, tan dispuestos y aparejados a dexarlas; esso es el tener pobre el espiritu, y la voluntad.

§. VII.

LOS bienes de la tierra, quiere Dios que los tẽgamos como el nos los dio, que los põgamos en el lugar que el nos los puso, debaxo de los pies. Quien duda sino que fue para pisarlos? Facil le fuera a su diuina omnipotencia depositar en las nubes, en vez de venas de agua, minas de oro; facil bordar de aljofar essos cielos; y poner en lugar de estrellas perlas, la plata se pudiera criar en la region del ayre, y las piedras preciosas seruir a los copados, y altos arboles de fruto; pero no quiso, sino ponernos todas essas riquezas en la tierra, paraque conozcamos q̃ lo son, y como a tal las traygamos siempre holladas. † Entre otras razones que señala el Euangelista S. Iuan del lauatorio de los pies q̃ hizo Christo el Iueues de la Cena a sus Discipulos: vna es el saber que el Padre Eterno le auia puesto todas las cosas en sus manos: *Sciens quoniam omnia dedit eis Pater in manus.* El glorioso Doctor S. Chrysostomo homil. 69. in Ioannem entiende este lugar de todas la cosas tocãtes a nuestra salud, de los misterios sobrenaturales de la gracia, q̃ nos comunicò por su passion y muerte: *traditionem enim hic salutem omnium vocat*, dize el Santo, q̃ viendo q̃ era llegada ya la hora de començar a obrar nuestro rescate: *Sciẽs Iesus quia venit hora eius*, viendo q̃ se auia ya llegado el plaço q̃ estaua señalado por su Padre, y que ya tenia en las manos el cumplimiẽto de todos sus dessеos: *Sciens quoniam omnia (quæ desiderauerat) dedit ei Pater in manus*, començò luego a poner haldas en cinta: *Præcinxit se*, y a çanjar en su humildad nuestro remedio, *& cœpit lauare pedes discipulorum:* Pero nuestro glorioso Padre san Gregorio lib. 3. Moral. cap. 11. alias 12. con quien concuerdan san Augustin, Cyrilo, y otros Padres, por todas las cosas, aqui, entienden tambien los naturales, todas las criaturas de quiẽ le auia hecho Rey vniuersal el Padre Eterno. Psalmo 2. *Ego autem*

Ioan. 13.
Chrysost.
Gregor.
August. tract. 55. in Ioannem.
Cyril. lib. 9. c. 3.
Psal. 2.

Digitized by Google

autem constitutus sum Rex ab eo. Yo estoy cõstituydo Rey por Dios, dize el Propheta Dauid en persona de Christo: y para que sepamos de donde; añade luego en persona de su Padre: *Postula á me, & dabo tibi gentes hæreditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ.* Que este Reyno tiene a todos los hõbres del mundo por vassallos, y por mojones de su jurisdiciõ los terminos y lindes de la tierra, de suerte que estas eran todas las cosas q̃ le auia dado a Christo el Padre Eterno, las q̃ encierra la tierra en su contorno; todas sus possessiones y riquezas. Pues: *Sciens quoniã omnia dedit ei Pater in manus;* sabiendo que las tenia todas en sus manos, que pensays que hizo? dar con ellas a los pies de los Apostoles: *Cœpit lauare pedes discipulorum.* Para darles a entender, que las auiã de traer debaxo de ellos, que bienes de la tierra, thesoros q̃ se encierrã en ella y en sus terminos: *Possessionem tuam terminos terræ.* No quiere Dios que los põgays vos mas altos que el los puso, debaxo de los pies, quiere que estèn hollados, y pisados; que esse es el lugar mas natural y proprio suyo. * Y aun para esso no se si gusta de que les demos todos los pies, no se si quiere que assentemos el pie llano en estos bienes, antes le agradan mas los que los pisan de puntillas, como quien teme el enlodarse en ellos: *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia Principis!* Dixo el Esposo a la Esposa en los Cantares. O quan hermosos passos son los que days en esse calçado, Esposa mia! Agora Señor; q̃ hallays en los passos de la Esposa, q̃ no la alabays de pies, sino de passos? y aun no de todos, sino solamẽte de los que dà en su calçado? *In calceamentis*, que seruillas son essas que tanto os enamoran? San Iuan en el Apocalypsi (*Mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius, & in capite eius coronam stellarum duodecim*) dize q̃ vio a la Esposa con vn tocado de estrellas vna suya entera cortada del Sol, a quiẽ sus rayos seruiã de puntas, y de botones de oro, las madexas del q̃ esparze por el cielo: finalmente traya calçada la Luna por chapines: *& Luna sub pedibus eius.* La Luna ya se sabe que es cuerpo espherico, y redondo; y como sobre tal es imposible assentar sobre ella el pie de llano, sino q̃ forçosamente ha de tocar no mas de en el vltimo punto de su cerco; pues en calçado que no dà lugar a mas que a esso: *in calceamentis*; en chapines, que obliguã a que se pise de puntillas: *pulchri sunt gressus tui*; essos

Apoc. 12.

ſos ſon los paſſos, que le parecen hermoſos a Dios, y le enamoran. Tan deſpegados nos quiere ver de los bienes de la tierra, q̃ ni aun para piſarlos, no quiere que aſſentemos en ellos el pie llano. †Por eſſo en aquella ceremonia q̃ referiamos poco ha del Iueues de la Cena, quando teniendolos todos en ſus manos, dio cõ ellos a los pies de los Apoſtoles: no ſe contentò con ponerſelos debaxo de ellos, ſino q̃ apenas
Ioan. 13. los tuuo alli, quando, *cœpit lauare pedes diſcipulorum*, les començò a lauar los pies a todos: porq̃ ni aun a los pies no quiere q̃ ſe les pegue eſta vaſſura. Nunca os ha ſucedido acà quando traeys en las manos alguna coſa peligroſa mojaroslas, para que de eſſa ſuerte no ſe os pegue? pues eſſo miſmo fue lo que hizo Chriſto. Puſoles las riquezas debaxo de los pies; paraque las hollaſſen; pero como ſaben que ſon de ſuyo pegajoſas, y ni aun a los pies no quiere que ſe les pegue nada en ellas, preuino el daño, y acudiendo al remedio conocido: *Cœpit lauare pedes diſcipulorũ*: mojoles los pies, y con eſſo los aſſegurò de que no ſe les pudieſſe pegar coſa ninguna. No veys quan deſazidos los quiere ver ſiempre de eſtos males, que el mundo llama bienes? *

§. VIII.

Y Si me pregũtays de donde le nace a Dios eſte deſſeo? que cauſas le ſolicitan eſte guſto? y ſe le hazẽ tener en deſazirnos del mundo, y ſus riquezas? Reſpondere, que el vernos por el contrario a noſotros, tan azidos, y tan pegados a el, y a ellas; que tiene (en buen Romance) zelos, y tan fundados que le obligan a q̃ nos los pida claramente. Coſa eſtraña es, quan enamorados eſtan algunos del mundo y de ſus bienes, que ay muchos que los quieren mas que a ſi, y como dize nueſtro Abad
Ruperto: *Plures terrenæ ſubſtantiæ ſic adhærent, vt ſibi ipſas diuitias anteponunt*, las malas voluntades dan mejor lugar a las riquezas, que a ſus dueños. Rupertus.
Embarcaſe el codicioſo mercader para las Indias, y quando podia eſtar ſeguro gozando del regalo de ſu caſa, la cõpañia de ſu muger y hijos, la moderada hazienda que le dexaron ſus padres, y viuir cõ ella en la honrada medianía con que acude a los vnos y a los otros, dexalo todo, y poneſe vn canto de tabla de la muerte, pues eſſa ſola es la q̃ media entre el y el agua, comũ ſepulchro de los mas que frequentan ſus caminos. Que va a buſcar eſſe hombre? Vn poco de dinero. Y por vẽtura va cierto

cierto de lo que traera quando se buelua? Ni por pensamiento: quantos y quanto se bueluen tan vazios y tan pobres como fueron? Pues con peligro de su vida, y sin seguridad de las riquezas, y con todo esso lo auentura todo? Quien duda sino que las quiere mas que a si? y que es vno de los que dize Ruperto, que *sibi ipsius diuitias anteponunt.*

En el capitulo 22. de San Lucas tenemos vn lugar marauilloso a mi parecer, a este proposito: Reuela Christo las señales del juyzio final a los Apostoles: *Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis, &c.* y entre otras que les dize es vna, que andaran entonces todos los hombres secos y ahilados: *arescentibus hominibus*, y añade la causa deste mal inmediatamẽte diziendo, que se secaran: *præ timore & expectatione, quæ superuenient vniuerso orbi*, por temor de lo que ha de suceder al mũdo. Notad por vuestra vida, estan los hombres citados para ante el tribunal de Dios, donde han de dar estrecha y rigurosa cuenta aun de los minimos pensamientos y palabras, andan ya en las completas de su vida, que acaso son tambien visperas ciertas de su muerte eterna, y no temen esto, ni se acuerdã de lo que les puede suceder a ellos, y temẽ lo que le ha de suceder al mũdo? *Præ timore & expectatione, quæ superuenient vniuerso orbi?* Que puede ser esto? sino que le quieren mas que a si, y assi les dan mas cuydado sus cosas que las proprias, *sibi ipsius diuitias anteponunt.* Pues para quitarnos Dios este cariño, para despegarnos de la tierra y sus riquezas (celoso de la mucha aficion que les tenemos) aun para pisarlas, no querria q̃ llegassemos a ellas, por esso le enamoran mas los passos que la Esposa da sobre la Luna, por esso en dandoseles, a hollar laua luego los pies a los Discipulos, y por esso en nuestro Euangelio anima con el honroso titulo de bienauenturados a los que se deshazen desta liga: *Beati pauperes spiritu*, y para desarraygar a los de la tierra, les dà sus possessiones en el cielo, y dize, que *Ipsorum est Regnum cælorum*; que se cobren amor, porque suyo es el Reyno de los cielos.

Luc. 21.

Aplicacion del Discurso a san Bernardo.

§. IX.

EN nuestro glorioso Padre san Bernardo tenemos vn buen

buen dechado deste despegamiento que Dios quiere: pues le mostrò siempre tan grande del mundo y de sus cosas, que ni aun pisarlas quiso, por no tocar a ellas: y en lo mas florido de su edad dexò quanto tenia, teniendo mucho. Era hijo del Conde Tescelino, Principe rico en hazienda, illustre en sangre, y Señor de muchas villas y lugares, era deudo muy cercano de la casa de Borgoña, antiguamente Reyno, (ansi lo afirma Casaneo en su Catalogo) agora Ducado: decendiente por linea recta de la Real de Francia: emparentado con las de Ingalaterra, Hierusalem, y Castilla (todo esto prueua el Padre Fray Bernabe de Montaluo en su Cronica) y por parte de su madre primo tercero del Rey don Alonso de Portugal, segun aueriguа el Padre Fray Bernardo de Brito en el capitulo catorze del primero libro, y parte de la suya. Braços eran estos para poder llegar donde quisiera, y subjecto tenia Bernardo en q̃ cupiera qualquier cosa, aunque le dieran la corona Imperial de todo el mundo: pero no quiso fiarse del, ni dellos, sino que dando de mano a todo, a los veynte y dos años de su edad: *Relicto sæculo Cisterciensè cœnobium ingressus est:* dexò la tierra, y fuesse

Guillel. Par. de antiqui. Stat. Burg.

Cesa. p.12. conside. 58. tom.1. li.1. c.1.

Fr. Bernar. de Brito.

Lib.1. vitæ c.3.

al nueuo cielo de Cister, que resplandeciente con tantas estrellas como Monges, en la noche de su soledad (que hasta entonces auia sentido alguna) estaua aguardando a que le amaneciesse el nueuo Sol Bernardo. De aqui colijo yo quan hermosos le parecieron a Dios los passos deste Santo: pues si los de la Esposa le enamoran por andar de puntillas en el mundo, Bernardo que ni aun las puntas de sus pies no quiere enlodar en esse cieno: Bernardo que sabe hurtar al siglo todo el cuerpo, y dexarle: *relicto sæculo:* quien duda sino que andara passos de gloria bizarros y bellissimos: *quam pulchri sunt gressus tui!* y si los de la Esposa solo agradã a Dios quando les da subida en los chapines de la Luna, porque entonces solamente es quãdo tocan poco en la tierra: nuestro glorioso Santo sin duda ninguna se le auentaja en esto, pues calçado y descalço, no solo toca poco, pero nada: *relicto sæculo:* del todo dize que la dexò por no embarrarse en ella. Verdaderamente Doctor santo: *Pulchri sunt gressus tui,* hermosissimos son a los ojos de Dios, y del mũdo vuestros passos, no solo *in calceamentis,* pero aun sin ellos, y de qualquier manera.

Pues que, si a la hermosura destos

destos passos se añade la ligereza del auer sido dados por amor; como lo fueron? tengo por cierto que al primero q̃ diò, se hallò trasladado a las estãcias de la gloria, y que desde la carcel deste cuerpo pudo dezir lo que san Pablo, que *Conuersatio nostra in cælis est*; que aunque preso en el, tenia entrada en los palacios de Dios, y estrecha comunicacion y trato con todos los grandes de su Corte. Passad los ojos por el discurso de su vida, y hallareys que los Angeles le dauan musica en salud, los Santos le visitauã en sus enfermedades, la Virgen hazia con el oficio de infermera, y el mismo Christo no le negaua la sangre de sus venas (si es verdad que se la dio en aquel tierno y regalado abraço.) Que puede ser esto? vn hombre mortal tan gran cabida en el cielo? tanta priuança con los Principes del, y con todos los principales que le habitan? Si, que corrio con passos de amor a sus vmbrales: y como por otra parte yua aligerado del peso de las cosas deste mundo, no huuo ninguna que pudiesse embaraçarle, ò detenerle: ni le estoruaron los vicios, porque no tuuo ninguno, ni le hizieron falta las virtudes, porque le enriquecio Dios de todas ellas, sino que como buen pobre de espiritu: *Pauperes spiritu*, tomò desde luego la possession del Reyno de los Cielos: *Quoniam ipsorum est Regnum cælorum*, adonde le acompañemos sus hijos.

AMEN.

DISCVRSO III.

De la manſedumbre, quan neceſſaria es en eſta vida, y de los premios que le corresponden en ella, y en la otra.

Beatì mites, quoniam ipſi poſsidebunt terram.

Primer Penſamiento.

§. I.

S tan grande virtud la manſedumbre, que el Angelico Doctor ſanto Thomas en la Secunda Secundæ, quæſtion ciento y cinquenta y ſiete, y artic. 4 haze vna particular queſtiō en que pregunta: *Vtrum manſuetudo ſit potiſſima virtutum?* Si es ella la mayor y mas principal de todas las virtudes? Y aunque abſolutamente no ay duda, ſino que le lleuan otras algunas la ventaja; con todo eſſo, ſegun particulares conſideraciones y reſpetos concluye el ſanto Doctor, que *Nihil prohibet manſuetudinē habere quādam, inter alias virtutes excellentiam:* que tiene cierta excelencia entre las demas, por razō de la qual ſe les auentaja en algo, y les excede. Que excelencia ſea eſta, alcançaralo facilmente quien huuiere aduertido vn conſejo de Ieſus Sirach en ſu Eccleſiaſtico (y es el que cita Santo Thomas en el primer argumento de ſu articulo) *Eſto manſuetus ad audiendum verbum Dei, vt intelligas,* que es la manſedumbre quien ſola nos diſpone para oyr la palabra de Dios, y entender ſus Sacramentos y miſterios. El Apoſtol Santiago en ſu Canonica nos declara tambien eſta Philoſofia, aunque trocados algo los terminos, diziendo: *In manſuetudine ſuſcipite inſitam verbum, quod poſſit ſaluare animas veſtras,*

S. Thom.

Iaco. ca. 1.

vestras, que si queremos que las palabras de Dios surtan effecto, y consigan la saluació de nuestras almas (esse es el principal blanco a donde mirã) las hemos de recibir en mã sedumbre: que sola esta virtud es (digamoslo assi) el bol, sobre que assienta bié el oro de la palabra de Dios en nuestras almas. Entre aquellos feruorosos desseos, de que Dauid se queria seruir por alas cõ que volar a la bienauenturança; poniendo en ella el pensamiẽto, la memoria en los pecados de la edad passada, la mira en lo restante de la vida, las rodillas en el suelo, las manos en el arpa, las lagrimas en los ojos, y en la boca los versos del Psalmo 24. haze a Dios vna encarecida petició y dize: *Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me.* Conozco Señor que he andado hasta aqui descaminado, confiesso que me perdi en el verdor de mis primeros años; pero rematense ya las cuentas de essos cargos, echad vna raya a la suma de mis culpas: *Delicta iuuentutis meæ, & ignorantias meas ne memineris*; y para que de aqui adelante no cometa mas, ni yerre el camino de vuestros mandamientos, enseñadmele vos encaminadme. *Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me*, y apenas passan quatro versos despues deste quando el mismo despacha en nombre de Dios su peticion, y responde a ella, que *Diriget mansuetos in iudicio docebit mites vias suas*. Que essa es merced que no se vsa hazer sino a los mansos, que siendolo Dauid se le cõcedera como lo pide, donde no, que no ha lugar lo que suplica. Pues Sancto Rey no sabeys vos que esse camino le enseña Dios a todos? Y que a todos generalmente les dize: *Hæc est via, ambulate in ea?* Y quando por la vista no le aciertan, està dando vozes y llamãdo como con campanilla: *Omnes sitientes venite ad aquas*, para que al sonido si quiera puedan yr atinando poco a poco. Aun alos que estan mas secos, sin alcãçar vna gota del agua de la gracia: *Sitientes*, les dize que vengan, *venite*, y les està combidando con la suya: como dezis que solamente enseña a los mansos sus caminos? Quereys saber como? Como ellos solos son los que oyen las vozes, solos los que las entienden y perciben. Quando vn Cathedratico està leyendo su lection, a todos quantos estan en el general la dize, pero en hecho de verdad no enseña mas de aquellos q̃ le oyen, y le entienden: lo mismo digo de Dios y de los hombres.

Psal. 24.

Esai. 30.

Esai. 58.

bres, que el a todos llama, a todos conbida, y dize por donde han de caminar al cielo: pero como para oyr palabras de Dios, y percebirlas, son menester orejas mansas, y solos los que las tienen las entienden: *Esto mansuetus ad audiẽdum Verbum Dei, vt intelligas:* por esso no dize que enseña mas q̃ estos: *Docebit mites vias suas*, enseñara a los mãsos sus caminos.

Esaiæ 58. y sesenta y vno tenemos otra prueua clara de esto. Mandale Dios al Propheta en el primero que predique sin cessar a todo el mundo, que leuante la voz y ponga las suyas en el cielo *Clama ne cesses, quasi tuba exalta vocem tuam:* haze despues Esaias mencion desta legacia, a que le embiaua Dios, en el 61. y dize: *Spiritus Domini super me: ad annunciandum mansuetis misit me*, que le embiò a hablar con los mãsos solamente. Lease todo el capitulo 58. que en todo el no se haze mencion de que Dios le aya puesto limite ni excepcion en su embaxada: pues en q̃ puede topar que el Propheta se la põga y diga, que le embiã a los mansos y no a otros? *ad annunciandum mansuetis?* que reys saber en que? en q̃ solos los mansos son capaces de recibir esse mẽsage: *nuncio, nuncias*, propriamente quiere dezir hazer saber: pues si los que no son mãsos, aunque se quiebre el Propheta la cabeça, no puedẽ entẽder, ni aun oyr lo q̃ les dize, claro està que no les haze saber nada, y asi aunque el *clamare*, el dar vozes es a todos pero el *anũnciare*, el hazer saber a los mansos solamente: *Ad annunciandum mansuetis misit me.*

Esai. 58. & 61.

Traygamos otro lugar, y acabarèmos. Comiẽça Dios a amenazar por el Propheta Sophonias a todo el mundo: *Et disperdam homines à facie terræ dicit Dominus*, que no piensa dexar en el hombre a vida, q̃ los ha de passar todos a cuchillo, sin dexar aũ memoria de ellos en la tierra. Declara luego el Profeta la causa de este enojo, q̃ es todo por q̃ no se llegarõ los hõbres a el, ni le buscaron: *Quia auertuntur de post tergum Domini, & non quæsierunt Dominũ*, y vn poco mas adelante, tratando del remedio de este daño, bueluese en el capitulo 2. a los mansos, y dizeles, *Quarite Dominum omnes mansueti terræ*, que vayan ellos corriẽdo y que le busquen, que procuren boluerse a Dios todos los q̃ se sintieren con bastante caudal de mansedumbre. No estauan los demas desobligados de hazer esso, ni es de creer q̃ eran solos los mansos los q̃ auian dexado de buscarle; sino q̃ como sabe q̃ los que no lo son no le han de oyr, aunq̃ põga los gritos

Sopho. 1.

Sopho. 2.

tos en el cielo, no quiera hablar con ellos ni canſarſe; con los manſos ſi, que por el miſmo caſo que lo ſon eſtan diſpueſtospara poder oyrle y entenderle: *Eſto manſuetus ad audiendum verbum Dei, vt intelligas;* que le tienen hecho ya el apoſento a la palabra de Dios en manſedumbre: *In manſuetudine ſuſcipite inſitum verbum*, con eſſos habla, y a eſſos les aconſeja que le buſquen: *Quærite Dominum omnes manſueti terræ.* Tan cierta es eſta excellencia de la manſedumbre ſobre todas las demas virtudes.

Y ſi juntamos a eſto que el verbo, *audire*, en las diuinas letras, no ſolaméteſignifica oyr, ſino ponerpor obra, como ſiẽten comunmente los Doctores, de los quales, y de diuerſos lugares dela Eſcriptura lo trae el Padre Fray Hieronymo Laureto en ſu Sylua allegoriarum, verbo: *Audio,* hallarèmos q̃ es eſta virtud la puerta principal de las demas, y la que nos diſpone para adquirirlas todas, y conſiguientemẽte el fundamento de lo que dize Sancto Thomas hablando de ella, que *Nihil prohibet manſuetudinem habere quandam inter alias virtutes excellentiam,* que no ay inconueniente en dezir, q̃ tiene cierta excelencia en que ſe auentaja y excede a otras virtudes.

§. II.

De muy grande conſideracion es lo que hemos dicho en alabança dela manſedũbre, abono baſtãtiſsimo para calificar eſta virtud con grã vẽtaja; pero aũ creo yo q̃ podremos deſcubrir mas tierra, y tirar la barra algunospaſſos adelãte. Noſolamẽte nos diſpone para oyr la palabra de Dios, y percebirla, no ſolamente nos abilitapara adquirir las demas virtudes, como dexamos ya prouado, ſino q̃ tãbien es medio para cõſeruarlas. No es lẽguage mio, q̃ con mas propiedad ſabia hablar quien dixo: *Fili in manſuetudine cõſerua animam tuam.* Eccle.10 Ieſus Sirach en el capitulo 10. de ſu Eccleſiaſtico. Hijo (dize) quieres q̃ dure por largos años tu alma entera y pura enlas virtudes? quieres que no ſe canſe, aunque ſe le ofrezcan en ellas mil trabajos? pues conſeruarla en manſedũbre, y yo te aſſeguro q̃ te ſucedera como deſſeas. Notable coſa es lo q̃ aliuia eſtavirtud todas las coſas, quan faciles, quã ſuaues buelue aun a las q̃ de ſuyo ſon mas graues y peſadas. En el capitulo 11. de ſan Mattheo cõbida Chriſto a todos los que eſtan trabajados y canſados, a q̃ vẽgã a deſcãſar a el: *Venite ad* Matth.11. *me omnes qui laboratis, & onerati eſtis, & ego reficiã vos:* y enteniẽdolos a todos jũtos, en lugar de

de darles blandos lechos, ò regaladas camas en q̃ se echen, en lugar de descargarlos del peso los trae ijadeando y afligidos, dizeles: *Tollite iugum meum super vos,* cargaos mi yugo a cuestas. Pues Señor, estayslos cõbidãdo a descansar: *ego reficiã vos*, y quãdo vẽcidas las fuerças de la carga, vienẽ a vuestros pies, pensando hallar aliuio en ellos, les echays otro yugo nueuo, otra coyũda; que es lo que pretendeys hazer cõ esso? Quereys saber q̃? que se eche de ver lo mucho quepuede aliuiar la mansedũbre. Passad con el renglon mas adelãte, y hallareys que dize: *Et discite à me quia mitis sum, & inuenietis requiem animabus vestris*: aprended de mi la mansedumbre, que luego hallaran descãso vuestras almas. Para darnos a entender, que aunque sobrepuje la carga a nuestros hombros, aunque estèn ya para rẽdirse las fuerças al trabajo, aũque sobreuengan en mitad de esso otros de nueuo, basta aprender a tener esta virtud, para que se haga todo facil y suaue: basta para que en medio de essas penas, estè nuestra alma en gloria y en descanso: *Inuenietis requiem animabus vestris*. Mirad si es esta buena ayuda para que pueda durar y conseruarse en las virtudes? mirad si pudo dezir Iesus Sirach: *Fili in mansuetudine cõserua animam tuam?*

Pero aũ deste mismo lugar del Ecclesiastico me parece à mi que se prueua mas claramente nuestro intento: *Fili in mansuetudine conserua animam tuã, & da illi honorem secundum meritum suum.* Eccle. 10. Conserua (dize) hijo mio tu alma en mansedumbre, y añade luego: y honrala segun su merecimiento. Preguto yo, la honra suele Dios aconsejar que se les dè a los hõbres mientras viuen? no por cierto, sino despues de muertos. † *Ante mortem ne laudes quẽquam*, dixo el Espiritu Sancto en el mismo capitulo 10. del Ecclesiastico. Entonces es buẽ tiempo de alabar a vno, y de honrarle, * quando ya no ay lugar de sacar la alabança mẽtirosa, ni puede boluer atras del bien que ha hecho. Mas: q̃ quando alabassen a vno en vida, auia de ser por boca agena, no por la propria de aquel de quien se dize la alabança: *Laudet te os alienum, non tuum.* Pues como aqui tan sin reparar en nada de esto el Eclesiastico dize, que el alma conseruada en mansedumbre la honren, y q̃ se honre ella a si misma? *Da illi honorem secundum meritum suum*? tu, tu mismo le da a tu alma la honra que merece. Quereys saber porque lo dize? para dar a entẽder lo biẽ que

que esta virtud sabe guardar y conseruar las otras. En quien la mãsedumbre no està tan en su punto, quiere el Spiritu Sãcto que no le alaben hasta despues de muerto, porque en no estando muy conseruadas las virtudes, ya sabemos, que en la flaqueza humana, por bueno que sea vno a buelta de cabeça suele dar de ojos en vn vicio y despeñarse. Tampoco es bien que se alabe el a si mismo: porque no està la humildad tan segura, que vn ayrezillo de soberuia no pueda acometerla y derribarla: pero quiẽ lleua esta virtud en conserua y guarda de todas las demas, quien *in mansuetudine conseruat animam suam:* ni tiene puerta abierta por donde le entren los vicios, ni sus mismas virtudes la hallaran, aunque la quieran buscar para salirse: por esso no ay que reparar en que le alaben, ni se alaben; antes a boca llena se le dize: *Da illi honorem*, que honre a su alma: que mientras se conseruare en mansedumbre, segura està que no podra desmerecerlo. Pues (a nuestro proposito) si con la mansedumbre se adquieren y conseruan las virtudes, si ella es quien nos dispone a recebirlas, quiẽ nos aliuia los trabajos del exercitarlas, y quiẽ (de la manera que puede auer seguridad en esta vida) nos assegura de perderlas: *Beati mites:* Bienauenturados los mãsos, que por estas jornadas yran a dar a la tierra de los viuos, y podran dezir cõ el Psalmista: *Credo videre bona Domini in terra viuentium* (de esta tierra entiende la promessa San Hieronymo, citando este mismo verso del Psalmo 26.) que ha de ver los thesoros de Dios en ella, y sus riquezas: porq̃ assi se lo prometio Christo quando dixo *Quoniam ipsi possidebunt terram*, que alli les ha de dar sus possessiones. *Psalm. 26. Hieron.*

Segundo Pensamiento,

§. III.

QVoniam ipsi possidebunt terram. Nuestro glorioso Padre san Bernardo, en el Sermon primero de el dia de todos Sanctos, entiende por esta tierra que Christo les promete a los mansos, la misma de que sus cuerpos son formados, *Hanc ego terram corpus nostrum intelligo, quod si possidere vult anima, necesse est vt sit ipsa mitis*. En las diuinas letras es cosa muy vsada llamar tierra a los hombres. Hierem. 22. *Terra terra, terra, audi verbum Domini.* Tierra, tierra, tierra, oye la palabra de Dios. Claro està que la material que pisamos no tiene orejas, para poder obedecer- *Bernar. Hier. 22.*

Lib.1. disc. 10. obedecerle; ni oyrla, los hombres son a quien dize que la oyan, y a essos los llama con esso nombre, *tierra* (mas a la larga dexamos probado esto atras si no me engaño) pues para posseer essa tierra; dize san Bernardo, que *necesse est, vt anima ipsa sit mitis.* Lastimosa cosa es quan esclauos son de su yra los que se dexan lleuar della, quan rendidos le estan, y quan subjectos.

Si duceris ira
Seruitij patiere iugum, tolerabis iniquas.
Interius leges.

Claud. Dixo Claudiano hablando cõ el Emperador Theodosio, que por el mismo caso q̃ no reprima sus pasiones vn colerico, se pone al cuello el graue yugo de la seruidumbre, y se subjecta à obedecer leyes injustas. Primero q̃ el lo auia dicho San Hieronymo. *Est ira, quæ iustitiam Dei non operatur, & furori proxima menti suæ vim potestate facit.* Que ay ira q̃ estando Hieron. sup. Ioe. a pared en medio de locura, haze fuerça a quien la tiene, y por ella le lleua contra toda su voluntad a donde quiere. Quando Saul procuraua matar a Dauid con tanta instancia. 1. Reg. 20. Ionatas, que se le auia dado por amigo, hazia quãto podia por defenderle: y como lo entendiesse el padre, enojose vna vez contra el y le dixo: *Fili mulieris virum vltra rapiẽtis, nunquid ignoro, quia diligis filium Isai, in confusionem tuam & in confusionem ignominiosæ matris tuæ? Omnibus enim diebus, quibus filius Isai vixerit super terram non stabilieris tu nec Regnum tuum. Nunc itaque adduc eum ad me, quia filius mortis est.* 1. Reg. 20 Hijo de vna muger facil y de poca suerte, piensas por ventura que no sè la amistad que tratas con el hijo de Isai? pues hago te saber que essa ha de ser afrẽta tuya, y de tu madre; porque mientras viuiere Dauid; ni tu, ni tu Reyno tendreys vn puntode seguridad, ni de firmeza; y pues veys q̃ por esto, y por amor de ti le quiero yo matar, hazmele traer aqui para que muera: y diziendo, y haziendo ase de vna lança que tenia a su lado, y vasela a tirar a Ionatas: *Et arripuit Saul lanceam, vt percuteret eum.* Pues como quiere matar a Dauid solo por a mor de su hijo Ionatas, y por poderle dexar en quieta y pacifica possession todo su Reyno, y en mitad de essos intentos le arroja lança? Quando mas desseoso de su augmento, leuanta el braço contra el para matarle? Que no es el quien le leuanta, no; la ira es la que por fuerça, y a su pesar le mueue: *Iratus est Saul aduersus Ioanatam*: dize el Texto sagrado, ayrose

Digitized by Google

ayròse y enojòse Saul contra su hijo, y en andando la ira de por medio: *Menti suæ vim potestate facit.* Ella se apodera de la persona de manera, que ni el amor de padre, ni el gusto de la succession, ni el desseo de dexar a Ionatas el Reyno son bastantes a resistir su violēcia; con todo rompe, y todo lo atropella: *Vim potestate facit.*

El mismo Dauid no estaua ignorante desta verdad, ni dexaua de auer hecho en su persona propria la experiencia, quando en el Psalmo 30. le pidio a Dios fauor con tanta instancia: *Miserere mei Domine, quoniam tribulor.* Tened misericordia de mi Señor, y remediadme; mirad que estoy atribulado, y afligido. Que teneys Propheta sancto, que assi os quexays? son por ventura las persecuciones que deziamos de Saul? es la guerra que hazē los Philisteos a vuestro Reyno? aquexaos la rebeldia de vuestro hijo Absalon, ò la peste cō q̄ castiga Dios vuestros pecados? que trabajo de estos os aflige? Ninguno de essos fuera bastante a ponerme en tanto aprieto (dize Dauid) sola la ira es la q̄ me desbarata, y descōpone: *Conturbatus est in ira oculus meus, anima mea, & venter meus,* ella es quien ni me dexa cuerpo, ni alma, ni potēcias libres; sino que todo lo turba y lo rebuelue: *& menti suæ vim potestate facit,* y a mi que venço Philisteos, que menosprecio las persecuciones de los Reyes, q̄ ni me alterā las cōjuraciones, ni me hazen perder las pestes los estribos, vn poco de ira me saca todo de quicio, y me trastorna: *Conturbatus est in ira oculus meus, anima mea, & venter meus,* hasta llegar a apoderarse de mi como por fuerça, que esse es el effecto de essa passiō mas ordinario, que *menti suæ vim potestate facit.*

Psa. 30.

§. IIII.

EN aquellos coloquios, que tuuo Eliphaz Themanites cō el pacientissimo y mansissimo Iob. cap. 5. adelāta aū mas este pēsamiēto: y no solo dize q̄ la ira se apodera de vn hombre, hasta venir a señorearse del como por fuerça, sino q̄ siēte tambiē, que llega a quitar la vida a quien la tiene: *Virum* (ò *vere*, como enmiendan las correctiones Vaticanas) *Stultum interficit iracundia.* Verdaderamente que los necios mueren a manos de su ira. Tres cosas quiero que noteys en este lugar, que todas hazen menos ò mas a mi proposito. Sea la primera como a todos los hombres que se ayrā llama necios: *Stultum.* Y con mucha razon por cierto: porque aun que ellos de suyo no lo fuessen

Iob. c. 5.
Vaticana lectio

ſen la ira les haria hazer mil necedades. Prouerbiorum 24. *Impatiens operabitur stultitiã:* quiẽ ay (ſi le ſucede alguna vez eſtar colerico) que deſpues de ſoſſegado, buelto en ſi, no ſe corra de las necedades, que cõ la colera y enojo ha dicho y hecho? por eſſo nueſtra Vulgata en eſte lugar de Iob, que vamos ponderando, traduxo myſteriosamente *Stultum*, necio, aunque la palabra *Ebil*, q̃ le correſponde en el Hebreo (ſegun dizen los que entiendẽ la lengua) propriamente no quiere dezir, ſino colerico y arrojadizo: *Temerarium, furentẽ, & percitum*, y aſsi ſe collige de otros muchos lugares de las diuinas letras, que trae ſobre eſte verſo el Padre Iuan de Pineda agudamente. Con todo eſſo nueſtra Vulgata no traduxo nada de eſſo, ſino *Stultum*, necio, para darnos a entender, q̃ la ira y la necedad ſiempre andan juntas, y que eſtos dos nõbres ayrado y necio, pueden muy bien paſſar plaça de Synonymos.

Prou. 24.

Pine. in c. 5 Iob. verſ. 2.

Lo ſegũdo que quiero que noteys (y lo que haze mas a mi propoſito) es, que la ira mata a quien la tiene; *Interficit iracundia.* Pareceraos a vos que vn hombre colerico ſe puede defender de otros cincuenta y matarlos: pero engañays os mucho, que ſi ſu ira ha de matar a alguno, en verdad que ha de comẽçar por el, antes que por otro. En el verſo ſeptimo de el Pſalmo tambiẽ ſeptimo, adonde nueſtra Vulgata dize, *Exaltare in finibus inimicorum tuorum*, triumphad Señor en el vltimo fin y muerte đ todos mis enemigos. Flaminio, y otros que ſe precian de ſaber el Hebreo propriamente traſladan: *Exaltare contra commotiones* (ò *in commotionibus*) *inimicorum meorum*, triumphad Señor en los deſaſſoſsiegos, è inquietudes, en las perturbaciones de animo, que tienen cada dia mis enemigos. No notays la differencia de verſiones? Triumfad en ſus ſienes, y en ſu muerte, dize la vna: Triumphad en ſus alteraciones, è iras, dize la otra. Para que puede ſer eſſo? ſino para darnos a entender, que el fin y la deſtruycion total de vn hombre conſiſte en el ayrarſe y perturbarſe: *Interficit iracundia:* que la miſma ira, la miſma inquietud y alteracion, que vn hombre tiene, le ſirue de cuchillo, y de verdugo: *Interficit:* eſſa es la que le mata y le deſtruye.

Pſalm. 7.

Flamin.

Difficultoſo es otro verſo de Dauid en el Pſalmo veynte y nueue, adonde hablando del enojo de Dios y ſus caſtigos, dize: *Quoniam ira in indignatione eius*: que ay ira en ſu indignacion. La razon de la dificultad

Pſalm. 29

ficultad es, porque si la palabra, *ira*, se ha de entender rigurosa y propriamente, es cosa cierta que dize imperfection y consiguientemente, que no se le puede atribuyr a Dios de ningun modo. Y si se toma cõ vn poco de mas latitud, prescindiendo de su significacion, todas las imperfectiones con que se halla acà en las criaturas, no parece que dize Dauid nada: porque en este sentido vendra casi a ser lo mismo que *indignatio*, de suerte q̃ dezir el Psalmista: *Quoniam ira in indignationis eius*: conforme a esto sera lo mismo que dezir: *Quoniam indignatio in indignatione eius*: que tiene Dios enojo en su enojo. Cosa que sin que nos la dixera Dauid nos la sabiamos. A esta causa multiplican exposiciones los Interpretes: pero dexadas otras que no les faltara ocasion en que aprouechen, la que agora me parece a mi, que quadra mas al lugar, y a mi proposito, es vna de Genebrardo, q̃ explica las palabras del verso por Anthithesis, y dize q̃ por *ira*, en el no se ha de entender la ira de Dios, sino la nuestra: *Ad indignationem eius sequitur plaga nostra*. A su indignacion se sigue nuestra plaga, a su enojo nuestro castigo, y nuestra muerte. Hazen verisimil este sentido las palabras del verso, q̃ se

Genebr.

siguen, *& vita in volũtate* (El Paraphraste Chaldeo, *in beneplacito*, San Hieronymo, *in repropitiatione*) *eius* y nuestra vida (claro està q̃ habla de essa, y no de otra) en su buena voluntad y bien querẽcia. De suerte que contrapone la indignacion de Dios a su fauor: y a este dize q̃ se sigue nuestra salud y nuestra vida *vita in voluntate eius*, ò como explica el mismo Genebrardo: *ad fauorem eius sequitur vita, & salus*. Luego consiguientemente lo que se ha de seguir a su indignacion ha de ser nuestro castigo y nuestra muerte: *Ad indignationem eius sequitur plaga*: Pues esta plaga con que castiga Dios, quando se enoja: esta muerte y destruycion, que nos embia quando està mas indignado; que pensays que es? *Ira in indignatione eius*: dexarnos de su mano para que nos ayremos, permitirnos que caygamos en manos de nuestra ira: essos son los effectos de su mayor indignacion: *Ira nostra in indignatione eius*. Porque sabe que ella es el verdugo que nos mata con mayor crueldad y mas sin duelo: *Interficit iracundia*. Lo tercero y vltimo que se ha de notar en las palabras de Eliphaz Themanites es aquella palabra, *vere*, verdaderamẽte, con que confirma entrambas

Hieron.
Chalde.

a dos coſas: *Verè ſtultũ interficit iracundia.* q̃ ſi llama necio al hõbre q̃ ſe ayra, *ſtultum*, dize que no es necio de burlas, ò fingido, no ſolamẽte lo parece quãdo eſtà aſsi, ſino que en hecho de verdad, es necio verdadero, *Verè ſtultum*. Y ſi dize que ſu propia ira le mata y le deguella: *Interficit iracũdia*: no es muerte aparente, como la que ſuelen dar los ayrados y turbulentos a los manſos, q̃ quando pienſa el mundo que eſtan muertos, entonces gozan mas y mejor de ſu deſcanſo: *Viſi ſunt oculis inſipientium mori, illi autem ſunt in pace*. Muertes de repreſentaciõ no mas, que en hecho de verdad ſon principios de vida, y vida eterna. Pero la q̃ da la ira es muerte verdadera: *vere interficit iracundia*. Y que (al reues de eſſotras) no tiene de vida mas de las aparẽcias exteriores, tan cruel, tan terrible enemigo es eſte vicio que no ſe contẽta con apoderarſe y ſeñorearſe de noſotros, no ſe contenta con hazernos fuerça, y violentarnos todas las potencias: *menti ſuæ vim poteſtate facit*; haſta ſacar vn hõbre de juyzio, y hazerle verdaderamente necio: *verè ſtultum*, ſino que deſpues nos quita la vida, y nos cõdena a muerte verdadera: *verè interficit*, que el miſmo es nueſtro verdugo, y nueſtro açote. * Pues como los manſos vencen eſte enemigo, y le deſtierran; como nunca dã entrada en ſus almas a la ira; quedales en pacifica poſſeſſion ſu ſeñorio, y ellos tan ſeñores de ſi miſmos en todas ſus actiones, que ſe cumple a la letra lo que Chriſto les promete, y ſan Bernardo nueſtro Padre explica, que *ipſi poſſidebunt terram*, que ellos ſon los q̃ poſſeen la tierra de ſus cuerpos, los q̃ gouiernan ſus paſsiones, y los que ſaben ſeñorear ſus apetitos.

Sap. 5.

Tercer Penſamiento.

§. V.

PEro quando por el nõbre de tierra ſe entiende la deſte mundo que habitamos, las poſſeſsiones della, ſu gouierno, ſu ceptro, y monarchia; viene muy bien el poner eſte premio entre los demas delas bienauenturanças: *Vt promiſſionem habeamus vitæ eius, quæ nunc eſt pariter, & futuræ* (dize mi Padre ſan Bernardo en el Sermon citado) *& de exhibitione præſentiũ, firma ſit expectatio futurorum*. Para q̃ teniendo promeſſas deſta vida, y de la otra, con la poſſeſsion de lo preſente, ſe auiue para en lo futuro la eſperança. Y añade, que auiendoſe le de dar à alguna virtud la paga de contado en eſta vida, à ninguna

Bernard.

ninguna con mas justo titulo, que a la mansedumbre, a quiẽ mucho antes se la tenia adjudicada Dios por el Psalmista, q̃ dixo: *Mansueti autem hæreditabũt terram:* que en la partija, que
Psal. 36.
hizieren los hijos de Dios de los bienes de su Padre Eterno, a los mansos les tocarà la tierra por herencia, y heredada del, que mucho que la possean quieta y pacificamente?

Quando el brauo leon q̃ vio Esdras 4. Esdr. 11. desterrò del mundo la tyrania de aquella aguila caudal, cuyas plumas inchadas del viento queriã todas subirse a la cabeça, los car-
4. Esdr. 11.
gos que se le hizieron eran: *Iudicasti terram non cum veritate, tribulasti enim mansuetos.* Que juzgò falsa, y mentirosamẽte, por auer perseguido a los mãsos, y afligidolos (no es pequeña alabança suya, que no les pueda nadie hazer, ni dezir mal sino es mintiendo) pronunciòse cõforme al tenor desto la sentencia, y al tiempo del fallo dizenle: *Propterea non appareas tu aquila, &c. Vti refrigeretur omnis terra, & reuertatur liberata de tua vi.* Por tanto fallamos que la deuemos condenar y condenamos a destierro perpetuo, a que se salga del mundo, y no parezca mas en el, para que assi se refrigere, y consuele toda la tierra, y quede libre de las violencias, y extorsiones, q̃ le hazia. Agora no notays, que por auer atribulado a los mansos solamente (no le auia hecho cargo de otra cosa: *Tribulasti enim mansuetos.*) Dize q̃ toda la tierra està oprimida, necessitada de refrigerio, y de consuelo: *Vti refrigeretur omnis terra.* Que puede ser esso? sino darnos a entender que como todo el cuerpo se siente del mal de la cabeça, y le padece, assi toda la tierra de los trabajos y persecuciones de los mãsos, porque ellos son las cabeças, y los señores della: *Mansueti hæreditabunt terram.*

En el Psalmo 75. tenemos otro estremado lugar a este Psalm. 75.
proposito: *De cælo auditum fecisti iudicium: terra tremuit, & quieuit, dum exurgeret in iudiciũ Deus, vt saluos faceret omnes mansuetos terræ.* Sonò la trõpeta del juyzio (dize Dauid) y en oyendo su voz temblò la tierra. Leuantòse Dios a juzgar, y entonces, que parece que se le auia de doblar el tẽblor en su presencia, no solo no fue assi, sino que dize, que *Quieuit, dum exurgeret in iudiciũ Deus:* que en viẽdole se quietò. Pues del pregonerose espãta y del juez no haze caso? en que topa esso? Es que quando oyò el pregõ de Dios, aun no sabia la tierra a que venia, por esso tiẽbla, no sea que a caso venga cõtra ella, pero en viendole, y cono-

Digitized by Google

ciendo que el intento principal q̃ trae es de saluar los mansos: *Vt saluos faceret omnes mansuetos terræ*: Echa de ver q̃ viene en fauor suyo, y assi no pude dexar d̃ recibirle muy quieta, y sossegada: *Et quieuit*. Que como al fin es herencia la tierra de los mansos: *Mansueti hæreditabunt terram*. Reconoce el fauor que se les haze, y estimale como hecho a sus proprios señores, a sus dueños.

§. VI.

Y No solamente la tierra cõfiessa esto, pero aũ el mismo Dios conoce esta sentencia de particion, y la executa, y assi vereys que los mejores titulos que puede presentar vn hombre ante el, si quiere pretender Reyno en el mundo, son los de la blandura, y mansedumbre. Leyendo el primer verso del Psal. 131 adonde le presenta Dauid a Dios la suya: *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius*. Reparè que en la margen (donde se suelen citar los lugares que concuerdan) estaua apuntado vno del capitulo 7. y 2. libro de los Reyes, numero 12. fuyle a mirar, pẽsando si hallaria en el alguna cosa de la mansedũbre de Dauid, y hallè que las palabras q̃ dezia eran estas: *Cũque completi fuerint dies tui, & dormieris cũ patribus tuis, suscitabo semen tuũ post te, quod egredietur de vtero tuo, & firmabo Regnum tuũ*. En cerrando tu el ojo, ò saliendo desta vida, le pondre a vn hijo tuyo la corona en la cabeça, y establecere tu Reyno, de manera q̃ estè durable y firme. Pues valame Dios, que tiene q̃ ver lo vno con lo otro? q̃ concordancia de lugares es, acuerdate Señor de la mansedũbre de Dauid, y yo confirmarè el Reyno en cabeça tuya, y de tus successores, y herederos? Que? Apenas se hallarã otros dos, q̃ concuerden mejor en la Escriptura, mãsedũbre y Reyno de la tierra todo se es vno, por q̃ *Mansueti hæreditabũt terrã*. En la vna parte presenta Dauid sus titulos: *Memento Domine Dauid, & mansuetudinis eius*. Y en la otra haze Dios colaciõ del beneficio: *Firmabo Regnum tuũ*. Yo te põdre la corona, de manera q̃ no se te cayga en muchos años. Tan cierto es, q̃ para ser señor del mundo, no ha menester vn hõbre otro derecho mas del q̃ le da la mansedũbre. Pues como Christo està tan cierto desta verdad, como gusta tanto de q̃ passe tan adelante la execucion de este fauor y priuilegio, apenas ha topado con los mansos: *Beati mites*. Quando luego se le confirma, y dize: *Quoniam ipsi possidebunt terram*. Que desde luego les da la enuestidura del Reyno de la tierra.

Psal. 131.

2. Reg. 7.

Aplicacion

Digitized by Google

Aplicacion del Discurso.

§. VII.

YA es tiempo que digamos algo de lo mucho que nuestro glorioso Sancto se esmerò en esta virtud de mansedũbre: *Sed ad hæc quis idoneus?* Dize san Gotfredo en el cap. 6. del tercer libro de su vida. Solo referire vn caso que trae el mismo author a este proposito, para que del se pueda colegir su suffrimiento. Vino vna vez a Claraual vna persona de consideracion reglar a pedir el habito de Monge con instancia: y como estas mudãças ordinariamente se hazen mas por inquietud de animo, que por feruor de espiritu, aconsejole el Sãcto Abbad cõ toda la efficacia q̃ el tenia, q̃ se boluiesse a su monasterio, el q̃ pẽsaua que le auia de recibir con cãpanas tañidas, sintiose de verse despedido assi, y dixole. Pues porq̃ encareces tanto la perfectiõ en tus libros, si llegado al hecho, no fauoreces a los que la desseã. Y respondiendo el Sãto, q̃ el en sus libros aconsejaua enmienda de costumbres, pero no mudança de lugares: leuantò el desuenturado hombre la mano, y diole (horrible caso) vn bofeton con tanta fuerça, q̃ le dexo inchado el carrillo por gran rato. Quien no se altera de solo oyr vna insolencia tan atroz como esta? En aquel rostro Angelico, de quien temblauan los Principes del mundo, a quien reuerenciauan los Põtifices, con quien comunicauan los Angeles, en aquella cara: a quiẽ dio Christo blando arrimo en lo mas tierno de su amoroso pecho, cuyos labios rocio la Virgen con leche del suyo, para que con la sangre del hijo (si es verdad que la gustò entonces) y leche de la madre vistiesse las colores de el Esposo. *Candidus, & rubicundus.* Sobre essos diuinos matizes descarga la sacrilega mano del iniquo hombre: *Iamque qui aderũt in sacrilegum inuolabant, sed præuenit eos seruus Domini clamans, & adiurans per nomen Christi nullatenus eum tãgere, sed deducere eum cautè, & curam eius habère ne ab aliquo, vel in aliquo noceretur.* Todos querian acudir a la vengança, solo el sieruo de Dios se oppuso a todos, conjurandoles, no solo que no le maltratassen, ni offendiessen, sino que tuuiessen con el muy gran cuydado, y mirassen que nadie le diesse en nada pesadũbre. Pretẽda Dauid el Reyno de la tierra a titulo, de su grande mansedumbre, q̃

S. Gotfre.

Cant. 5.

la mayor prueua) a mi parecer) que el hizo della, fue quãdo perdonò a Semei, q̃ le yua diziẽdo oprobrios, y injurias, y en esta el proprio cõfessara, q̃ le lleua Bernardo gran ventaja. Que a Dauid injuriaronle de palabra solamente (pues aunque le tirauan tambiẽ piedras, no dize la Esciptura que le acertassẽ con ninguna (pero a Bernardo de palabras y de obras: y obras tan affrentosas, y de tãto dolor como le daria vn bofeton tan grãde. A Dauid dixeronselo en el campo, y de camino, donde apenas ay nadie que haga caso de las cosas que se dizen; pero a Bernardo dẽtro de su propia casa y en su celda. Dauid auia dado alguna manera de ocasion, para que le tratassen de essa suerte notando en que posseya el Reyno de Saul, cuyo pariente dize el Texto sagrado, que era quien le injuriaua quãto en el adulterio de Bersabe, y muerte de Vrias, culpas por dõde merecia qualquier pena, y esso le bastaua para poder, y deuer lleuarlo con blandura, conforme a aquello del Poëta: Ouidius.

Leuiter ex merito quicquid patiare ferendum est.

Pero Bernardo, q̃ no tenia ninguna culpa, ay era donde auia de obrar el sentimiento:

Quæ venit indigne, pœna dolenda venit. Ibidem.

Finalmente Dauid perdonò entonces; pero al cabo al cabo selo vino a pagar Semey todo, con la muerte que despues le dio su hijo Salomon, por su mandado. 3. Reg. 2. Bernardo no solo no se la dio, ni se la permitio dar entõces, ni despues, sino q̃ encargò mucho a sus Mõges q̃ regalassen al injuriador y le siruiessen. Echase bien de ver aqui la mansedumbre de Bernardo. Pues aun en el premio digo tambiẽ que se le auentajo a Dauid en cierto modo, pues aũque al Propheta se le dieron, aguardaron a q̃ el presentasse sus titulos primero, a que le dixesse a Dios: *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Pero a Bernardo, antes q̃ echasse peticion en el Consejo de Dios, sin que le costasse dar passo en el negocio, salio despachado en el consistorio de la Sanctissima Trinidad, que

Solus hic ingentes Monachus tractaret habenas Philotæ, in vita S. Bern. pa. 2.
Orbis, & extremo iura sub axe daret.

Que solo el rigiesse y gouernasse todo el mũdo, y diesse leyes a la tierra en quanto se estiende del vno al otro polo: estas son las palabras q̃ escriuio del Philoteo. Y si su mãsedũbre le dio tan llana la possession y señorio de la tierra, quien

quien duda sino q̃ le dio tambien el de su cuerpo? el de sus apetitos y passiones? quiẽ duda sino q̃ le dispuso para oyr la palabra de Dios y para obrarla? que le ayudò a adquirir las virtudes, y que por medio suyo las conseruò en esta vida segurissimas, hasta llegar a gozar en la otra el premio della, y dellas, del qual nos haga Dios a todos participantes. Amen.

DISCVRSO IIII.

De las lagrimas, y de los grandes prouechos, que de llorarlas (como deuen llorarse) se nos siguen.

Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur.

Primer Pensamiento.

§. I.

E la gran estima q̃ Dios ha hecho siẽpre de las lagrimas, delo mucho q̃ las ha fauorecido, y del gusto que ha mostrado tener con quien las llora, bastãte indicio nos dio el Sabio, quando dixo: *Melius est ire ad domum luctus, quam ad domum conuiuij:* q̃ es mejor acudir a la casa donde todos lloran, que no adonde se huelgan y entretienẽ, mejor comida y beuida la q̃ se amassa, y haze cõ lagrimas (este nombre les da David en el Psalmo 79. *Cibabis nos pane lachrymarum, & potum dabis nobis in lachrymis in mensura.*) que los mãjares delicados y sabrosos que vsan, los hombres poner en sus combites. Y pues esta mejoria no la experimentamos en el cuerpo, està claro q̃ deuen de sentirla nuestras almas, cuyas virtudes (como flores que siembra en ellas el Espiritu Sancto con la gracia) regadas con esta agua, crecen hasta llegar al cielo con sus puntas.

Eccle.7.

Psal.79.

tas. San Gregorio nuestro padre hablãdo de aquellas heredades de regadio que Axa le-
Gregor. pidio a su padre Caleb. Iosue, 15. *Irrigum superius accipit anima cum se lachrymis Regni cœlestis desiderio affligit: his terra cordis irrigatur, augentur virtutes, & crescunt, nos etiam de virtute in virtutẽ properamus vsque ad videndũ Deũ Deorum in Sion.* El regadio del cielo (dize este Santo Doctor) son nuestras lagrimas, cõ ellas se fertiliza la tierra de nuestros coraçones, y lasvirtudes, q̃ estan plantadas en ellos crecen tanto, que echas, de flores tiernas y pequeñas, arboles altos copados y robustos, de virtud en virtud, como de rama en rama, podemos trepar hasta ponernos en el cielo. Y de aqui viene a inferir el mismo Sancto, que las lagrimas, no solo son señal del amor q̃ nosotros tenemos a Dios, sino prẽdas tambien muy apretadas dela afficion entrañable que el nos tiene: *Non ergo lachrymarum donum leue est diuini fauoris indicium:* Verdad tan cierta, que el mismo Christo (si no me engaño) la dio claramente a entender en muchas occasiones.

El discipulo mas regalado que el tuuo fue el Euangelista san Iuan, tanto que apenas le
Ioan. 21 sabemos otro nombre, sino *Discipulus quem diligebat Iesus.* El dicipulo a quien Iesus amaua. Y en verdad que si le vuiessemos de buscar segundo, apenas le hallariamos mas a proposito q̃ Diego, q̃ siẽpre era de los tres de su cõsejo, a quiẽ se hazian los mayores fauores; y de quien se fiauan los secretos. Lleganse vna vez estos dos hermanos con su madre a pedirle prẽdas de amor, señales de amistad, que sean solos ellos los del asa entre todos los demas discipulos, y q̃ nũca los aparte de su lado: *Dic vt sedeant hi duo filij mei, vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram in Regno tuo.* Mat. 20. Y el despacho q̃ saca esta peticion, es responderles: *Calicem quidem meum bibetis.* Beuereys mi caliz. En explicar que caliz sea este no conuienen todos los Doctores; pero entre otras exposiciones he visto vna de Hugo Cardenal, que declarando aquel verso del Psalm. 115. Ps. 115. *Quid retribuam Domino, pro omnibus, quæ retribuit mihi? calicem salutaris accipiam.* Dize que es vn vaso de lagrimas, no differente del caliz que comũmẽte llamamos de amargura: *Calicem lachrymarum, & tribulationis.* Porque q̃ cosa mas amarga que las lagrimas? Siguiẽdo pues esta exposicion me bueluo a Christo y a la respuesta que dio a estos dos dicipulos. *Calicem quidem meum bibetis:*

Vn

Vn vaso de lagrimas os tengo aparejado. Señor vos no veys que no es esso lo que os piden? antes quieren fauores y regalos, asientos, descansos, y que estèn cerca del vuestro: *Dic vt sedeant vnus ad dexteram, & vnus ad sinistrã.* Que los tengays al vno y al otro, a vuestro lado donde no se aparten de vos perpetuamente. Ya yo lo sè (dize Dios) pero ellos no se entienden, no saben lo que piden: *Nescitis quid petatis.* No quieren señales de amor? pues la mayor que les puedo dar es essa: *Calicem quidem meum bibetis.* El darles lagrimas, y ocasion de derramarlas, essa es la mayor muestra de amigo: *Nec enim lachrymarum donum leue est diuini fauoris indicium.* No es negocio que recibe duda, sino q̃ el don de lagrymas es prenda del fauor y amistad de Dios, y no pequeña.

Y notad de camino otra curiosidad, en el modo de hablar de que vsò Christo: *Calicem quidem meum bibetis.* Beuereys mi caliz. El beuer dos en vna taça siempre se ha tenido por la mayor señal de amor que pue de darse. Alla Natan para encarecerle a Dauid lo mucho q̃ el dissimulado pastor queria a su oueja, la mayor exageracion que hallò fue dezirle,
2. Reg. 12. que la tenia a su mesa: *De pane illius comedens, & de calice illius bibens.* Que comian en vn plato, y lo que mas es (que por mayor encarecimiẽto lo guardò para la postre) y lo q̃ mas es, que beuian en vna misma taça: *De calice illius bibens.* Grãde amor, quando se llega a esso no ay plus vltra donde passar en las muestras de la amistad. Pero quando Dios quiere dar a vno lagrimas, lo que haze es echarlas en su taça, y darselas a beuer en ella: *Calicem quidem meum bibetis.* Es dezir, q̃ vna tan grã merced como las lagrimas, no se ha de hazer sino a los que fueren tan amigos de Dios, que se sienten a su mesa, y beuan con el en vna misma taça: *De calice illius bibẽs.* Que vino tan precioso no se ha de echar en otra que en la suya, ni darse a nadie que no pueda beuer con el en ella: *Calicem quidem meum bibetis.* Essa es prenda de amor apretadissima: *Lachrymarum donum nõ leue diuini fauoris indicium.*

Y pues hemos començado ya desta palabra: *Calix.* Razon serà no dexarla sin que primero nos lleguemos vn poco cõ Christo al mõte de las Oliuas, y ayudarle en el trasudor y angustias que alli tiene: hallaremosle que agonizando con las ansias de la muerte, que tã de cerca le estaua amenazando, las palabras que le dize a su Padre Eterno son: *Pater, si possibile*

Digitized by Google

possibile est, trãseat a me calix iste. Padre Eterno (si es negocio factible) este vaso de lagrimas que tengo de derramar en mi Passion y muerte (assi lo dize san Pablo ad Hebr. 2. *Cum lachrymis & clamore valido.*) Passe de mi: *Transeat à me calix iste.* Pues Christo mio, tal flaqueza en vuestra persona: en naturaleza vnida a Dios puede caber tal couardia, boluer atras de lo que ya aueys començado? hurtar el cuerpo a la Cruz, y echarla en otros ombros: que es esso? que no le passa a Christo tal por el pensamiento, no saliò a otra cosa al monte de las Oliuas, sino a que le prendiessen, porque sabia que auiã de venir alli a buscarle: *Sciens omnia, quæ ventura erant super se.* Mirad que traça de rehusar la muerte? No es esso lo que pide, sino que como se vee tan cercano a ella, tan en los vltimos tercios de su vida, querria hazer testamento, y en el algunas mandas a sus amigos, dexarles a sus hijos alguna cosa en prendas del grãde amor cõ que los ha querido y quiere, no tiene otra que lo sea mayor, que este caliz de lagrimas precioso: *Non leue diuini fauoris indicium.* Pidele a su Padre Eterno que lo tenga por biẽ, que lo confirme. *Transeat à me.* Que no se quede solamente en el, sino que passe tambien a todos ellos. Vn Cauallero, a quien ha hecho el Rey alguna merced por su vida, dandole alguna encomienda, ò algun cargo, sino tiene otra cosa que dexar a sus hijos quando se muere, pidele al Rey, q̃ no espire en el, sino q̃ passe la merced tambien a ellos. A Christo nuestro bien auiale hecho el Padre Eterno merced de aq̃l caliz de lagrimas, pero auia sido gracia de por vida, a el solo: *Calicem quem dedit mihi Pater* (*Mihi.* A mi solo dize) muerese, y no queria dexar priuados de tanto bien a sus hijos, especialmente que no tiene otra cosa que dexarles: *Filius hominis non habet vbi caput suum reclinet.* Pidele a Dios que passe essa merced tambiẽ a ellos: *Transeat à me calix iste.* Que si las mandas de los testamentos son prendas del amor, que tiene el testador a quiẽ las dexa, ninguna cosa les puede mandar Christo a los Apostoles, que sea mas a proposito que lagrimas, por que *Lachrymarũ donum non leue est diuini fauoris indicium*, essas son muestras y señales de q̃ los quiere y ama tiernamente. Pues (recogiendo lo que hemos dicho en este pensamiento) si las lagrimas riegan y fertilizan nuestras almas, si son el agua de pie con cuyo regadio crecen las virtudes hasta el cielo, si dan muestras

Ad Heb. 2.

Ioan. 18.

Ioan. 18.

Luc. 9.

tras de nuestra caridad, y (lo q̃ mas es) si son prẽdas del amor que Dios nos tiene: *Beati qui lugent*, bienauẽturados los que lloran, que menos titulos bastaran paraque esse se les deuiera de derecho.

Segundo Pensamiento.

§. II.

PEro Señor, si lagrimas hazen bienauenturados, quiẽ ay en el mundo que no tenga muy gran derecho a serlo? quien ay que a peso dellas no pueda auer comprado la bienauenturança? quien que pueda dezir, q̃ no ha llorado muchas? Esta vida no es valle donde ay lagrimas? Que aun esso medio bien fuera, si pudieramos mezclar a ratos lagrimas y risa; pero no es, sino valle donde no ay otra cosa sino lagrimas; todo es llanto y tristeza: *in hac lachrymarum valle*, no dezimos? Tierra de pan se llama aquella donde todo lo que se siembra y coge es pan? conforme a esso, valle de lagrimas querra dezir, donde todo es lagrimas y ocasiones dellas. Iob lo dixo muy biẽ esto. *Homo natus de muliere, breui veniens tempore, repletur multis miserijs*, nacemos llorando, morimos quexandonos, y el breue tiempo que viuimos *repletur multis miserijs*, todo es lleno de miserias y trabajos. Gallardos son a este proposito vnos versos de Euripides, que refiere Bartolome Amancio en las addiciones que hizo a la Polyantea de Mirabelio, verbo: *Vita.*

Iob. cap.

Barthol. Aman.

Lachrymans sum natus, sed & lachrymans morior.
In lachrymis vniuersam comperi vitam.

Euripid.

Su sentido es el mismo, que el que dimos a la authoridad de Iob, por esso no le digo. Nuestro glorioso Padre San Bernardo en vn sermon que haze fer. 4. Hebdomadæ pœnosæ, pondera mucho, que la primera cosa que haze vn niño en saliendo del viẽtre de su madre es llorar: *Primam vocem plorationis emisimus: & meritò quidem, vtpotè vallem plorationis ingressi*: a mi parecer esto es proprissimamente tomar des de luego la possession de la vida. Quando a vna persona le prouee su Magestad algun officio, ò cargo, la primera cosa q̃ haze es yr a tomar la possession del; y el tomarla es haziẽdo dos ò tres actos de los que por razon del tal oficio le cõpeten: vn Alcayde de vna fortaleze abre y cierra las puertas della, en señal de que comiẽça ya a exorcitar el cuydado y cuẽta que ha de tener en ellas: si en la fortaleza ay guarnicion,

Bernard.

nicion, requiere la artilleria, visita la poluora, y haze los demas actos que de alli adelante le incumben. Vn señor de vn lugar quita las varas a los que antes las tenian, aunq̃ se las aya de boluer luego, abre la carcel, y suelta si le parece alguno de los presos. Señor paraque haze todas essas cosas? no mas de porq̃ se sepa que estas son las que le competen por razon del señorio.

Pues esso mismo le sucede al hombre quãdo viene a tomar la possession del mundo. Que es esta vida, vn valle de lagrimas. A que se estiende la jurisdicion de vn hombre en ella? a solo derramarlas; assi, pues con essos actos tome la possession del viuir, y en naciendo: *Vocem plorationis emittat, quia vallem plorationis ingreditur*: llore, que con solo esse acto se puede llamar a possession de la vida.

Vna vez que Christo boluio a meter en ella a Lazaro; porque entendio del, que con el gusto de boluer a ver sus hermanas y deudos, se auia de oluidar de executar este acto, el mismo Christo le hizo antes de resucitarle: *Lacbrymatus est Iesus*. Lloró nuestro Redentor. Y claro està que no llorana de pena del muerto, pues sabia q̃ auia de tener al punto vida: ni le pesaua de darsela, q̃ nunca a el le pesò de hazer mercedes, sino q̃ para entrar en esta vida, es menester que el que entra tome la possessiõ llorando, ò sino que la tome otro por el (que por poder, se suelen tambien aca tomar las possessiones) no auia de llorar Lazaro, llorò Christo: y en haziendo esse acto de possession, luego la tuuo el muerto de la vida: *Lachrymatus est Iesus, & statim prodyt, qui fuerat mortuus*. Tan cierto es q̃ nuestro oficio en este mundo no es otro que el de llorar, que aun en los milagros no quiere Dios que se dexe de manifestar esta verdad, y quando con todas las demas leyes de naturaleza dispẽsè, esta quiere que estè siempre en pie sin que se quebrante vn solo pũto. Pues siendo esto assi, razõ tenemos de dudar por q̃ dà Christo tã generalmente a todos los que lloran el titulo de bienauenturados? *Beati qui lugent*. Como vende cosa tan cara a precio tan barato? thesoro tan precioso por moneda tan comũ, que no ay ninguno que no estè rico y sobrepuesto de ella?

Ioan. 11.

§. III.

EL glorioso Padre san Hilario en los Comentarios sobre san Matheo, Canone 4. satisfaze a esta dificultad con vna delgadeza, que si yo la

acierto

Hylar.

acierto a dezir no será poco: *Lugentes* (dize este santo Doctor) *non dicuntur orbitantes, aut contumelias, aut damna merentes, sed peccata vetera flentes*. Que no lloran los que se afligen por las muertes de sus padres, los que sienten las afrentas q̃ sus enemigos les han hecho, ò dicho, ni los que padecẽ las descomodidades, y daños que en esta vida se nos ofrecen a todos por momentos, sino solos aquellos que les pesa de auer offendido a Dios, de auer pecado. No dudo yo sino que sabia el Santo, que suelen estas ocasiones temporales costar lagrimas, y que aun los mas desazidos del mundo las derraman, quando pierden en el alguna cosa de su gusto: cõ todo esso dize, que *non dicuntur flentes*, que no se puede dezir con verdad de ellos, que llorã no ay duda sino que les deue de faltar alguna cosa. Qual será esta? Agora mirad paraque se hizieron las lagrimas, y de aqui coligireys quienes son los que lloran propriamente, porq̃ quien las acomodare a aquello para que se hizieron, es certissimo que las llora cõ todo rigor, quien no, mejor diremos que los pierde, los exemplos dexaran esto claro y llano. El Medico q̃ no aplica a cada mal su medicina, podra se dezir del cõ verdad q̃ cura? antes que pierde las medicinas, y mata los enfermos. A señor que acude a visitarlos, y les recepta purgas y xaraues. Que importa esto, sino son las que pedia la enfermedad? sino las aplica al mal para cuyo remedio se hizieron? Pues esso mismo os digo de las lagrimas, que solamente las llora quien las aplica a la enfermedad, para cuyo remedio nos las diò Dios en esta vida. Quereys ver q̃ no se hizieron mas de para llorar culpas, y pecados? pues mirad que para ningun otro mal nos aprouechã. Prosiga aqui el bienauenturado san Iuan Chrysostomo. † Homil. 5. ad populum Antiochenum, àzia el medio: *Mulctatus est quisspiam pecuniis, tristatus est, mulctam non emendauit: filium amisit, doluit, filium nõ resuscitauit, nec defuncto profuit: flagellatus est quis alapsis casus, contumelijs affectus, doluit, non reuocauit contumeliam: valetudinem quis incidit, & ægritudinem grauissimam doluit, ægritudinem non sustulit, sed & difficiliorem reddidit. Vides horum nulli prodesse tristitiam? Peccauit quis tristatus est, peccatum deleuit, dissoluit debitum.* Bien veo que es mucho latin; pero son palabras de oro a mi proposito. Escuchad agora, y oyreyslas en romançe.* Quitanle a vn hombre la bolsa, sientelo, no por esso le bueluen el dinero.

Mue-

Mueresele vn hijo, llorale;no ayas miedo que por ay le resuscite. Affrentanle en obras, ò en palabras, rasansele los ojos de agua; no queda satisfecho. Dale vna enfermedad, entristecese, no se le aliuia el mal, antes le crece. No veys como para ninguna cosa destas os pueden seruir ni aprouechar las lagrimas? Al contrario, peca vno, llora su culpa, essa es la medicina de esse mal,cō esso le remedia y queda sano. Luego bien se infiere que las lagrimas no se hizierō para otra cosa que para esso, y consiguientemente lo que dize san Hilario, que quien las aplica a essotros males, no se puede dezir que llora propriamente: *non dicuntur flentes*, y q̄ llorar en rigor solamente se verifica de aquellos que lloran por sus culpas: *Sed peccata vetera flentes.*

§. IIII.

MIremos si podremos hallar algunos rastros de esto en la Escriptura, q̄ en prueua de verdad tan cierta,yo fiador que no faltē testimonios. Amenaza Dios por Hieremias a su pueblo vn aspero y rigurosissimo castigo. Hieremiæ 9. que los ha de passar a todos a cuchillo, derribarles las casas, y boluerlas en cueuas de serpientes; la causa de este enojo no podia ser sino sus culpas y pecados, el effecto,el ordinario que suele seguirse a semejantes daños:*Deducent oculi nostri lachrymas, & palpebræ nostræ defluent aquis,vox lamētationis audita est in Sion.* Clamores al cielo, gritos, lagrimas,llantos,confusion, dolor, tristeza, y despues de auer referido,y testificado todo esto, bueluese el Propheta en nombre de Dios a las mugeres (a quienes es mas natural esto de lagrimas)y dizeles: *Audite ergo mulieres verbum Domini. Docete filias vestras lamentum, & vnaquæque proximam suam planctum.* Oyd mugeres de Hierusalem las palabras de Dios,y obedeceldas,enseñad a llorar a vuestras hijas,y cada vna dè reglas de lamentarse a su vezina. Señor pues para esso han menester maestros? acabays vos de dezir, que no se oye en Sion otra cosa sino llantos: *Vox lamentationis audita est in Sion.* Que sus ojos se bueluen arroyos de lagrimas, y manan sus pestañas fuentes de agua, y quereys que se leā agora liciones de cosa tan sabida?por ventura no es esso que hazē, llorar? No por cierto, que aunq̄ derraman lagrimas, no las aplicā a lo que deuian, llorā por las muertes de sus deudos,por la destruycion de sus casas, por la desolacion de sus haziēdas, por

Hierem. 9.

Digitized by Google

por la ignominia de su ciudad, y por essas cosas: *Non dicuntur flentes*. No es esso lo que se llama llorar, hablando propriamente: *Docete filias vestras lamentum*. Enseñaldas que lloren sus pecados, a que apliquen la medicina de las lagrimas a la enfermedad para cuyo remedio se hizieron, que en haziendolo assi, entonces yo cõfessare que lloran: *Peccata vetera flentes*.

En el capitulo 16. mas abaxo tenemos otro claro lugar desto. Passa Dios adelante refiriendo el sangriento destroço de su pueblo, y hablãdo de la muerte que amenaza a los vezinos del, dize: *Moribus ægrotantium morientur, & non plangentur*. Morirã de peste (ò como buelue el Parafraste Chaldeo moriran de hambre) y no aura quien los llore: *Et nõ plangẽtur*. Nadie derramara por ellos lagrima. Por cierto desapiadada y cruel gente es la que queda, pues se huelgan de la muerte de sus proximos, pues tan apaziblemente passan por la falta de sus amigos, de sus vezinos, de sus deudos. Que tampoco se huelgan, nunca menos alegres, que en esta ocasion: *Quia hæc dicit Dominus: Ecce ego auferã de loco isto vocem gaudij, & vocem lætitiæ*. No aura hombre que dè señal de gusto, no se les oyra palabra de contento. Pues que han de hazer essos desuenturados? ni pena, ni gloria? ni plazer ni pesar? como lo han de passar de essa manera? Yo os dire como. Sentirã la muerte de sus proximos, y lloraran por ellos; veyslos ay sin plazer, sin alegria, veys ay como se verifica, que *auferam vocem gaudij, & vocẽ lætitiæ*; pero por q̃ essas lagrimas no seran por los pecados de los muertos, ni por los suyos proprios, sino por otros respetos temporales y terrenos, por esso en rigor no se podra dezir que lloran: *non plangentur*, porq̃ *lugentes non dicuntur orbitantes, aut contumelias, aut damna merentes*, sino solos los que aplican el llanto a sus pecados, y lauan con el agua del sus culpas: *Sed peccata vetera flentes*. Pues como Christo sabe tan bien esta propriedad, y significaciõ del verbo *lugeo*, no quiere particularizar mas su lenguage, sino que en hablando de los que lloran (entiendese sus culpas) luego les da el titulo de bienauenturados: *Beati qui lugent*, y les promete por medio de essa medicina, salud de la enfermedad passada, y consuelo para lo futuro: *Quoniam ipsi consolabuntur*.

Hierem. 16. *Chald.*

***

Tercer

Tercer Pensamiento.

§. V.

QVoniã ipsi consolabuntur. Entre otras descripciones que dan los Santos Padres de las lagrimas, vna de san Gregorio Nazianzeno me parece a mi que explica marauillosamente sus effectos. *Lachrymæ* (dize este glorioso Doctor, hablando de los varones illustres en religion y piedad. Oratione 3.) *sunt peccata diluuium, mundi piamentum iter ad Deum,* son vn diluuio en cuyas auenidas se anegan nuestras culpas, en cuyas aguas se purifican y limpian nuestras almas, y son vn camino que nos lleua a dar a Dios derechos. Dos epitetos le da, diluuio de culpas, y camino para hallar a Dios, (porque el segundo es lauatorio de las almas siento que no se diferencia del primero) de entrambos querria que dixessemos algo breuemente, aunque para cũplir con nuestro intento, en el primero solo, podremos hallar bastante paño. Nazian.

Dize pues que son las lagrimas: *peccati diluuium, & mundi piamentum*, este es el effecto mas natural y mas cierto que ellas causan. Quando el Principe de los Apostoles san Pedro rindiò a los pies de vna flaca mugercilla la gloria de sus brauatas y blasones; y despues de auerle prometido a Christo que moriria primero que negarle: *Et si oportuerit me mori tecum, non te negabo*; estuuo tan lexos de cumplir su palabra, que le negò, aun antes de llegar a ponerse en esse estrecho; en cantando el gallo (que cantò por el fin duda) como boluiò sobre si, y conocio su culpa, dize el Texto sagrado, que *egressus foras fleuit amare*, que se salio de la casa a donde estaua, y se fue a llorar su pecado amargamente. No nos dize ninguno de los quatro Euangelistas que hiziesse san Pedro otra diligécia sino es esta. Pues Apostol santo, no fuera mas a proposito yr a buscar a Christo, y darle alguna satisfacion de la offensa, que en negarle le auiades hecho, ò si essa era impossible darla en tan gran yerro, alomenos tendido a sus pies le pidierades perdõ de auerle cometido; y quando la verguença os estoruara el ponerosle delante, hizierades vn hecho valeroso, juntarades a quantos os auian oydo negar, y delante dellos pudierades retractaros de lo dicho? estas parece que eran diligencias a proposito, y efficaces para alcançar perdon de qualquier culpa; pero poneros a llorar sin acordaros de otra cosa, mirad que es essa flaque- Mat. 26.

za

za mugeril, indigna de vn pecho generoso como el vuestro. Esto dira quien no alcançare la naturaleza y propriedades de las lagrimas, pero quiẽ las conoce, echara de ver que anduuo acertadissimo el Apostol. No era pecado la ocasion q̃ le affligia? pues las lagrimas son el diluuio q̃ le anega: *Peccata diluuium*, no le daua pena vna mancha q̃ auia echado en la limpieza de su alma? pues essa es el agua que laua semejantes mãchas, y las saca: *mundi piamentum*, en haziendo essa diligẽcia, todas las demas que se pueden hazer son escusadas. Oyd vnas palabras del bienauenturado san Ambrosio a este proposito: *Petrus doluit & fleuit, quia errauit vt homo non inuenio quid dixerit, scio quod fleuit, lachrymas eius lego, satisfactionem non lego, sed quod defendi non potest, ablui potest: lachrymæ veniam non postulant, sed merẽtur.* Pecò Pedro, y llorò, no sabemos que aya dicho, ni pedido nada, solo nos consta q̃ llorò, sus lagrimas leemos, de su satisfaction, ni vna palabra; pero lo que no se puede disculpar, puede lauarse; las lagrimas no piden el perdon, sino merecenle. Tan natural effecto suyo es el destruyr los pecados y anegarlos, el limpiar nuestras almas de las culpas q̃ sin q̃ nosotros hablemos palabra en ello, ni hagamos otra cosa de nuestra parte que llorarlas, ellas mismas se van derechas a esto; y como dize el glorioso san Ambrosio: *Veniam non postulant, sed merentur.*† Alcançan perdon de nuestras culpas sin pedirle, sin que ayã menester para esso que llegue el pecador a abrir la boca. A los quarenta dias de la purificacion de la madre, mandaua la ley en el capitulo 12. del Leuitico, q̃ se ofreciesse vn cordero por el hijo, y por el pecado vn polluelo de paloma, ò tortola: *Pro filio, siue pro filia deferet agnum anniculum in holocaustum: & pullum incumbæ, seu turturem pro peccato.* Bien se que el Abulense, Iansenio, y otros apũtan differẽtemẽte estas palabras; pero para lo q̃ yo las he menester todo se es vno: y lo que me haze dificultad en ellas solo es, porque escogio Dios estas dos aues mas que otras. Si escogiera el pauo, dixeramos q̃ le escogia por mas hermoso, si el papagayo, ò calandria por mas abiles; si la perdiz, ò faysan, por mas sabrosas; si el aguila, ò auestruz, por su grandeza; finalmente si el ruyseñor, ò el sirguerito, por su musica. Pero escoger vn palomino y vna tortola, no parece que fue eleccion de Dios, segun lo poco bueno q̃ ay en ella: ò es menester bus-

Ambr. in Lucam.

Leui. 12.

car alguna razon en que se funde esta mejora, y este escoge Radulpho Flauiacense, con quien concuerdan otros muchos Interpretes, responde estremadamente a mi proposito. Dize que la razõ de auer escogido Dios estas dos aues, antes que otras, es porque solas ellas, entre todas las demas dan gemidos en vez de canto: *Hæ namque aues gemere, non cantare solent*, la tortola es vna auezica que no cessa de llorar perpetuamente.

Radulph. Flauiac.

Nec gemere aërea cessauit turtur ab vlmo.

Virgil.

Dixo allà el Poeta, y de la paloma ya sabemos que es encarecimiẽto ordinario de lloro de la Escritura, Esaiæ 59. *Quasi columbæ meditantes gememus*, gemiremos, como palomas: y en el capitulo 2. de Naum: *Ancillæ eius minabantur gementes, vt colũbæ*. Señoras y criadas todas yuan gimiendo qual palomas. Desuerte que a estas dos aues les es proprio el llorar perpetuamente. Pues por esso las escogio Dios entre todas las demas, y quiso que se les sacrificassen por los pecados y culpas del hijo, ò de la madre (q̃ tambien varian en esto los Expositores) *pullum columbæ, siue turturem pro peccato*, para darnos a entender que culpas cometidas contra el, y ofensas suyas, de ninguna manera se quitan mejor, que a fuerça de suspiros y solloços; que no ay agua q̃ laue essas manchas, y las saque, como la q̃ se derrama por los ojos, y que las lagrimas que limpian el alma, y anegan y deshazen sus pecados: *Peccati diluuium, mundi piamentum.** Y aqui se funda gran parte del consuelo q̃ Christo promete a los que lloran; que como la ocasion que tienẽ de llorar son sus pecados, y essos se les perdonan tan cierto por las lagrimas, en ellas mismas parece q̃ echa el consuelo sus rayzes. Pẽsamiento es del Autor del Imperfecto, sobre san Matheo. Homilia 9. *Cùm autem consolatio sit lugentium cessatio luctus, qui sua peccata lugent, consolabuntur indulgentiã consequuti.* Por esso Christo en esta bienauenturança juntò llanto y consuelo, para darnos a entender, q̃ tras lo vno seguia inmediatamente lo otro.

§. VI.

PEro con ser tan grande este consuelo, se les deue a las lagrimas otro mucho mayor, qual es la compañia de Dios, y su assistencia. *Iter ad Deum*, que son el camino por donde hallamos a Dios mas breue, y mas seguramente. Quando Christo se perdio de sus padres, Lucæ secũdo. Des-

pues

pues que anduuierõ tres dias en su busca, dize el Texto sagrado, que al hallarle le dixo la Reyna de los Angeles. *Fili quid fecisti nobis sic? Ecce pater tuus & ego dolentes quærebamus te.* Hijo mio, q̃ ha sido de vos? porq̃ nos aueys querido dar tan malos dias? tres ha q̃ vuestro padre y yo no hemos hecho otra cosa q̃ buscaros. Pero notad el modo que dize q̃ tuuieron de buscarle, *Dolentes*: estando pesarosos, tristes, llorosos, y angustiados. No fuera mejor acudir a las casas de sus deudos? hazerle pregonar en los lugares? informarse si a caso le auian visto los amigos? Tambien se hizieron essas diligencias: *requirebant eũ inter cognatos, & notos*: pero para hallar a Dios eran diligencias perdidas, trabajo sin prouecho; en ninguna parte menos q̃ entre amigos y pariẽtes. El camino q̃ les lleuò derechos a dõde el estaua, solo fue el de su dolor, y el de sus lagrimas: *Dolentes quærebamus te*: dessa manera le hallaron luego, y asi era fuerça que le hallassen; porq̃ *lachrymæ sunt iter ad Deũ*; pero de essotras en tres dias enteros no auian podido hallar rastro del, ni descubrirle.

Luca. 2.

Sale la Magdalena vn Domingo antes que amanezca a requerir el sepulchro de Christo y visitarle: al llegar a el, hallò q̃ estaua la losa leuantada, y como no vio dentro el cuerpo de su Maestro, fue corriendo a lleuar las nueuas a S. Pedro y a S. Iuan, adonde estauã. Vienen los Apostoles al monumento, entran entrãbos dẽtro: y no hallan nada, sino la sauana y el sudario solamente: llega despues otra buelta la Magdalena, y quando vio que los discipulos queridos tampoco le sabian dar razon del cuerpo, ponese a llorar junto a la sepultura: *Maria autem stabat ad monumentum foris plorans*: dize el Euangelista, y puesto este antecedente, saca luego vna consequencia del, y dize: *Dum ergo fleret, vidit duos Angelos in albis, sedentes &c.* Llorando estaua? *ergo*: luego siguesse de ay, q̃ mientras lloraua vio Angeles, y tras ellos, *vidit Iesum stantem*, vino a topar tambien cõ Dios. Dos cosas quiero q̃ noteys aqui: la primera la fuerça de la consequencia, que de solo que lloraua: *stabat plorans*: infiere q̃ hallò a los Angeles y a Dios, *Ergo vidit Angelos, & vidit Iesum*: y esto no mucho despues, sino en las mismas lagrimas: *dum fleret*. Lo segundo, que quando Pedro Principe de la Iglesia le busca, no le halla: quando su querido el Euangelista san Iuan dessea encontrarle, se le esconde: la misma Magdalena no le

Ioan. 20.

Digitized by Google

hallò; *cum venit mane ad monumentum*, quando madrugò para yr a visitar su sepultura: no *cũ vidit lapidem sublatum*, quando vio quitada la piedra, q̃ parece q̃ era sola la que podia impedirla q̃ le viesse: no *cum stabat ad monumentum*, quando estaua haziendose ojos, por si acaso podria descubrirle: sino *dum fleret*, mientras estaua llorãdo: entõces fue quando topò cõ Christo: paraq̃ entendays q̃ ni las tiaras de los Papas, ni los fauores y priuãças de los mas queridos, ni la diligẽcia en madrugar muy de mañana, ni el remouer piedras de inconuenientes pesadissimas, ni finalmente la assistencia y perseuerancia en todas las cosas, no son camino tã cierto para hallar a Dios como las lagrimas: *iter ad Deum*: lloraldas vos, que de ay se seguira por euidente consequencia, q̃ venga el mismo Dios en persona a enxugarosla: *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum*. Pues si las lagrimas al primer passo nos alcãçan perdõ de nuestras culpas, y al segundo nos ponẽ con Dios, a q̃ sea nuestro consuelo y nuestro aliuio: *Beati qui lugent*, bienauenturados los q̃ las lloran, que con tal consuelo, no podran dexar de tener seguro el suyo: *Quoniam ipsi consolabuntur*.

Apoc.7.

Aplicacion del Discurso a san Bernardo.

§. VII.

EN nuestro glorioso Santo tenemos llana experiencia de todo esto, y en sus lagrimas el atajo mas cierto para hallar a Dios, q̃ puede andarse. Estaua vna vez en la Iglesia de Claraual andando las estaciones con todos los demas Religiosos del cõuento, y encomendando a Dios los negocios de el Reyno de Francia, q̃ entonces se abrasaua en dissenciones, por la persecucion q̃ el Rey Luys hazia al Conde Theobaldo injustamente, de q̃ se originauan muchas offensas de Dios, y grãdes sacrilegios, representòsele mas efficazmẽte que otras vezes la Passion de Christo, y lo mucho que padecio por nosotros: la estima de esta obligacion, auiuò en el deuoto pecho el dolor de aquellas culpas, y creciendo cõ la memoria el reconocimiento; con el reconocimiento el amor, y con el amor el sentimiento, le vino a tener tã grãde de ambas cosas q̃ sin acordarse de los que le veyan (negocio en que el solia reparar mucho) començò a derramar

arroyos

arroyos de agua por los ojos. Estando pues en lo mas tierno, y mas feruoroso de estas lagrimas, testificò el Venerable Fray Medardo, Monge entonces de Claraual, despues Abad de Moris (del lo refieré el Exordio de Cister, el Padre Fray Gonzalo de Sylua, Fray Bernardo de Brito, y otros) auer visto baxar del cielo vn Christo, que llegando adonde Bernardo hazia oracion, se estuuo abraçado con el vn grã de rato. Sea este el milagro del Crucifixo; que tan celebre anda en todo el mundo, ò sea otro diferente, q̃ en esso no me meto; pero que lagrimas han merecido con mas justo titulo el de la bienauẽturança para quien las llora? quales hen alcãçado el perdon de sus culpas mas seguro? quales han abierto camino para hallar a Dios mas breuemente? Aparezcasele a la Madalena Christo mientras llora, embie Angeles delante de si que la consuelen: regalela en esse particular fauor que le hizo; pero en el mismo se echaran de ver algunas circunstãcias, por donde auremos de dezir que fue mayor en parte el de Bernardo. Que la Madalena abrio camino para buscar y hallar a Christo por las lagrimas, pero era quando le tenia acà en el mundo, en los quarẽta dias

Exor. Cister. lib. 2. c. 7. Sylua. li. 7. c. 8. Brit. lib. 1. c. 26.

q̃ se detuuo en el con sus discipulos: pero Bernardo despues de subido al cielo, despues q̃ auia assentado allà su casa, y el lo estaua a la diestra de su Padre Eterno, abreuia por el atajo de las lagrimas las infinitas leguas que ay de el a la tierra. Mas, que con ser tan corto el camino que tenia que andar la Magdalena, y tan largo el de Bernardo, con todo esso ella no le pudo andar sin hazer jornada en medio del camino, sin encontrar con dos Angeles, primero que pudiesse llegar a los pies de su Maestro; pero Bernardo immediatamente topò cõ Dios, y de primera instancia se puso en el lugar donde el estaua. Itẽ, la Magdalena hallòle desconocido y disfraçado en figura de hortelano, mirad quien pẽsara q̃ podia hallar a Christo con tal trage? pero Bernardo en la misma que el le imaginaua, clauado en vna Cruz, q̃ era el passo en que entonces estaua contemplando. Finalmente de la Magdalena dexase ver, mas no ay tratar de que permita que le toque: *Noli me tangere*, le dixo, en viendo que le auia conocido; de Bernardo ver y tocar, y no solo esso, sino que le dà vn tierno y regalado abraço. Pareceos que fue pequeño fauor este? pareceos que ay circunstancias en

el de particular regalo? pues todo esso alcançò por medio de las lagrimas, y si ellas alcançan de Dios tales fauores: *Beati qui lugent.* Bienauenturados los que lloran, y bienauenturado san Bernardo, que auiendoselas concedido Dios en prendas del amor que le tenia (tales diximos que eran al principio) las supo aprouechar tan bien, y llorando con toda propriedad, no por los daños temporales; sino por las offensas de Dios, assi por las proprias leues (no es de creer que el tuuiesse otras) como por las graues que se cometen cada dia en todo el mũdo, alcançò tan soberano consuelo en esta vida, y en la otra el eterno de la gloria, que nos dè Dios por medio de las lagrimas, y penitencia a todos. Amen.

DISCVRSO V.

De la oracion, y quan cierto es alcançar con ella de Dios quanto pedimos.

Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur.

§. I.

IEN bastara lo q̃ dexamos dicho de las lagrimas, para cumplir con esta bienauenturança; pero el espacio de quien escriue y lee, permite mas, que el corto de vna hora, a cuya señal va atado quien predica. Por esto me parecio que podia tomar licẽcia para doblar algunas vezes los discursos: y aqui en particular, porque de quantas vezes hallan lagrimas en la oracion su proprio assiento, no serà mucho, que al contrario, se le den agora a ella en su descanso: *Beati qui lugent*, y parte en el consuelo, que Christo les promete quando dize: *quoniam ipsi consolabuntur.*

Primer Pensamiento.

§. I.

DE los successos y acaecimientos desta vida, de las prosperidades y desastres q̃ ay en ella, de los bienes que esperamos, de los males que tenemos (por dezirlo en breue) de todos los desseos (honestos y licitos entiendo) de los hombres, sentado Christo en los estrados de su misericordia presidiendo en su consejo de mercedes, haze vn despacho general, y dize: *Quicquid orantes petitis, credite, quia accipietis, & fiet vobis*, que lo concede todo, y paraque lo alcãcen libra en la oració de cada vno el cumplimiento, q̃ (porq̃ podamos cobrar mas facilmẽte) haze a nuestra propria oracion thesorera de su patrimonio Real, y de sus rentas, y en ella nos libra a letra vista quã-to le pedimos. Librança es esta en que reparan muchos, y no se si algunos han llegado a poner duda a su certeza, pareciendoles que no se la pagan tan presto como acuden, que en realidad de verdad pedimos muchas vezes a Dios cosas, que no se nos conceden. Los infieles por lo menos (dize Beda sobre este lugar, que es del capitulo 11. de san Marcos) que nos oponen esto, pero es no echar de ver adonde está la falta, y que no topa en la librança, que es certissima, ni en quien la diò, que no pudo engañarse, ni engañarnos, sino por ventura en el banco, que por ser nuestro deue de ser banco quebrado. El banco no es el de vuestras oraciones? pues miraos, y miraldas, que tan entera està la fè? quan grãde es el feruor de vuestro espiritu? que atenció, que deuocion teneys en ellas? y si hallarades en algo de esso quiebra, no os espanteys, que no se os conceda todo lo q̃ pedis, porque banco quebrado, ya se sabe que ni admite letras, ni las paga, ò si quereys cobrarlas, assegurad el banco, que para esso os le dexò Dios en vuestras manos: *quicquid orantes petitis, credite*, vosotros soys los que aueys de pedir con fè viua, y feruoroso affecto, hazeldo assi, que yo os asseguro q̃ os paguen de contado: *accipietis, & fiet vobis.*

Mar. 11.

Beda.

Los libros estan llenos, los pulpitos quebrados, cansados los Predicadores, y aun tambien por vẽtura (ò por su desuentura) los oyẽtes, de los encarecimientos, y grandezas, que se suelen dezir de la oracion, de las palpables experiencias que tenemos de esta promesa, y de su cumplimiento; pero ya que nos determinamos a hazer segundo Dis-

curso a la bienauenturança de las lagrimas, fue fuerça el auer les de hazer la cama en la oracion, porque ay es dōde ellas hallan gran parte del consuelo y aliuio, que les prometio Christo quando dixo: *Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur.*

Digo pues, que no es cosa nueua el tener Dios librada en la oracion su omnipotencia, paraque de ay nos paguemos nosotros de nuestra mano, sin que casi se quiera el mas meter en esso. 2. Regum vltimo, en la pestilencia que embiò Dios al pueblo de Israel, por el pecado, ò pecados de Dauid, despues que ya le pareciò, que auia muerto hartos, dixole al Angel ministro de su yra: *Sufficit nunc, contine manum tuam*, basta ya, cesse agora la matança, soltad la espada, y dexad a los que quedan con las vidas: con todo esso no haze mencion de que cessasse por entonces el castigo, antes viendo que passaua tan adelante y que lleuaua talle de no quedar ninguno, acudio el Propheta Gad al Rey para tratar de que se procurasse algun remedio. Leuāta vn altar, le dixo: *Ascende, & constitue altare Domino*: offrece en el tus sacrificios, y pidele a Dios q̃ te perdone, y no lleue su rigor tan adelante. Hizolo Dauid: *Ædificauit altare Domino, & obtulit holocausta, &c.* y entonces dize el Texto sagrado, que *Cobibita est plaga ab Israel*: Que cessò la peste, y no murio mas hombre. Pues como, mandandolo Dios no cessa, y cessa mādandolo, ò por mejor dezir, pidiendolo Dauid? Que es esso, sino que tiene Dios librada en la oracion su omnipotencia, y assi quiere q̃ sea ella quien lo haga, y lo deshaga todo, tienenle dadas sus vezes, y con esto descuyda. Manda el que se haga tal merced, que se dè tal fauor, ò que se perdone tal delicto: pero el cumplimiento de esso, no es su voluntad que se execute, hasta que acudamos con la librança al banco: hasta que la oracion (que es la thesorera de sus bienes) no los distribuya, y reparta de su mano.

2. Reg. vlti.

§. II.

PAssemos con esta verdad mas adelante. No solamente le dà Dios a la oracion authoridad sobre todos sus bienes y thesoros, pero aun el mismo no repara en confessar q̃ la obedece. Mil vezes me he puesto a considerar el sucesso de Iosue, quando le dixo al Sol que se parasse, y en el modo que tiene la Escriptura de contarle, me parece a mi que nos dà a entender esto claramente.

mẽte. Imaginad que yua Dios dando vna buelta al mũdo, como justicia del, que en la noche obscura de sus vicios le rõdaua las calles, con su page de hacha delante, y a la sazon que passaua por el barrio de Gabaon, topo a Iosue, que estaua riñiendo con sus enemigos, y los lleuaua de vencida: el Capitan que vio tan buena ocasiõ, aprouechòse de la luz todo el tiempo que pudo, y quando ya yua a trasponer la calle, y dexarle a escuras, temiendose que assi no auia de poder proseguir el alcance, como quisiera, acogiose a la oracion: *Locutus est Iosue Domino.* Y pidiole q̃ se parasse el Sol. Que pedis Iosue, que parece q̃ andays descomedido? pues va esse page de hacha delante de Dios, como alũbrãdole, y quereys vos q̃ dexe a su señor por obedeceros a vos? No quiero yo q̃ le dexe (dize Iosue) sino q̃ se paren el amo y el criado, miẽtras yo he menester aprouecharme de essa luz que lleuan. Pues Dios se ha de parar por que lo mande vn hõbre? Dios a vos obedeceros? Si, que si es la oracion la q̃ se pone de por medio, no reparara Dios en obedecer a quien la haze: *Obediente Domino voci hominis, & pugnante pro Israel.* Esse dize el Texto sagrado, que fue el sucesso, que le obedecio Dios, y no solo hizo al Sol que se parasse a alũbrarle, sino q̃ el mismo embraçò el escudo, echò mano a la espada, y se puso a ayudar a Iosue, hasta que acabò de ahuyẽtar sus enemigos: *Pugnante pro Israel.* Cuyas son estas marauillas, que parece q̃ imaginarlas solo causa pasmo? Cuyas? de la oracion, que sola ella podia obrar tales grandezas: *Loquutus est Iosue Domino.* Hizo oracion a Dios, y con esso salio con quanto quiso.

Ios. 20

Segundo Pensamiento.

§. III.

PVes es dezir que ya que la oracion alcança tanto, q̃ se embaraça, o se detiene mucho en ello? que mide el tiempo con la grãdeza de la obra, y tarda todo lo que piden las que haze. Tã lexos està de esso, que apenas ha salido de la boca, quando se tiene Dios cõcedido, y affectuado quanto quiere. Dauid en el Psalmo 117. *De tribulatione inuocaui Dominum, & exaudiuit me in latitudine Dominus.* Hize oracion a Dios de lo apretado de mi tribulacion, y oyome ya en mi libertad, en mi dilatacion, y en mi anchura: *In latitudine me. i. cum lætitia magna, & voluntate,* explica Genebrardo. Pues como Dauid, si quando pedistes,

Psa. 117

Genebr.

tes,estauades en esse estrecho, y distes vozes a Dios de lo rigurofo del, *de tribulatione*: como os pudo oyr Dios en tãta anchura? *in latitudine*? por ventura no os oyò Dios de dōde vos le hablastes?ò tardò tanto tiempo en llegar la oracion a sus orejas,q̃ quando el la oyò estauades ya libre del peligro? Y aun ay vereys vos la breuedad cō que alcãça lo q̃ pide; q̃ cō oyrla Dios en el mismo instante que ella se haze, quādo la oye: està ya despachada:no parece q̃ puede auer mayor encarecimiento de breuedad, que lo q̃ ay de la boca del justo,hasta que llega a las orejas de Dios.

Pero aũ otro mayor nos falta de dezir y tã verdadero q̃ le ha dado el mismo Dios por testimonio. Isaiæ 65. *Eritque ante quam clament,ego exaudiam*, primero ha de ser el oyrlos yo,q̃ el hablar ellos. Marauillosa cosa! pero en andando la oraciō de por medio nada espanta,antes tenemos mil lugares claros de esto. Dauid lo deuia de auer experimentado en causa propria, quando dixo en el Psal. 85. *In die tribulationis meæ clamaui ad te, quia exaudisti me.* Enel tiempo de minecessidad llamè a Dios,porque me oyò. No notays la causa? que no dize,oyome,porque le llamè, aunque era esto lo que parece que auia de suceder naturalmente, sino al reues; llamèle porque me oyò, *clamaui, quia exaudisti*. Clara señal de q̃ fue primero el oyr de Dios, que el llamar de Dauid: q̃ estuuo este negocio primero otorgado que pedido.

Isai. 65.

Psal. 85.

En el Psal. 16. tenemos otro lugar, cuyo pensamiento podremos seguir mas a este proposito: *Desiderium pauperũ exaudiuit Dominus: præparationẽ cordis eorũ audiuit auris tua.* Oyò Dios los desseos de quiē le busca, y la preparacion de sus coraçones fue voz:fue voz q̃ percibio su oreja. No soleys dezir acà, q̃ a quien no habla no le oye Dios? pues engañays os, que a los q̃ tratan de oracion, a los q̃ dexados de las cosas de este mũdo,solo gustan de comunicar cō el las suyas, los desseos les oye, y los pensamiētos les adiuina: *Desideriũ pauperũ exaudiuit Dominus*. Sed vos bueno, tened cuēta con vuestras deuociones, comunicad en la oracion con Dios vuestros negocios,q̃ en los q̃ se os offrecierē de importancia, yo os asseguro q̃ antes q̃ vos se los pidays os oya,y los remedie. Psal. 80. *Linguã quã non nouerat audiuit, diuertit ab oneribus dorsum eius.* Oyò la lengua que no entendia, dize el Propheta. Pregunto yo que lengua ay que Dios no entienda? ay alguna cuya inteligencia

Psal. 16.

ligencia se le vaya por alto, y se le escape? Ninguna: pues essa oye Dios: *linguam quã non nouerat*, quando no ay légua que hable, boca que se abra, labios que se despeguen, ni hombre que chiste, entonces *audiuit*: entonces oye; porque aunque callen las bocas, les oye los desseos: *Desiderium pauperũ exaudiuit Dominus*, y el oyrlos y remediarlos es todo vno: *diuerti ab oneribus dorsum eius*. Bien sé que tuerço aqui el sentido de la letra, pero tambien puede hazer este, y no ay inconueniẽte. Vamos adelante.

Præparationem cordis eorum audiuit auris tua, no solo los dessseos; pero aun la preparaciõ dellos. Los vmbrales de sus desseos, el Christus de la Cartilla de sus gustos, el passarles por pensamiento querer alguna cosa, esso oye Dios, como si le hablará a vozes: *Audiuit auris tua*. † Perciban Señor vuestras orejas mis palabras (le dize Dauid a Dios en el Psal. 5.) entended mis clamores y mis vozes: *Verba mea auribus percipe Domine, intellige clamorẽ meum*. Y nota Genebrardo, que la palabra *baghighi*, que en el Hebreo corresponde a la nuestra *clamorem*, propriamẽte significa *meditationem cordis*: la meditacion, el acordarse, ò pensar alguna cosa. De suerte q̃ aũ no significa el desseo, sino sola la imaginacion, ò el pensamiento, con todo esso los Setenta traduxeron *clamorem*, que significa vozes y alaridos: para darnos a entender, q̃ aũ essos primeros mouimientos se lo parecia a Dios: y solo el passarles a sus sieruos por pensamiento alguna cosa: *præparationem cordis eorum*: son vozes que percibẽ sus orejas: *audiuit auris tua*.

Psalm. 5.

Genebr.

Septua.

En el capit. 14. del Exodo tenemos vn razonable lugar a este proposito. * Lleua Moyses a los hijos de Israel por el desierto, vieneles el Rey Pharaõ a los alcãces, y a pocas jornadas, atajales el mar la suya: veense perdidos, porque el mar les estorua passar mas adelante, Pharaon viene detras amenazandoles la muerte: *Cum que appropinquasset Pharao, leuantes filij Israel oculos suos, viderunt Ægyptios post se, & timuerunt valde, clamaueruntque ad Dominũ*. Començaron a dar vozes de miedo, Oyelas Moyses, llega a acallarlos: *Nolite timere, Dominus pugnabit pro vobis, & vos silebitis*. Y apenas les ha acabado de dezir estas palabras de consuelo, quãdo le dize Dios: *Quid clamas ad me*? Que me das vozes? Moyses Señor a vos? no os ha hablado palabra: el pueblo si, que *clamauerunt ad Dominum*: pero Moyses no ha hecho mas que llegarse junto a ellos, y aplicarlos con

Exod. 14.

intento

Petr. Damianus.

intento de pediros luego a vos socorro (dize san Pedro Damiano.) Assi,intento tiene de pedir a Dios alguna cosa? Pues essas son las vozes que el oyò. *Præparationem cordis eorum audiuit auris tua.* Y essos in tentos, essa preparacion, se le hizieron vozes y clamores, que penetrauan hasta el cielo: por esso dize:*quid clamas ad me?* que me vozeas? Tã aparejado està Dios para oyr las oracio nes, y otorgarlas, que aun el passarle por el pensamiento a vno de hazerlas, oye como si le estuuiera dando vozes.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

HAsta aqui hemos ydo hablando de la oracion en causa propria, y probando como ninguna cosa pide a Dios para quien la haze, que no la alcance breue y puntual mente. Digamos agora algo della en la agena, y veamos si tiene esta misma efficacia, aun quando pedimos para otros; si se ha de entender vniuersalmente, y para todos la concession de Christo: *Quicquid orantes petitis,credite:quia accipietis,& fiet vobis.*

Priua tanto la oracion con Dios,tiene tan gran cabida en su palacio, que no solo alcançamos por su medio lo que hemos menester para nosotros mismos,no solamẽte negocia todo lo que pide para si el que la haze,pero aun para otras personas differentes, para todos sus amigos y allegados haze que se despache quanto quiere. Biẽ sè que para otros en nuestras oraciones no podemos merecer mas que de congruo (este es el termino de que vsan los Theologos; a los que no lo son, no les haze agora al caso el entenderle) pero essa congruẽcia es tan cierta,y el atender a ella Dios tan infalible, que los que mas entienden de esta materia,de la comunicacion y traco con el, suelen poner en ella el seguro y abono de sus vidas,y en los mayores peligros, si ay quien haga por ellos oracion, no temen. *In ipsa autem nocte erat Petrus dormiens inter duos milites,vinctus catenis duabus, & custodes ante ostium custodiebant carcerem.* Estaua el Apostol san Pedro cõdenado a muerte, pronunciada ya, y notificada la sentẽcia, señalado el plazo, no mas lexos que hasta otro dia immediato, preuenido el verdugo, aparejado el cuchillo, y por ventura leuantado ya el tablado: y porque entretanto tampoco le faltassen duelos,teniã le cargado de hierro, amarrado *Actuũ. 12.*

rado a dos cadenas metido entre dos soldados, y a la puerta mas guardas que pudiera tener la de vn castillo. Pobre preso, y q̃ temeroso deue de estar, y que angustiado! Temeroso? Ni mas desassossegado que si no passara, ni vuiera de passar por el tal caso. *Erat Petrus dormiẽs.* Durmiẽdo dize q̃ estaua a rienda suelta, sin temor, ni pesadũbre de nada. Es possible que en ocasion como essa duerme? y tã dormido, que ni bastò el repentino ruydo q̃ la venida del Angel hizo, quando *Angelus Dñi astitit*: ni el darle cõ la luz en los ojos, quãdo *lumẽ refulsit in habitaculo carceris*: nada fue poderoso a despertarle; sino q̃ fue menester q̃ el mismo Angel llegasse, y a puros golpes le recordasse de su sueño: assi lo dize S. Lucas: *Percussoq; latere Petri excitauit eũ.* En que puede fundar tan grã seguridad san Pedro? que le haze descuydar tanto de su vida; quando està en tan notable peligro, ò por mejor dezir, certeza de la muerte? Quereys saber que? pues mirad lo que se sigue luego. *Oratio autem fiebat sine intermissione ab Ecclesia ad Deum pro eo*, sabe que estan haziendo oracion a Dios por el en la Iglesia: y mientras essa no faltare, ni teme hierros, ni cadenas, ni grillos, ni carceles, ni guardas, ni verdugos, ni la determinacion de vn Rey colerico, ni la execucion de vna sentencia pronunciada, ni todo el resto del mundo junto; porque todo es poco, respeto de la oracion, y ella sola basta para assegurar essos peligros.

En el Psalmo 67. tenemos vn gallardo lugar a este proposito. *Si dormiatis inter medios cleros, pennæ columbæ de argentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri.* Verso de puro dificultoso sabidissimo; pero adelãtaremos algo a lo ordinario. La dificultad del consiste en la interpretacion de aquella palabra, *cleros*, acerca de la qual varian notablemente los expositores. Titelmã, Genebrardo, y otros modernos en lugar de *cleros*, leen *sortes*: diziendo: *Si dormiatis inter medias sortes*: y sienten que haze alusion Dauid a la costumbre antigua de los soldados, que alcançada la victoria sorteauan entre si los despojos, y cautiuos que en ella auian ganado; de manera que a quien le cabia la suerte podia libremente hazer de los cautiuos a gusto, ò condenandolos a muerte, ò guardãdolos para que fuessen sus esclauos. Assi se entiende aquello de el capitulo tercero de Ioel: *Super populum meum miserunt sortem*: y en el 3. de Nahũ: *Super honoratos eius proiecerunt sortem*,

Psalm. 76.
Ioelis 3.
Nahũ. 3.

Google

sortem, & cuncti magnates eius alligati sunt catenis. Y aun en las letras humanas hallamos lugares claros de esto. Aquellos siete mancebos que los Athenienses dauan cada año al Rey Minos (pena de la muerte que auian dado a su hijo Androgeo, y culpa de quien se los ponia por pasto al Minotauro) primero dize Virgilio, que los sorteauan en vn cantaro:

Tum pendere pœnas
Cecropidæ iussi (miserum) septena quotannis
Corpora natorum: stat ductis sortibus vrna.

Virgil. Æneid. 6.

Y a lo mismo alludio Claudiano, quando para dar vn dia de descanso a las desuéturadas almas del infierno, en el libro segũdo de raptu Proserpinæ, dixo:

Sedantur gemitus Erebi, se sponte relaxat
Squalor, & æternam patitur rarescere noctem,
Vrna nec incertas versat Minoia sortes,
Verbera nulla sonant, &c.

Claudia.

Pues aludiendo a esto (segun la exposiciõ de Genebrardo) dize el Propheta: *Si dormiatis inter medias sortes*, si os vieredes en tãto peligro, q̃ esten ya cabe vos los enemigos echando suertes sobre la capa del justo, y lo que mas es sobre la vida; si llegaredes a los vmbrales de la muerte, no teneys que temerla; porque en mitad de essas amenazas: *penna columbæ de argentatæ*: os embiara Dios alas con que libraros dellas, con que podays escapar a vuestro saluo.

Esta explicacion es buena pero prometer Dios vniuersal salida de todos los trabajos, sin ninguna condicion, ni contrapeso, no dexa de parecer negocio duro. Por esso otros leyendo mas conforme a la palabra q̃ nuestra Vulgata tiene, dize. *Si dormiatis inter medios choros*, si estuuieredes entre los coros, ò de los Angeles en el cielo, ò de los q̃ hazẽ su oficio alabando a Dios en la tierra, esto es, si os encomendaren a el, y hizierẽ oraciõ por vos: *pennæ columbæ de argentatæ*: estad ciertos que Dios os embiara socorro, asseguraos que tendreys con su ayuda buen sucesso. Mas (si va a dezir verdad) esta exposicion tambien es algo mãca, porque offrecer socorro, adonde no se ha hecho mencion de trabajo, es como dar vn jarro de agua, a quiẽ no tiene sed: cosa muy fuera de la misericordia de Dios, cuyo mas proprio tiempo es el de la necessidad.

Vide supra li. 1. dist. 5. §. 3.

Agora dexemos el rigor de la letra a quiẽ quisiere adelgazar mas estas cosas: y para el espiritu jũtemos ambas exposiciones,

siciones, y en ellas hallarèmos todo lo que buscamos. La primera: *Si dormiatis inter medias sortes*: aunque os veays ya con la soga a la gargãta, sorteados y sentenciados a la muerte: la segunda: *Si dormiatis inter medios choros*: si estuuieren hazien do oracion por vos los coros de los justos, no teneys que re celaros ni temerla: porque en lo mas apretado y mayor de esse peligro: *pennæ columbæ de argentatæ*: ay os embiara Dios velocissimas alas de voladoras palomas, con q̃ os libreys de ellos: y sino preguñtadselo a Sã Pedro: *oratio fiebat, sine intermissione ab Ecclesia ad Deum pro eo.* Hazia oracion por el toda la Iglesia: y quando condenado a degollar, y cargado d̃ guardas y prisiones auia menos esperãça de remedio; entonces *misit Angelum suum*: entonces embiò Dios vn Angel (que esso tiene bueno entre otras cosas, que siempre da mas delo que promete: por vno ciẽto, y por alas de palomas, alas de Angeles) y para q̃ si pensays? *Eripuit me de manu Herodis, & de omni expectatione plebis Iudæorum*: para que llegue a la carcel, rompa las prisiones, abra las puertas, adormezca las guardas, y le saque triumphãte del poder de Herodes, y de las manos de todos los Iudios: esso quiere dezir: *posteriora dorsi eius in pallore auri*: que da a todos essos trabajos dichosos fines, que tienen vnos sucessos de oro y perlas; *in pallore auri*. En que fue esso? En que *dormiuit inter medios choros*: en que *oratio fiebat sine intermissione ab Ecclesia ad Deum pro eo*. Estauan haziendo oracion a Dios por el los fieles: y en andando essa de por medio, le va la palabra a Dios en libertarsele: *Quicquid orantes petitis*: es proposicion vniuersal, q̃ abarca las causas agenas y las proprias, y en todas generalmente dize, que *accipictis & fiet vobis*.

Quarto Pensamiento.

§. V.

PERO quando a la oracion se juntan lagrimas, y cõ el agua de los ojos, damos xugo a las palabras dela boca; entõces es quãdo del todo parece que le atamos las manos a Dios, sin dexarle lugar para hazer otra cosa q̃ la que le pedimos. No me atreuiera a vsar este lẽguage, si primero no le vuiera hallado en san Hieronymo, que comentando el capi. 38. de Isayas, dize, que *Oratio Deum lenit, sed lachryma cogit*: que la oracion ablanda, pero las lagrimas fuerçan a Dios a que venga en todo lo que cõ ellas le pedimos. Ponese Iacob a lu- Hieron.

char

char con Dios a braço partido. Genesis 32. y en lucha tan desigual, quien dixera que no auia de lleuar la peor parte? *Et ecce vir luctabatur cum eo vsque manè.* Dize el Texto, q̃ lucharon hasta que amanecio. No fue pequeña hazaña durarle tanto tiempo a Dios vn hombre; pero Iacob mas haze que esso, que preualece y vence: *Præualuit Iacob ad Deum*: y victoria tã conocida, que le obliga a Dios a que le pida treguas: *dimitte me*: que le obliga a confessarse por vencido: *quia si contra Deum fortis fuisti*: que le da la bendicion y el nombre en parias: *Non vocaberis Iacob, sed Israël erit nomen tuum*; y vn poco mas abaxo: *& benedixit ei in eodẽ loco.* Pues vn hõbre contra Dios tan grande poder? en cuya fuerça se pueden contrastar las immensas de Dios? q̃ manos bastan contra aquellas, que en tres dedos sustentan la redondez del mundo? *Qui appendit tribus digitis molem terræ*? Que virtud contra quien la puede dar tan grande, no solamẽte a sus obras, sino aũ a sus palabras, que cõ vna sola assiẽta y fixa en su lugar los cielos? *Verbo Domini cæli firmati sunt*? y finalmente que armas resistirã ala espada dela ira de Dios, que solo tiene por blason proprio, y timbre de las suyas: *Deus cuius iræ nemo resistere potest*. No se lo preguntemos a Iob, que es parte, y puede ser testigo, aunque experimentado, sospechoso. Diganoslo el Propheta Oseas, q̃ lo sabe no menos que del Spiritu sancto, y hablara desapassionadamente en esto. Oseæ 12. *Inualuit ad Angelum, & confortatus est: fleuit, & rogauit eum*, preualecio Iacob cõtra el Angel (no por esso se prueua que no fue Dios con quiẽ luchò, que esse nombre de Angel se le atribuye otras muchas vezes en las diuinas letras) y sobrepujole en fuerças *inualuit, & confortatus est*: esta es la narraciõ de el caso; y añade luego el como: *fleuit, & rogauit eũ*, llorãdo y suplicando, pidiẽdole con las lagrimas en los ojos, q̃ le echasse su bẽdicion: de essa manera le vencio, con essa fuerça, con essa virtud, con essas armas. Pues lagrimas y ruegos no era mas a proposito para ablãdar que para vencer? No por cierto: si fuera oracion sola, ablandarase Dios con ella, que esse es el effecto proprio suyo: *oratio Deum lenit*: pero siendo oracion hecha con lagrimas auiendo rogado y llorado jũtamẽte: *fleuit, & rogauit*, ay no se trate sino de fuerça y de victoria, pues por ella la saben alcãçar de Dios las lagrimas: *lachryma cogit*.

Genes. 32.

Isai. 40.

Psalm. 32.

Iob. 9.

Oseæ. 12.

En el cap. 38. de Esayas tenemos

nemos otro lugar bien a proposito. Mandale Dios al Propheta que vaya al palacio del Rey Ezechias, y le diga: *Dispone domui tuæ: cras enim morieris tu, & non viues.* Dispon tus cosas, ordena tu testaméto y procura ponerte bien con Dios: porque mañana has de morir, sin replica, y sin que se te admita apelacion ni suplica. Esso pondera aquella repeticiõ *morieris, & non viues.* Aspero mandato, rigurosa sentencia! y la muerte al mismo Christo le hizo temer en quanto hombre, no es mucho que Ezechias la temblasse: bueluese a la pared con el frio deste miedo: *conuertit faciem suam ad parietem:* y luego començò a sentir la calétura, digo vn nueuo feruor, y deuocion de espiritu (que nũca mas cierto que quãdo nos vemos en algun peligro) comẽçole a hablar cõ el a Dios y representarle sus seruicios: *Obsecro Domine memento quomodo ambulauerim coram te in veritate, & in corde perfecto.* Acordaos Señor con la fidelidad que os he seruido, quan de buena gana y con quãto desseo de acertar he hecho todo lo que vos me aueys mandado: y diziẽdo esto comiẽça a hazer sus ojos fuétes, y sus mexillas arroyos de lagrymas: *Fleuitque Ezechias fletu magno.* En esse mismo pũto, toma Dios la pluma en la mano, y reuoca la sentencia, proueyendo de nueuo otros autos en que manda a la muerte, que se detẽga quinze años; a los Assirios, que no hagã daño a Ezechias, ni a su ciudad, ni Reyno, a la sombra q̃ buelua atras diez lineas, al Sol, que alargue el dia otras tantas horas, y a Esayas que se lo notifique a todos en su nombre. Señor pues vn mandamiento sin embargo, proueydo en el tribunal de vuestra justicia se ha de reuocar de essa manera? no veys que es dar ocasion a que entendamos, ò que entonces no la hizistes, ò que no la quereys executar agora? no firmeys essas nueuas prouisiones No puedo hazer otra cosa (dize Dios) hame acometido Ezechias con oracion y lagrimas: *Audiui orationem tuam, & vidi lachrymas tuas.* Y en andando essas dos cosas juntas, me fuerçan a que vẽga en quanto quieren: *Lachryma cogit.*

Esai. 38.

Pero aũ si miramos esta misma historia enel libro 4. delos Reyes, c. 20. hallarèmos q̃ confirma mas la fuerça de las lagrimas: *Antequam egrederetur Isaias dimidiam partem atrij, factus est sermo Domini ad eum. Reuertere, & dic Ezechiæ: Audiui orationem, & vidi lachrymam tuam.* Buelue (dize el Texto sagrado q̃ le dixo Dios al Propheta, quãdo llegaua ala mitad de

4. Reg. 20.

la antecamara) y dile al Rey Ezechias, que he oydo su oracion, y visto su lagrima. Pues como Señor, està vuestro sieruo Ezechias llorãdo (como deziamos) arroyos de lagrimas: *Fleuit fletu magno*. Que no se contentò con dezir, *Fleuit*. Que llorò, sino, *Fleuit fletu*, que llorò con llanto, frasis de q̃ en el Hebreo se vsa por encarecimiẽto, y no con llanto como quiera, sino *Fletu magno*. Con gran llanto, y dezir vos: *Vidi lachrymam tuam*. Que aueys visto su lagrima? tan mal contentadizo soys, que apocays y diminuys assi lo q̃ hazen vuestros sieruos? † ò por ventura tanto gustays desta agua, aunque salobre, que arroyos grandes de ella se hazen vna sola gota? Por ventura si. Que ha sido siempre Dios muy goloso, si assi dezir se puede, de este licor que le distilan sus sieruos por los ojos. No os acordays de aquel sacrificio q̃ le offrecio Elias en cõpetencia de los Sacerdotes de Baal. 2. Reg. 18. Edificò vn altar de doze piedras, puso sobre ellas la leña, sobre la leña vn buey desquartizado, regolo todo de agua por tres vezes, y luego baxò fuego del cielo, que se tragò,
2. Re 18 el altar y el holocausto: *Cecidit ignis Domini, & vorauit holocaustũ & ligna, & lapides*. Buey, leños y piedras, todo dize q̃ se le soruio el fuego en vn instante. Llega luego a tratar del agua, que auia derramado el Propheta sobre todo, y essa no dize q̃ se la tragò como lo demas, sino que comẽçò a lamerla por el suelo: *Aquam lambens*. Para darnos a entẽder el mayor gusto y sabor que hallaua en ella, y q̃ aũque las piedras de nuestras virtudes, la leña d̃ nuestras persecuciones y trabajos, y el sacrificio de todas nuestras obras son manjares que le saben bien a Dios, y assi los come: *Vorauit holocaustum, ligna, & lapides*. Pero lo que es engolosinarse, hasta hazerle que se lama y relama (assi soleys hablar acà) en lo que come: esso solas las lagrymas lo alcãçan: *Aquam lambens*. Tambien le saben, q̃ se las baxa a lamer del mismo suelo. Pues esto puede ser la causa de auerle dicho Dios a Ezechias *Vidi lachrymã tuam*. Vi tu lagrima en tiempo q̃ el derramaua arroyos dellas para darlo a entender lo bien que le auiã sabido, y quan lexos auian estado de enfadarle pues siendo tantas no le auian parecido mas que vna sola: *Lachrymam tuam*. * Pero mas a nuestro proposito, fue dezir claramente que tienen tanto poder con el las lagrimas, que a la primera le hazẽ mudar de intento, y se salen con todo quanto quierẽ, por esso dize:

Ante-

Digitized by Google

Antequam egrederetur Isaias dimidiam partem atrij. Dio el Propheta su recaudo, y en dandole el se salio del aposento, y el Rey se boluio àzia la pared, comēçò a llorar, y entōces deuia de llegar Isaias a la mitad del antecamara. Pues no le dexò Dios passar de alli, ni aguardò mas, sino que a la primera lagrima le dixo: *Reuertere*, q̃ las demas q̃ derramò con el gran llanto, fueron en el tiempo q̃ tardò Isayas en percebir el recado, y entrar a darle al Rey las buenas nueuas. Pues para dar a entēder, q̃ la primera lagrima sola fue bastāte a hazerle a Dios reuocar la sentēcia, por esso dize: *Vidi lachrymā tuā*. Y no, *Lachrymas tuas*, vite llorar, y la primera lagrima que echaste, me forçò a conceder lo que pedias. Esto es lo que dize san Hieronymo: *Lachryma cogit*. Tampoco el dixo: *Lachrymæ*. En plural, sino *Lachryma*. Vna lagrima sola ata las manos a Dios y haze del (como por fuerça) quanto quiere. Pues si las lagrimas pueden tanto con el, si con ellas alcançamos de Dios quanto queremos, sin que le quede puerta abierta para poder dezirnos de no, en nada: *Beati qui lugent*. Bienauenturados los que lloran, que por esse medio cōsiguē siempre el fin de sus desseos, y si los consiguen. *Ipsi consolabuntur*. En essa misma cōsecucion tiene librada la seguridad de su consuelo.

Aplicacion del Discurso.

§. VI.

De lo mucho que era dado a la oracion nuestro glorioso Padre San Bernardo, bien bastara traer vn testimonio que el bienauēturado san Guillelmo da del en el cap. 8. del libro que hizo de su vida: *Orabat stans diù noctuq́, donec genua eius infirmata a ieiunio, & pedes eius a dolore inflati corpus sustinere non possent*. Que oraua de dia y de noche, sin cessar vn punto, hasta que flacas del demasiado ayuno las rodillas, y hinchados los pies con el dolor de la mucha assistencia, no le podian sustentar ellos, ni ellas. Especialmente si añadieramos a esto lo que publicaua del la fama en todo el mundo: *Nihil à Deo postulasse, quod nō impetrauerit*, que jamas le pidio cosa a Dios que no alcançasse. Pero ya que en estos Discursos de las bienauenturāças, hemos començado a referir casos particulares, haziēdo en ellos algunas cōtraposiciones, que suelen ser sabrosas, referire aqui vno q̃ le sucedio estando S.Guillelm.

de vna graue enfermedad muy peligroso. Fue pues el caso, q̃ como le apretasse vn dia el mal notablemẽte, de suerte q̃ apenas le dexaua esperança de q̃ podria salir del con la vida, llamò el Sancto Abbad a vno de dos Monges que le estauan haziendo compañia, y mãdòle que fuesse a la Iglesia, y anduuiesse por el las estaciones cõ toda la deuocion y feruor de espiritu que le comunicasse Dios en ellas. Començò el Mõge al principio a escusarse humildemente quanto pudo, juzgandose por indigno de hazer oraciõ por vn varõ tan santo; pero como perseuerasse en el mandato, vuo de posponerlo todo a la obediencia. Baxò ala Iglesia, anduuo cõ toda la deuocion q̃ pudo sus estaciones, y visitò en ella tres altares, el mayor de la Reyna de los Angeles, y dos colaterales, vno d̃ nuestro Padre S. Benito, y otro del glorioso Martyr S. Lorenço. Pues antes q̃ el acabasse de rezar en ellos sus deuociones, la Virgen acompañada de los dos gloriosos Sãctos estaua ya en la celda de el enfermo, dandole salud porq̃ rogaua. Cõtraponedme agora este milagro al que hizo Dios con Ezechias, y echareys de ver quanto mas merecieron esta oracion y estas lagrimas, que aquellas. A entrambos se les alarga el plazo de la vida: pero a Ezechias por quinze años limitados: *Adijciã super dies tuos quindecim annos*. A Bernardo sin limite ni tassa asi viuio despues por lo menos mas de veynte. A Ezechias embiale Dios vn criado de su casa, vn Propheta de los que vsaua tener de ordinario para enseñança y auiso de su pueblo. A Bernardo la Reyna de los Angeles, su propria madre quiere que sea la que se ocupe en esso. Para curar a Ezechias, aunque Rey y poderoso, no vino otro medico q̃ el de la tierra: para dar salud a Sã Bernardo baxò del cielo el mejor medico q̃ allà ay despues de Dios, y aun traxo dos platicantes, q̃ quando curauan enel mundo, solian no solo dar salud a enfermos, pero aũ resuscitar los muertos. Por Ezechias hizo Dios boluer el Sol atras diez grados: por Bernardo no solo el Sol, pero aun su dueño, que es quiẽ le trae vestido por vasquiña: *Mulier amicta Sole*: baxò todos los que auia de lo alto del cielo Empireo; hasta su cama. Finalmente lo que va delo limitado, a lo que no tiene limite, ni tassa, del Rey al vassallo, del cielo a la tierra, y del vestido a la persona que le viste, esso va del milagro al otro, del que hizo Dios con Ezechias, al que hizo con nuestro *Apoc. 12.*

ilustre

ilustre Santo colegid de ay la differencia de la oracion, y de las lagrimas.

Ya me parece que os oyo dezir, que sin Bernardo no derramò ningunas, solo le dixo a vn Monge, que fuesse a hazer oració por el a la Iglesia, y que rogasse a Dios por su salud: si alguna lagrima se llorò por el negocio, este Mõge la derramo, que no Bernardo Y aũ de aqui saco yo la mayor grandeza que se puede en esta materia dezir de nuestro Sancto. Que tener vno virtud de alcançar por medio de la oració lo que dessea, negociar con Dios con ruegos y con lagrimas, de muchos Sanctos lo leemos, de muchos hemos visto en este Discurso palpable la experiencia, pero tener esta gracia con poder de substituyr, auer alcãçado de Dios esta merced, y libertad para poderla comunicar a otros libremente, no se yo que se lea de nadie, sino solo de nuestro glorioso padre S. Bernardo. Obedezca Dios à Iosue, el Angel à Dauid, oyale su criador antes que hable, concedale a Moysen lo q̃ dessea, primero que llegue a echarlo por la boca, libre à Pedro al tiempo que se lo pide la Iglesia, dexese vencer de Iacob quando le ruega, otorgue la salud à Ezechias quãdo llora, que todos ellos, o antes, o despues, al fin pidieron, a todos les costò el hazer oracion por sus personas proprias, o donde no, se quedaran sin lo que queriã: solo Bernardo no tiene necessidad de mas que mandarle a vn monge suyo que la haga, para que con esso le otorguẽ quanto pide, solo el pudo substituyr essa virtud en otro. Y si el substituto la tuuo tan grande como hemos visto, q̃ diremos de la mayor del proprietario? que podemos dezir de Bernardo, sino que, *Nihil vnquam à Deo postulauit, quod non impetrauerit.* Que jamas le pidio cosa a Dios que no la alcançasse. Suplique mosle sus hijos y deuotos, nos pida agora que està mas cerca del la gracia, para q̃ por ella le merezcamos acompañar en la gloria, adõ de nos veamos, Amen.

Digitized by Google

DISCVRSO VI.

De la abſtinencia, vnico medio contra los tiros, y aſſechanças del Demonio.

Beati qui eſuriunt, & ſitiunt.

I en las demas bienauenturanças de que hasta aqui hemos tratado es la ſal quien ha de dar el punto, y la ſazon à todos, en esta hallaremos que tiene alguna mas parte, pues ſiendo la ſed vna de las dos piedras en que estriba. *Eſuriunt, & ſitiunt.* Para tenerla, ya ſe ſabe que es el todo la ſal en los manjares. La q̃ Christo acomoda à ſus Apoſtoles, es ſal de ſabiduria (aſsi lo dexamos dicho atras) y ſiẽdolo, no ſolamente ha de cauſar ſed, ſino tambien hambre, que aſsi lo dize ella de ſi miſma, Eccleſ. 24. *Qui edunt me adhuc eſurient, & qui bibunt me adhuc ſitient.* Con eſſo no nos falta nada para tener en ella todo lo que Christo pide, y nuestra bienauenturança reza: *Beati qui eſuriunt, & ſitiunt.* Bien cõfieſſo que no es esta ſed, ni eſta hambre de la que habla: pero tampoco deue de yr muy fuera dellas, pues ſi miramos a las palabras con que nos la refirio San Lucas, hallarèmos que apenas puedẽ tener otro ſentido: *Beati qui nunc eſuritis, quia ſaturabimini.* Este pienſo ſeguir en este diſcurſo, y en los otros dos ſiguientes yremos mas con lo que dize San Matheo.

Lib. 1. Diſcur. 3. — *Eccleſ. 24.* — *Luc. 6.*

Primer Penſamiento.

§. I.

EN la continua guerra que padecen los hombres miẽtras viuen: *Militia eſt vita hominis ſuper terram.* En los encuentros tan ordinarios que reciben, en los acometimientos y aſſaltos del Demonio, puesto Christo en el palenque deste mundo, la primera regla que para jugar con ſeguridad las armas nos enſeña es, que. *Genus Dæmoniorum non eiycitur niſi in oratione, & ieiunio.* Que eſte linage de enemigos no ay vencerle, ſino es con abſtinencias y ayunos (dexo la oració, porque ya diximos della en el

Iob c. 24. — *Marc. 9.*

Diſcurſo

Discurso passado lo que basta, y aunque a otro proposito, le sale facil el aplicarlo a este à quien quisiere.) Bien es verdad que Christo solamente habla alli de vna particular casta de Demonios. *Hoc genus Dæmoniorum.* Pero aunque hagamos vniuersal la proposicion no mentiremos: antes es regla certissima (contra todas las que en sus guerras vsa el mundo) que para vencer estos cōtrarios no ay medio mas eficaz que la abstinencia. Quando el Principe de los Apostoles San Pedro desde la atalaya de su Pontificado (de donde hazia centinela sobre la Iglesia) se puso a auisar como venia el enemigo, y a encender hachos claros de doctrina, a cuyo resplandor entendiessen los fieles, que se auian menester apercebir para aguardarle, las palabras q̃ les dixo fueron. *Fratres sobrij estote & vigilate, quia aduersarius vester Diabolus, tanquam leo rugiens circuit, quærens quem deuoret.* Hermanos dexad de comer, sed abstinentes, y templados (esso quiere dezir aquel *Sobrij* propriamente) porque os hago saber que viene el enemigo como leon bramando contra todos. Pues como Principe glorioso, para resistir a las fuerças de vn leon, quereys que nos preuengamos debilitando las nuestras con ayunos? no sera mejor comer vn bocado, para poderle acometer con mas animo? para defendernos del con mejor brio? No por cierto, si fuera enemigo corporal, por vētura hiziera essa diligencia al caso, pero siēdo demonio: *Genus dæmoniorū, non eijcitur nisi in ieiunio.* No ay mejores armas para vēcerle, que el ayuno.

S. Petr. 5.

Supo Christo vna vez q̃ le queria cercar el enemigo, y otro fuera que se recogiera a la ciudad mas fuerte de su Reyno, juntara en ella toda la gente q̃ pudiera, y proueyerase de bastimentos, para q̃ aunq̃ durara mucho el cerco, no les faltara de comer a los de dētro, esto es lo que ordinariamente suele hazer vn prudente Capitan. Christo al reues: *Vt tentaretur à Diabolo.* Para esperar el assalto, no se recogio a la ciudad, sino salio al desierto: *Ductus est in desertum.* Tampoco lleuò consigo exercito de gente, antes dexò la q̃ solia acompañarle de ordinario, y otra que le embiò su Padre Eterno desde el cielo, quando, *accesserunt Angeli, & ministrabant ei:* no vino hasta despues de alcançada la victoria. Mas, q̃ està tā lexos de hazer preuenciō en lo que toca a bastimentos, que la que hizo fue estarse ayunando quarenta dias enteros con sus noches: *Cum ieiunasset quadragin-*

Matth. 4.

ta diebus, & quadraginta noctibus. Al cabo dellos tuuo hambre: *Postea esuriyt.* Y entóces le parecio buẽ tiẽpo, para dar entrada al enemigo: *tũc accedẽs tẽtator*, entóces fue quãdo le comẽçò a dar el assalto. A Señor q̃ os halla muy flaco, y desapercebido. Es engaño, q̃ quando Christo para esse desafio tuuiera necessidad de preuẽciones, ninguna pudiera hazer mejor q̃ la q̃ hizo, porq̃ siẽdo el demonio el enemigo: *genus dæmoniorũ nõ eijcitur nisi in oratione & ieiunio.* Cauemos vn poco mas en esta mina, que en ser descubierta en las Indias dela humanidad de Christo, no ay duda sino q̃ hallarèmos enella riquissimos tesoros. Vna alma tiene tres enemigos, Demonio, Mũdo, y Carne. De estos tres, los dos vltimos ninguna necessidad tienẽ del primero, por q̃ el mũdo quãdo no vuiera infierno, ni demonios, el solo bastara a tẽtarnos, y ponernos lazos: *Hic mũdus positus est in maligno* La Carne lo mismo. *Vnusquisque tentatur à concupiscentia carnis suæ.* Sin que para esso sea menester que interuenga en ello otro tercero. Solo el Demonio, aunque por si nos puede persuadir a pecar (que esse solo es el camino de sus tẽtaciones, esse el portillo adõde asiesta el su artilleria) pero los materiales de los pecados ha los

1. Ioan. 5.
Iacob. 1.

de dar el Mũdo, ò la Carne; y ansi ninguno delos tres enemigos està tan necessitado del fauor de los otros, como el. † Por esso Dios, quãdo se le pintaua a Iob c.41. en llegando a hablar de sus armas dize q̃ son armas de pez, escamas, como animal de agua. *Corpus illius.* (Otra letra. *Armatura eius) compactũ squamis.* Para darnos a entender como el pez por terrible que sea, no tiene armas para hazer a nadie mal fuera del agua, assi tampoco el Demonio en cogiendole fuera de la agua de los regalos y deleytes de la carne, ò fuera del tempestuoso mar del mũdo no tiene cõ que poder offendernos ni dañarnos. * Quitadme vos a mi q̃ no aya mundo, ni carne, que bien podra el Demonio aprender otro oficio. Pues este fue el intẽto de Christo, este el ardid que tuuo en la batalla, traçar las cosas de suerte q̃ viniesse a auerlas cõ el demonio solo a solo. Estaua aplazado ya este desafio, y aunque el tenia poca necessidad de hazer alguna diligẽcia, para salir con la victoria, con todo esso, por enseñarnos a nosotros, nos quiso dar vn modelo d̃ como auiamos de auernos enlos nuestros. Lo primero hurtò el cuerpo al mũdo, y para librarse del fuese al desierto. *Ductus est in desertũ.* A la carne era imposible,

Iob. 41.

possible, porque la traemos siempre cõ nosotros mismos, es enemigo forçoso, de quien no nos podemo apartar mien tras viuimos. Por esso san Pablo (si lo aueys notado) quando hablò de este enemigo, y la contradiciõ que nos haze, no la llamò batalla ni guerra, como a la del mundo y el Demonio, sino lucha. *Colluctatio aduersus carnem & sanguinem.* Porque la batalla dase desde a parte, y algunas vezes suele auer en ella treguas, pero la que traemos con la carne, es vn luchar a braço partido, donde no ay apartarse el alma della, hasta que se venga a derribar la vna a la otra, hasta dar en la tierra de la sepultura. Pues q̃ remedio: Hazer lo que suelẽ ordinariamente los buenos Capitanes en semejantes casos, procurarla tomar por hambre. El enemigo es fuerte, la guerra cierta, el apartarnos impossible, lo q̃ resta es tomarle los caminos, y no dexar q̃ le vengan bastimẽtos: a caso la falta de ellos la obligarà a q̃ se rinda. Pues esso es lo que hizo Christo con la suya: *Cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus:* en quarenta dias no le dexò entrar grano de trigo por sus puertas, con esso la debilitò de manera, q̃ quãdo vino el Demonio, estaua mas para pedirle fauor, q̃ para darsele. Y desta manera nos enseñò a nosotros, como hemos de hazer para auerlas tal a tal con el Demonio, como le dexaremos solo en el campo, paraque assi le podamos vencer mas facilmente.

Ad Ephes. 6.

§. II

Bien bastara lo que hemos dicho para assentar la importãcia del ayuno, y para declarar como *Genus Dæmoniorũ eijcitur in oratione & ieiunio*, como en esta guerra ordinaria q̃ traemos, es la abstinencia efficacissimo medio para contrastar y vencer al enemigo. Pero en materia tan necessaria como esta, sin temor de cansar (y oxala con esperança de hazer algun prouecho) me atreuerè a lleuar adelante el pensamiẽto. Imaginad que os sentays a jugar con el Mundo, con el Demonio, y con la Carne, el Mundo y el Demonio, q̃ son Reyno y Rey, y el Principe y su tierra, *Princeps huius mundi,* son a vna mano: quedays vos y la carne por compañeros a la otra. Esse vuestro compañero es amigo de los cõtrarios, descubrisle vos a el vuestras cartas, y el tiene concertadas señas por donde se las dize a ellos, y le entiẽden. O que falso y que traydor es esse compañero! que mal enemigo! q̃

Ioan. 12.

por el mismo caso q̃ nos entiende el juego, nos haze mayor daño. Que de almas vuieran vencido tal a tal al Demonio, si las vuierã auido con el a solas! si su compañera la Carne no las vuiera vendido por vna golosina, por vn regalo, de que al segundo bocado no ay memoria! *Nabuzardan Princeps, destruxit muros Hierusalem.* Hier. 52. Pisen me la boca, y pise me la vn buen pie: muros de Hierusalem, que para tantos Capitanes han sido muros, para solo Nabuzardan fueron tapias! No lloraua Hieremias las cercas de Hierusalem, no, que lagrimas de Prophetas, nunca lo han principalmente por paredes materiales. Lo que llora y de lo que se affrenta es, que aya conciencias que para resistir al Demonio, para sufrir vna injuria, para defenderse de todos las tentaciones del mũdo fueron muros, y despues para vna glotoneria, y vn banquete, para vn comer y beuer demasiado (esso quiere dezir. *Nabuzardan*, idest, *nimius potus*) son tapias de tierra, y adobes de barro, que al primer golpezito desmoronan, abrese la cerca, entra el enemigo, apoderase de la ciudad de vuestra alma, y a dos dias derriba todos los edificios de vuestras virtudes por el suelo: *Destruxit muros Hierusalẽ.* No sola la abstinencia su contraria, sino todas sus murallas, y torreones, van por tierra.

Acumulando Dios por Ezechiel vnos cargos a su pueblo, quiso (para encarecerlos mas) compararselos a los pecados de Sodoma y Gomorra: y refiriendo los que estas dos ciudades auian cometido, quando las abrasò el, en pena de ellos, dize. *Ecce hæc fuit iniquitas sororis tuæ Sodomæ: saturitas panis, & abundantia.* Ezec. 16. Quereys que os põga delante de los ojos los pecados de vuestra compañera Sodoma? Aquel *ecce*, denota cierto modo de euidencia en lo q̃ se va a dezir, *ecce*, veyslos ay. Quales fueron Señor? *Saturitas panis*, hartura de pã. Pues por vẽtura los pecados de Sodoma no fuerõ de sensualidad y apetito bestial? Genesis 19. *Adhuc viros ad nos, vt cognoscamus eos?* Gene. 19. no fueron de injusticia y de violencia? *vimq́; faciebant Loth vehementissime?* no fueron culpas de impenitencia irremessibles? *Peccatum suum, sicut Sodoma prædicauerunt?* Isaie. 3. como calla todos essos vicios, y solo haze mencion del de la gula, *Saturitas panis*? sino fueron menores ellos, q̃ ella. Assi es verdad todo esso, pero quiere Dios que entendamos que todos essos pecados se originaron, y nacieron de la hartura, y que ay se siguen tan necessariamente,

riamente, q̃ en viendola a ella, podemos dezir que los vemos tambien a ellos, por esso los señala, *ecce*, veyslos ay, *hæc est iniquitas sororis tuæ*, essos son conoceldos. Quales Señor? *Saturitas panis*, en el hartura se pueden ver, como en su causa propria.

Num. 30. En el capit. 30. de los Numeros tenemos otro galan lugar a este proposito. Va hablã do Moyses de las mugeres casadas, y dize, que *si vouerint ieiunium, in arbitrio viri sit, siue faciãt siue non*; que si hizieren voto de ayunar algun dia, quede a disposicion de sus maridos, el cumplirle, ò no, segun lo que ellos ordenaren: porque en siendo cosa, que toca al cuerpo, ellos son los señores, y no ellas: *Mulier sui corporis potestatem non habet, sed vir*, y añade luego: *Quod si audiens vir tacuerit, quicquid vouerat, atque promiserat reddet, sin autem contradixerit, portabit ipse iniquitatem eius*, que si el marido oyere la promesa, y consintiere en ella, que quede obligada a cumplirla; pero si la contradixere, q̃ estè a su cuenta del la culpa. Dudan aqui los Expositores, y con mucha razon, que culpa es la que ha de quedar por cuẽta del marido? porque en no cumplir el voto, no ay ninguna, que esso es lo que dispone el Texto de la ley, q̃

1. Ad Cor. 7.

no estè obligada la muger a cumplir el voto, si su marido no quisiere: en no ayunar tampoco; porq̃ suponemos que el ayuno no era de los mandados en la ley, sino voluntario, por deuocion particular de la muger q̃ le auia prometido. Pues que culpa es la q̃ le cargan a este pobre hombre, que le dizen *portabit ipse iniquitatem eius*? Otros responderan de otra manera, pero yo las culpas de que entiendo que se le haze aqui cargo al marido, son las q̃ ella cometiere por no auer ayunado, las que se siguieren de este quebrantamiẽto del ayuno, tan juntas suelẽ andar comida, y culpa, que en auiẽdo la vna, no ay sino mirar a cuya cuenta ha de estar la otra, y desde luego se la ponẽ por cargo al que estoruò el ayuno: *Si contradixerit, portabit iniquitatem eius*. Pues luego, si con solo este trabuco que es el comer: puede nuestra enemiga la carne desmantelar, y echar por tierra los muros de todas las virtudes, si por solo este baxo interes entrega el alma a traycion en manos del Demonio, y le da entrada para q̃ la siembre de vicios y pecados; buena licion es la que nos dio Christo, que para entrar con el en campo, la primera cosa q̃ hizo fue matarla de hambre, *cum ieiunasset quadra-*

ginta

Digitized by Google

ginta diebus, esuriјt. Y si por medio de la hambre se atajan tātos males, y se puede alcançar vna victoria que nos trae consigo tantos bienes. *Beati qui esuriunt, & sitiunt.* Bienauenturados los que imitando a Christo la padecen. Esso es lo que hemos querido prouar, y lo que nuestra bienauenturança reza.

Segundo Pensamiento.

§. III.

B*Eati qui esuriunt & sitiunt.* Pareceos poco bien el que hemos dicho, que se saca del ayuno? pues aun os tengo de dezir otro mayor. No solamēte se debilita con el vn enemigo, paraque no pueda dar socorro a los demas? no solo se rinde de modo que no pueda hazer traycion ni dar entrada en el alma a los contrarios; sino que en viēdose acossado, en faltandole q̄ comer, se subjecta, y haze amistades, y pazes con el alma; demanera q̄ vna vez mortificada la carne con ayunos, no tiene ella otro mejor amigo, ni q̄ mas y mejor la ayude en quāto quiere. Dauid en el Psalmo 62. *Sitiuit in te anima mea, quam multipliciter tibi caro mea!* Quando el cuerpo y el alma, la carne, y el espiritu hermanados, y juntos andā sedientos de Dios, y de sus bienes no ay esclauo que sirua como la carne: *Quam multipliciter tibi caro mea,* en mil cosas, y de mil maneras. Si ha de echar por el camino de la vida contemplatiua, ella abre por los sentidos puerta a sus desseos, y ministra especies de las cosas temporales, paraque de su conocimiento le venga el alma a tener de las eternas: dale su lengua, para que con ella conquiste el Reyno de los cielos a fuerça de oraciones; sus ojos; paraque puestos en el, y viendo el premio tā a ellos, se auiuen mas los desseos ferurosos de la gloria: y qualquier dolor que padezca, son latidos que dan en la memoria, paraque la tēgamos de los dolores y penas del infierno. Pues que, quando el alma guia por la otra parte, y quiere rōper por las dificultades de la vida actiua; la carne le dà sus espaldas al açote, sus ombros a la carga, sus manos al trabajo, sus pies al camino, y toda ella no entiende en otra cosa sino en obedecerla y en seruirla. *Quam multipliciter tibi caro mea!* De quando acà la carne tan seruicial? no es essa de la q̄ dize san Pablo que *caro concupiscit aduersus spiritum?* Que es la rebelde, y la proterua contra el alma? Si, pero esso es mientras le dan de lo que ella pide, mientras tiene armas, y fuerças

Psal. 62.

Ad Gal. 5.

fuerças para rebelarse, y hazer guerra, en quitandole essas luego se rinde, y en rindiendose no ay esclauo que sirua como ella; *quam multipliciter tibi caro mea*. Diuinamente dixo esto san Ambrosio en el libro segundo de virginitate, cuya es la trama de este pensamiẽto: *Quid dubitas carnem macerare ieiuniis? Nonne concupiscit aduersus spiritum? nõ ne ipsa inimica est animæ? At si illam per abstinentiam maceraueris ex inimica amicam facies, & quæ plurimum prosit & iuuet*. Que reparas en afligir tu carne con ayunos? por ventura no es ella la que enarbo la bandera contra el alma? no es enemiga suya declarada? castigala, que ya te lo merece; y yo te lo asseguro, que de enemiga la hagas amiga, y amiga que te ayude en muchas cosas. Quien vio vn Dauid tan acossado de su carne, que a vn boluer de ojos, lo derribò de lo alto de la gracia de Dios a lo profundo y cenagoso del pecado, cayò despues en la cuenta, quiso boluer sobre si y leuantarse, y para salir con ello, la primera cosa que hizo fue ayunar estrecha y rigurosamente: *Ieiunio ieiunauit*, dize el Texto sagrado. 2. Regũ. 12. y luego inmediatamente despues desto: *Surrexit ergo Dauid de terra, & lotus vnctusque est, ingressusque domum Domini, & adorauit*. Luego se leuantò, lauòse de su culpa, vngiose con el oleo de la gracia, fue a visitar el templo, y hizo oracion a Dios. Quiẽ le ayuda en todas essas cosas? Su carne, que se ocupa toda en esso, su cuerpo, que apenas ay en el miembro que no le aproueche, la lẽgua para la oracion, los ojos para las lagrimas, el cuerpo para el cilicio, las manos para pedir a Dios perdõ con ellas, las rodillas para arrastrarse por el suelo, los pies para yr a visitar el templo. Pues no erã essos mismos miembros los instrumentos con que antes le rindio la carne su enemiga? Si por cierto; pero despues que la tomò por hambre, despues que le quitò los bastimentos: *Ieiunio ieiunauit*. La tiene subjecta y rẽdida de tal suerte, que *Ex inimica amicam fecit, & quæ plurimũ prodest & iuuat*. Que si de mil maneras se ocupò antes en hazerle guerra, de ciẽ mil se ocupa agora en obedecerle y en seruirle: *Quam multipliciter tibi caro mea*.

Ambro.

2. Reg. 12.

De aqui sacareys como qualquier Christiano, aunque no se salga al desierto como Christo, puede igualar con sus enemigos el exercito. El hurtar el cuerpo al mundo, no es cosa que la pueden hazer todos, ni seria bien que todos la hiziessen: hanse de quedar algunos

nos en el, paraque se conserue: si dexan a su carne libre y suelta, seran tres al mohino, demonio, mundo, y carne de la vna parte, y de la otra sola el alma. Pero en passādose (como hemos dicho) la carne a estotro bando, luego queda la batalla igual, y dos a dos los combatientes. Quien duda sino que peleando tal a tal, podran mas el cuerpo y el alma, que no el mundo y el demonio? *Frater adiuuans fratrem, ambo consolabuntur*, dize el Sabio: el cuerpo y el alma son hermanos nacidos de vn mismo viētre, y aun en vn mismo parto: y si se ayudan el vno al otro, no podran dexar de salir con todo lo que pretēdieren. Pues si por el ayuno aū los que estan mas metidos en el mundo, rinden vn enemigo tan poderoso como la carne, y le grangean para allegado, y para amigo: si con ella se ponen tal a tal con sus contrarios, y al tiempo del acometerlos, hallan en este nueuo amigo tanta ayuda: *Beati qui esuriunt, & sitiunt*, bienauenturados los que ayunan, y dichosos los que padecen hambre y sed, si dellas se les siguen tantos bienes. Prou. 18.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

YA tenemos partido el campo en todos, iguales los exercitos, aun en los que no han sabido hurtar el cuerpo al mundo: resta agora que procuremos armar a los soldados, paraq̄ estandolo, resistan los golpes de los enemigos mas sin miedo: proueerles de escudos y paueses, con q̄ se adarguen de sus tiros. Que me diriades, si hallassemos tambien esto en el ayuno? sin duda ninguna que no auria mas que dessear. Pues aduertid lo que dize Dauid en el Psalmo 68. *Opprobria exprobantiam tibi ceciderunt super me, & operui ieiunio animam meam.* Començaron Señor a llouer sobre mi las blasfemias, que todos vuestros enemigos deziā de vuestro nombre: y quantos oprobrios è injurias echauan ellos por la boca contra vos, tātos me cayan a mi sobre los ojos, tantos me atrauessauan el coraçon: *ceciderunt super me*. Y como sus palabras sō saetas despedidas de braço fuerte y poderoso, y q̄ traen por hierros carbones encendidos: *sagitta potentis acutæ cū carbonibus desolatorijs*; sino me escudara, sin duda acabaran conmigo de vna vez y me acabaran. Busquè en toda Psal. 68. Psal. 119.

toda la armeria de las virtudes, su arnes trançado, que me cubriesse de pies a cabeça: *operui ieiunio animã meã*: y halle q̃ era el ayuno el mas seguro, cubrime del, y experimẽte la dureza de su pasta, a prueua de las lenguas de mis enemigos: *operui ieiunio*, cubrime, y defendime con el de ellas.

El bienauenturado san Ambrosio lib. *de Heliæ, & ieiunio*. c. 4. trae este mismo verso de Dauid, y poniendole como por antecedente, colige de el vna admirable consequencia: *Gula ergo nudos facit, ieiunia operiũt exutos*, luego siguese de ay; que la gula desnuda, y dexa descubiertos a los hombres, como al contrario el ayuno los viste y los defiende. Quando Dios andaua haziendo pesquisa del pecado de nuestro padre Adã, para castigarle, escondiose el delinquente quãto pudo; pero como a ojos de Dios, no ay rincon ni resquicio que se esconda, hallòle luego: *Vbi es Adam?* adonde andays Adam? que os aueys hecho? y dize el Texto sagrado que le respondiò: *Vocem tuam audiui, & timui, eo quod nudus essem*. Señor ohi vuestra voz, conocila, y temi de parecer delãte de vos, porque estaua desnudo. Pues como Adam, es nueuo el andar vos desnudo delante de Dios, paraq̃ agora temays y os escõdays por esso? como hasta aqui no aueys temido? Andaua vestido antes por ventura? Si, q̃ lo andaua, que como hasta entonces no auia comido del arbol vedado, como auia ayunado, *ieiunia operiunt exutos*, esse ayuno le seruia de vestido, aunque nũca tuuiesse otro ninguno. Pero agora, que ha comido ya cõtra el precepto, aũq̃ tuuiera mil vestidos acuestas, quedara tã desnudo como en carnes: *gula nudos facit*. Por esso el començandoa cõfessar si quiera en esso, dixo: *Timui eo quod nudus essem*, temi por verme desnudo, esto es, por saber que la gula me auia quitado el vestido cõ que el ayuno me cubria.

Ambro.

Gene. 3.

En el cap. 22. de Esayas tenemos otro lugar q̃ cõfirma tambien este proposito. Condena Dios a muerte vnos pecadores, notificales el Propheta la sentencia, confiẽten ellos, y dize la sagrada Escriptura, q̃ començaron luego a dezirse los vnos a los otros: *Comedamus, & bibamus, cras enim moriemur*; comamos y beuamos, porq̃ todos hemos de morir mañana. Mirad q̃ gẽtil aparejo por mi vida? pues veamos que connexiõ tiene el auer de morir mañana, con andarse oy banqueteando de essa suerte? antes parece que estãdo en vispera de la muerte, de razon auian de ayunarle *Esai. 22.*

ayunarle la vigilia. Los [redacted]tas alomenos, vna vez que[redacted] vieron en otro semejante tra-go, luego mandaron pregonar ayunos publicos. Ionæ. 3. *Crediderunt viri Niniuitæ, & predicauerunt ieiunium:* que razon tienen estos para dezir tan al contrario; *comedamus & bibamus*? quereys saber que? pues aduertid que estos auian ya consentido en la sentencia: *cras enim moriemur*: y paraque se executasse conforme a lo que se vsaua antiguamente, que era morir desnudos todos los justiciados. (De ay vino a dezir Artemidoro, referido por Iusto Lipsio, lib. 2. *de Cruce*. cap. 7. que aunque a los pobres les estaua biē el ser crucificados, por el lugar alto y preeminente q̃ adquiriā; pero a los ricos muy mal, porque para ponerlos en la cruz los desnudauan: *Crucifigi bonum pauperi, quia sublimis est crucifixus: noxium vero diuiti, quia nudi crucifiguntur.*) Pues como estos auian de morir crucificados, començaron a echar ropa fuera desde luego: *comedamus, & bibamus*, descubrieron el cuello para recebir el golpe, y desnudaronse de todos sus vestidos, paraque los crucificassen: *Gula enim nudos facit.* Los Niniuitas trataron de ponerse en armas y deffenderse como mejor pudiessen: *quis scit si misereatur, & ignoscat Deus?* di-

Ionæ. 3.

Iust. Lypsio.

Artemido.

[redacted] *predi-*[redacted] los de-fendio: porque *ieiuna operiūt exutos.* Tan buena cubierta es la del ayuno, que no solo de las lenguas blasfemas de los hombres, no solo de los tiros del demonio; pero aun de la ira del mismo Dios es bastante a defendernos y ampararnos. Pues (apliquemos agora todo el Discurso) si en la guerra ordinaria que traemos, el ayuno nos augmenta, los allegados nos desminuye los cōtrarios, nos ayuda a vencer a los que quedan, si nos puebla las almas de virtudes, si nos las limpia de los vicios y pecados, si nos da armas contra nuestros enemigos, con tales ayudas de costa, quien duda sino que alcançaremos la victoria? quien duda sino que los haremos huyr corridos y afrētados? y que experimentaremos facilmente, que *Genus dæmoniorū eijcitur in oratione & ieiunio.* De essos medios vsò Christo para vencer al que salio a tentarle en el desierto, q̃ ayunò hasta llegar a tener hābre: y paraque nosotros tambien nos animemos a ponerlos y a passarla, en nuestro Euangelio nos promete desde luego el triumpho en la bienauenturāça, diziendo: *Beati qui esuriunt & sitiunt*: que bienauenturados

los

los abstinentes, los que de puro ayunar no saben que cosa es hartura en esta vida.

Aplicacion del Discurso a san Bernardo.

§. V.

Y Si el ayuno puede hazer bienauenturados a los hóbres, bienauẽturado vna y mil vezes nuestro glorioso Padre san Bernardo, de cuya singular abstinencia leemos, que por hazerse mas propria de este Santo, casi quiso perder las exempciones de la gracia, y venirsele a cõuertir como en naturaleza: *Nam & vsus parsimoniæ sic ei in naturam versus est, vt si aliquando corporalis refectionis plus aliquid sibi velit indulgere, vix possit.*
Lib. 1. c. 4.
Tan acostumbrado estaua a no comer, que ya aun que alguna vez quisiesse hazerlo, no podia. Quãdo el demonio (queriendo acometer a Christo) vio a su mayor amiga la carne, en quien el (por no conocer la necessaria impecabilidad, que por ser carne de Dios tenia) auia depositado lo mejor de su esperança; quando, digo, la vio tan flaca y tan debilitada, la primera cosa q̃ hizo, fue offrecerle socorro; tratar de que se le acudiesse con alguna prouision y bastimento: *Dic vt lapides isti panes fiant*; pareciendole que en boluiendo ella sobre si, estaua todo hecho; y claro está que no estuuiera aunq̃ comiera Christo; que al fin fuerças de Dios bien pueden exceptarse de la regla comun: pero con todo esso para enseñarnos a nosotros todos las que puede auer menester nuestra flaqueza, le respondio vn, no, redondo: *Nõ in solo pane viuit homo.* Abreuio tras esto con el los otros dos encuentros; y luego (dize el glorioso Euangelista, que) *accesserunt Angeli*; baxaron los Angeles del cielo, y como en pago de auer dado de mano a los manjares, que el demonio le offrecia, le començaron a seruir platos a la mesa, *& ministrabant ei.* Ponderan mucho aqui algunos expositores, el auer aguardado Dios a este punto, para embiar Angeles que siruiessen y sustentassen a su hijo; clara señal de que sustento del cielo, no le quiere dar sino a quien vuiere ayunado de todos los del mundo, y de que no regalan los Angeles, sino a quien primero vuiere menospreciado los regalos y offertas del demonio; pues aun el mismo Christo ayunò quarenta dias, primero que se lea, q̃ su Padre Eterno le embiasse

T

biesse de comer desde su mesa. Pues agora a mi proposito; si nuestro glorioso Santo fue grande ayunador, ò no, no digo nada; solo digo que solian baxar del cielo a alimentarle, no los Angeles, sino la Reyna dellos, y no vna sino muchas vezes. Philoteo Monge en los versos de su vida expressamẽte dize.

Philot. *Sæpè suum Virgo famulum venerata solebat*
Visere, & ambrosias sæpè referre dapes.

Que solia visitarle la Virgen muchas vezes, y muchas le traya manjar del cielo para su sustento. De donde colijo yo, que no es este el fauor, que ordinariamente contamos de la leche, pues aquel no se lee q̃ le aya recebido mas que vna sola vez Bernardo, en Espira, en mitad de la Iglesia Mayor, y a vista de toda la ciudad; tan particular, y tan señalada cosa fue: pero este dize que se le hizo la Virgen muchas vezes: *sæpè*, tantas eran las que el hazia ayunos excessiuos, q̃ muchas auia menester sustẽto milagroso. Y si este no le da Dios aun a su proprio hijo, sino sobre abstinẽcia de quarẽta dias, que abstinencia seria la de Bernardo? No por esso hago comparacion con la de Christo, q̃ claro està que ni san Bernardo ayunò quarẽta dias como el, ni quando ayunara ochenta, ni ochenta mil pudiera llegar a tener essa virtud en el grado que el llegò; solo hago vn argumento mas que probable de la grãdeza de su ayuno, pues le fauorecio Dios de la manera que al de Christo, y aun mejorò en el fauor el mẽsagero.

De aqui le quedò a nuestro glorioso Santo tan hecho el gusto a los mantenimientos de la gloria, que no le tenia en cosa de quantas probaua de la tierra: *Nihil sapiebat gustanti*, dize el Bienauenturado san Guillelmo; sino que se beuio vna vez vn jarro de azeyte por agua. *Lib. 1. c. 4.*

Oleum calicis bibit pro thecito. *Ex hymno officij.*

Sin hazer differẽcia entre dos cosas que la tenian tan notable. Y no solo no tenia gusto en lo que comia, sino aun tormento: *Sic accedit ad sumendum cibum, quasi ad tormentum.* Que marauilla, alimentado con mãjar del cielo? claro estaua, que le auian de amargar los de la tierra. Siruase Dios que los que estamos en ella de sus hijos, como nos admiramos de el premio, le procuremos imitar en el merecimiento. Amen. *Lib. 1. c. 4.*

DIS-

DISCVRSO VII.

De la diuina justicia, y de lo mucho que se ha de mostrar su rigor el dia del juyzio.

Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.

NO es fuerça el hauer de yr siempre tan arrimados a la letra, que alguna vez no nos podamos apartar en algo della. El Discurso passado me aprouechè algo desta licencia, ocasionado en las palabras de San Lucas: en este me llegarè mas a las de san Matheo; pero tam poco se si harè tan presto pressa en el sentido riguroso de ellas. Quien lleuare priessa podra atrancar este discurso.

Primer Pensamiento.

§. I.

ES Dios tan auariento de justicia (ya se sabe como se han de entender de el estos vocablos) tan escasso de rigor y de aspereza, que con tener montes enteros de lo vno, y de lo otro vn mar immenso: Psal. 35. *Iustitia tua sicut montes Dei, & iudicia tua abyssus multa:* con todo esso siempre que ha de soltar la presa, ò abrir camino a las aguas de su ira, parece que nos la va recateãdo gota a gota, y no llega acà abaxo ninguna, que no venga como destilada por el alambique de su misericordia: *Cum iratus fueris, misericordiæ recordaberis.* Habac. 3. Pecaron nuestros primeros padres, enojaronle, y tan enojado, que vino luego el proprio en persona hecho juez pesquisidor del delicto. Conuencioles euidentemente de el, y condenòlos: quien dixera q̃ al pronunciar la sentẽcia, auia de entrar haziendoles mercedes? Quien imaginara que en medio desse rigor, auia de concederles priuilegios? Pues aduertid vna cosa, que me espãto como no ha topado otro antes cõ ella, estãdo tan en los vmbrales de la Biblia. Primero que condenasse a la muger a parir cõ dolor, le puso sus enemigos de-

Gene. 3. baxo de los pies: *Dixit ad serpertem: Inimicitias ponam inter te, & mulierem: ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo illius:* primero le dixo à la serpiente, que vna muger auia de quebrarle la cabeça, y traerla tan rendida, que ni aun para acometer a trayciõ, no se atreuiesse sino a su calcaño: *tu insidiaberis calcaneo illius.* Despues se boluio a la muger, y le dixo: *In dolore paries filios*, en pena de tu culpa, pariras con dolor los hijos que parieres. Passa mas adelante, y para cõdenar al hõbre a galeras perpetuas de trabajo, a cauar en las minas del azogue, o de la tierra, le haze antes señor de vassallos, y le da jurisdicion sobre la muger, a quien le dixo: *Sub viri poteśtate eris:* auisote que has de estar subjecta al hõbre. Despues le notificò a Adam que trabajasse: *Maledicta terra in opere tuo, in labore comedes ex ea.* Pues Señor es agora tiempo de esso? quando los aueys de castigar, quando tan enojado estays contra ellos, quando por aueros ofendido a vos lo estan tambien aun los brutos animales, y todos quieren salir a vengar vuestra injuria, entonces vos os poneys muy de espacio a hazerles mercedes? a concederles priuilegios y fauores? Si, q̃ es propria cõdicion de Dios essa: *Cum iratus fueris, misericordia recordaberis*, quando con mayor ira, embia delãte su misericordia, q̃ vaya haziẽdo el aposento a la justicia. Pero mas a nuestro proposito tenemos vn lugar, 2. Paralip. 34. Mandò vna vez el Rey Iosias reparar las ruynas del templo de Dios, digo algunas officinas y casas allegadas a el, q̃ auian destruydo los Reyes sus antecessores, y para esto quisose aprouechar de la moneda q̃ tenian recogida los Sacerdotes. Fuerõla sacar de los erarios dõde estaua, y hallarõ cõ ella vn libro. El dinero entregosse a los perfectos de la obra, el libro embiole el Sumo Sacerdote al Rey Iosias diziendole. *Librũ legis inueni in domo Domini.* (Que materia de libros y de sciencia, especialmẽte dela ley de Dios, y de sus mãdamiẽtos, si sale de casa de los Sacerdotes, ha de ser para dar en los palacios de los Reyes, dõde no, es imposible andar los Reynos biẽ regidos.) Recibiole Iosias de muy buena gana, y mandò que se le leyessen, oyòle. *Et scidit veśtimenta sua.* Y immutòle tãto, q̃ rasgò sus vestiduras, vsadissima señal de dolor, y sentimiento. La razõ de esto, dize Nicolao de Lyra, q̃ fue, porque. *Timuit Rex iudicium Domini.* Porque temio la terribilidad de la diuina justicia, Vamos al punto, pues estando

2. Paralip. 34.

Nicol. de Lyra.

tãdo cõ las manos en los vestidos, que despedaçaua, las lagrimas en los ojos, el coraçon en Dios, y el pensamiento en el rigor de su justicia, las primeras palabras que le saliero por la boca, fueron. *Magnus enim furor Domini stillabit super nos.* Grande ira de Dios ha de distilar sobre nosotros. *Stiria stiriæ.* Propriamente es, *Gutta aquæ frigore concreta.* Vna gota de agua elada, que por estarlo, aun es menor que si estuuiera liquida. Virgilio en el 3. de sus Georgias.

Virgil. *Stiriaque impexis induruit horrida barbis.*

Perdonenme los que no entienden latin, que luego buelno, de *Stiria.* Se saca vn diminutiuo, que segũ Roberto Este-
Robert. Esphano, y Festo es, *Stilla stillæ.*
tephan. La gotica mas pequeña q̃ pue
Fest. Pont. de ser, y de ay se dize, *Stillare.* Gotear menudissimamente. Pues bueluome a las palabras de Iosias. *Magnus furor Domini stillabit, si furor magnus.* Si grande indignaciõ y enojo, como, *stillabit.* Y sino viene mas que gotita, gotita, como, *Magnus furor Domini?* Es lo que vamos diziendo claramente, la ira de Dios grandissima, su justicia: *Sicut montes Dei magnus furor.* Pero al tiempo del executar el golpe, ponese su misericordia de por medio, tomale los caminos, y apenas dexa passar aũ vna gota. *Stillabit super nos.* Y assi vereys que es este verbo vsadissimo en las diuinas letras siempre q̃ se offrece tratar desta materia. 2. Paralipo. 2. Paral. 12 & 34.
12. *Et non stillabit furor super Hierusalem.* Y en el 34. mas abaxo. *Idcirco stillabit furor meus super locum istum.* Daniel en el cap. 9. Dan. 9.
Et stillauit super nos maledictio. Micheas en el 2. *Non stillabit super istos, & non comprehendet confusio.* Mich. 2.
Casi siempre se explica por esse verbo el enojo, y el castigo: siendo verdad que en hablando de beneficios y merecedes, no dize que los distila, sino q̃ los derrama. Isaiæ. 44. Isai. 44.
Effundam aquas super sitientem, & effundam de spiritu meo super omnem carnem. Derramarè aguas de gracia, y dones espirituales sobre todo el mundo. Pues como sola la justicia es la que se nos dà tã a desseo, y en sola ella, parece q̃ nos recatean aũ las gotas, y se pone la misericordia de Dios, en si han de ser pocas ò muchas, grandes, o pequeñas: de ay nace que della mejor q̃ de otro ningun atributo suyo podemos andar hãbrientos, y sedientos: de ay, que Christo en hablando de la justicia vse de estos mismos terminos, y diga: *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam.*

Segundo Pensamiento.

§. II.

PEro por ventura, tã sabroso mãjar es este de la ira de Dios, q̃ baste sola la priuacion a engendrarnos apetito? y solo por ver que no le dan a tassa ayamos de andar hambrientos del? No es tan gustosa la prueua de essas gotas, que nos engolosine a querernos echar el jarro a pechos, como dize Christo, que tengamos hãbre, y sed de tal sustento.

Si fuessemos los que deuemos, sin duda ninguna temeriamos menos, y desseariamos

1.Ioan.4. mas esta justicia: *Perfecta charitas foras mitti timorẽ*, dixo S. Iuã en su primer Canonica; y es clara la Philosophia. La ira de Dios no castiga otra cosa sino culpas, no se exercita en otra materia q̃ en pecados; luego essos solos nos la puedẽ hazer temer: quien no los tiene, sabe q̃ no ha de hallar en q̃ prender en el, y assi *foras mitti timorem*, pierde el miedo. Ponese vna vez Dauid a captar la beneuolencia y la atencion a todo el

Psal.48. mundo. Psal.48. *Audite hæc omnes gentes; auribus percipe omnes qui habitatis orbem*. Estadme atẽtos todos, escuchadme; y para obligarles mas prometeles que lo que va a hablar, no solamente seran razones sabias, sino la misma sabiduria: *Os meum loquetur sapientiam*: y lo que trae pensando la nata y lo mejor de la prudencia: *& meditatio cordis mei prudentiam*. Que les quereys dezir santo Propheta, que en todo el Psalterio no se hallara que hagays para otra cosa ninguna tantos preambulos? Quereys saber que? vna verdad tan cierta que es bien que no aya nadie que la ignore. *Cur timebo in die mala? iniquitas calcanei mei circundabit me*, porque tẽgo yo de temer el dia del juyzio? (este llamá *dies mala*, como en otras partes, *dies calamitates & miseriæ*) y Sopho.1. respõde luego. Solo por verme cercado de pecados: *iniquitas calcanei mei circundabit me*, no puede auer otra causa de temor, sino es essa. Aunque las amenazas sean grandes, el juez recto, el dia terrible, la ira grãde, y el tribunal riguroso: quiẽ se presentare en el sin culpas, ò satisfechas ya las que vuiere cometido, no tiene que temer nada de essotro: *cur timebo in die mala?* Para esto pidio Dauid que le escuchasse todo el mundo.

En el capitulo 10. de Isayas no haze Dios otra cosa que amenazar a los hombres, puesto, q̃ con diferẽtes amenazas: primero que les ha de embiar enemigos que los roben, *auferat spolia, & diripiet prædam*, que Isaia.10. les

les ha de derribar las casas por tierra, y boluer sus piedras en poluos, y en ceniza, *in conculcationem, quasi lutum platearum*, que los ha de enflaquecer a puros trabajos, *mitte in pinguibus eius tenuitatem*, que ha de quitar la vida a muchos de ellos, *consumentur*, y traer a todos los demas fugitiuos y perdidos por el mundo, *& erit errore profugus*: todo esto les dà licencia q̃ no teman. Passa despues pocos renglones mas abaxo y dize: *Consummationem & abbreuiationem Dominus Deus exercituum faciet in medio terræ, propter hoc noli timere populus meus*. Acabara Dios de vna vez con todo el mundo, por tãto no temas pueblo mio. Pues Señor por la hazienda, por las casas, por los trabajos, por la perdida de algunos amigos, por la honra, dexays la puerta abierta al temor, paraque tengan todo el que quisieren, y por la ruyna general de todo el mundo, con quien han de acabarse tambien ellos, no quereys que teman? antes dixera yo, que essotros males apenas ay porque temerlos: mientras se queda vn hombre con la vida, porque aunque pierda todo lo demas, ya se sabe que *pellem pro pelle, & cuncta quæ habet homo dabit pro anima sua*, todo se puede dar por bien empleado, con tal que se nos quede el alma en las carnes: pero quãdo a essotros males se añade tambien este, quãdo se acaba toda la tierra, y quantos ay en ella, mandarles entonces por el mismo caso que no teman, *propter hoc noli timere*! Que misterio puede auer en esto? Leed los renglones que median entre las primeras amenazas y la vltima, y entendereys lo claramente. *Et erit in die illa, non adijciet residium Israel, & hi, qui fugerint de domo Iacob, inniti super eo, qui percutit eos: sed innitentur super Dominum sanctum Israel in veritate*. Sucederà que todos los que se escapar̃e del cumplimiento de las primeras amenazas, no bolueran mas a pecar, ni a poner sus esperanças en el mundo, de quien han recebido tã mal pago, sino que se conuertiran a Dios, y le seruiran fiel y verdaderamente, *in veritate*, por esso les manda de alli adelante que no teman, *noli timere*. Para darnos a entender, que aunque mientras estamos en pecado, hemos de temer y temblar de qualquier enemigo, de qualquier daño q̃ nos pueda venir, aunque pequeño, pero en saliendo de el, no nos remordiendo de culpas proprias la consciencia, aunque se acabe el mundo, aunq̃ se trastorne el cielo, aunque venga Dios enojado a juz-

gar con seueridad y con rigor a todos, no tenemos de que tener miedo, *noli timere*, porque su enojo no es sino contra las culpas y pecados. Pues siendo esto assi como lo es, *cur timebo in die mala*? porque aueys vos de temer sino teneys ninguno? *Iniquitas calcanei mei circumdabit me*, sola essa causa os puede poner miedo.

§. III.

MAs, no solamente no tienen que temer los Innocentes, los que lo estan de culpas y pecados, sino que por el mismo caso suelen dessear y pedir el juyzio de Dios y su justicia. Dauid en el Psalmo
Psal. 25. 25 *Iudica me Domine, quoniam ego in innocentia mea ingressus sum*, juzgadme Señor. Que dezis Santo Rey? a cuentas os quereys poner con Dios? no soys vos el q̃ otras vezes le pedis por merced, que no os las tome?
Psal. 142. Psalmo 142. *Et non intres in iudicium cum seruo tuo Domine*, como agora mudays de parecer, y le pedis q̃ os juzgue? Quereys saber porque? dize Dauid. *Quoniam ego in innocẽtia mea ingressus sum*, porque me hallo agora innocente de culpa, porque no me acusa de ningun pecado mi consciencia otras vezes acusauanme el adulterio de Bersabe, y el homicidio de Vrias; por esso temblaua del riguroso juyzio de Dios, y le pedia que no entrasse en el conmigo: *Non intres in iudiciũ cum seruo tuo Domine*: pero agora q̃ puedo alegar de mi parte la innocencia: *Quoniam ego in innocentia mea ingressus sum*, no solo no le temo, sino que le desseo notablemente: por tanto *Iudica me Domine*.

Por dos partes hallo yo q̃ les es natural a los sieruos de Dios este desseo, y de entrambas nos dará expressos testimonios el Psalmista. La primera, porque se conozca y premie la limpieza de su trato, porque se eche de ver la differẽcia que ay de ellos a los malos, y a cada vno se le dè su merecido. Psalmo 42. *Iudica me Deus, & discerne causam meam de gente non sancta*: acabad ya Dios mio de juzgarme. Que os va en esso Propheta, q̃ tanta priessa le days a Dios, y en tantas partes? Que? *Discerne causam meam de gente non sancta* que mientras viuimos acà en el mundo, andamos todos rebueltos los buenos y los malos: apenas ay quien haga differencia de los vnos a los otros; ò si se haze alguna toda es en fauor de los pecadores: *Vidi impium super exaltatum, & eleuatum sicut cedros Libani*, no ay cosa mas ordinaria, que andar los pecadores sobre el cuerno de la Luna, y los

Psal. 42. (margin, beside "recido. Psalmo 42.")
Psal. 36. (margin, beside "pecadores: Vidi impium")

Digitized by Google

los justos entre los del toro, expuestos a mil miserias y trabajos: *In solitudinibus errantes, in montibus, & in speluncis.* Ad Hebr. 11. Pues para que se destruequen essas suertes, paraque cesse esse engaño, paraque a cada vno se le dè lo que merece, y la causa de los justos se differencie de el pleyto de los malos: *Discerne causam meam de gente non sancta.* Esta es la primera causa porq̃ Dauid dessea que le juzgue Dios, y se lo pide: *Iudica me Deus.*

La segũda es por el zelo de la honra de Dios, y porque (ya que no se enmiẽdan) se castiguen tantas offensas, como por momentos se le hazen en

Psal. 73. el mũdo: Psal. 73 *Exurge Deus, indica causam tuam: memor esto improperiorum tuorum, eorum, quæ ab insipiente sunt tota die.* A los sieruos de Dios no ay cosa que les dè mas pena, q̃ los pecados que se cometen con-

Psa. 68. tra el: *zelus domus tuæ comedit me, & opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me*, no se le haze a Dios offensa por minima que sea, que no la sientan ellos grauemente. Pues como por vna parte les tocan estos golpes tã de cerca, y por otra tratan tã poco los hõbres de enmẽdarse, desseã ellos q̃ trate Dios de castigarlos y vengarse, que juzgue Dios su causa, y acabe de vna vez cõ los culpados: *Exurge Deus, iudica causã tuam.*

§. IIII.

De aqui se entẽdera otro lugar del Ps. 149. q̃ a primera vista està difficultoso; pero entẽdido bien cõfirma claramẽte nuestro intẽto, y aun apoya (como veremos despues) todo el sentido que vamos dando a esta bienauenturança. Va pintando Dauid el dia del juyzio: y hablãdo de la gloria q̃ han de tener en el los

Sanctos, dize: *Exultationes Dei in gutture eorum, & gladij ancipites in manibus eorum*: sentados Psa. 149 estarã a la mesa de Dios gustãdo el Nectar celestial, la Ambrosia de la bienauenturãça: y en medio destos platos, no dexarã las espadas de las manos: *Ad faciendam vindictam in nationibus, increpationes in populis: vt faciant in eis iudicium conscriptum.* Espadas cortadoras tendran, para teñirlas en la sangre de los peccadores, para hazer vn cruel destroço, y executar en ellos el juyzio que està ya determinado por Dios. Y cierra luego immediatamente el Psalmo, diziendo: *Gloria hæc est omnibus Sanctis eius*: esta es la gloria que tiene el aparejada para sus Sanctos. Pues glorioso Propheta, como se pueden verificar vuestras palabras? Sã-ctos

Google

ctos hã de tener gloria en pena agena? gloria en executar vna justicia tã rigurosa? gloria en castigar culpas, y donde no puede ya quedar esperãça ninguna de la enmienda? Si, q̃ la tienen por mil razones dessseada: y el cumplimiento de vn desseo muy grande, siẽpre suele dar gloria a quien le alcança. No dixo alla Cicerõ en la oracion *post reditũ ad Quirites*, que todas las cosas quanto mas desseadas dan mas gusto? *Desiderata delectant, & quo magis desiderata, eo nobis omnia sunt delectabiliora?* pues vna que es desseada por tã justos respectos, es impossible que dexe de dar muy grande gusto: *Gloria hæc est omnibus Sanctis eius.* Y assi vereys, que quando Christo les habla deste dia a sus discipulos, en medio de las señales del enojo les pide las albricias de su gloria: *Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis: & in terris pressura gentiũ:* veys ay los mensageros de la ira: *Hæc autem fieri incipientibus, respicite, & leuate capita vestra: quia appropinquat redẽptio vestra:* veys ay las buenas nueuas de los justos, y veys como en el mismo q̃ atemoriza a los malos: *Hæc fieri incipiẽtibus:* en esso mismo quiere Dios que comiencen las esperanças, ò por mejor dezir las possessiones de los buenos: *Appropinquat redemptio vestra.* †Otro tãto hallareys que dixo por el Propheta Rey. Psa. 2. *cum exarserit in breui eius, beati omnes qui confidunt in eo:* quando su ira se encendiere contra los pecadores, quando los abrasare y cõsumiere, entonces bienauenturados los q̃ confian en el. Siempre merecẽ sus sieruos este nombre: pero daseles mas particularmente entonces q̃ otras vezes, para darnos a entender, que en esse mismo castigo han de hallar ellos su gloria y su descanso: *Gloria hæc est omnibus Sãctis eius.* * Pues destos q̃ a fuerça de su sanctidad, de su innocencia no solamente no temen, sino que llegan a dessear verse en el juyzio de Dios, y parecer en el tribunal de su justicia, de estos de quien dize Christo que leuantaran cabeça el dia del juyzio: destos dize tambien, que por el mismo caso merecen nombre de bienauenturados: *Beati qui esuriũt & sitiunt iustitiã:* *Luc. 21.* porque por grãde que sea su sed y hãbre, ha de ser mayor el hartazgo q̃ el les tiene aparejado: *Quoniã ipsi saturabuntur.*

Tercer Pensamiento.

§. V.

QVoniam ipsi saturabũtur. Del hartazgo q̃ se han de dar los Sanctos de la justicia de Dios el dia del juyzio, no quiero

ro hazer otro arguméto, mas del que se puede tomar de lo q̃ deziamos en el primer pẽsamiento de este discurso: quan poco a poco se va Dios en ella hasta entonces, quan gota a gota, y quã recateada nos la da, quan distilada por el alambique de su misericordi. Imaginad que tiene Dios vn mar immenso de su justicia: *Iudicia tua abyssus multa*: y q̃ de todo el no ha sacado sino algunas gotas pequeñas en cantidad (esso diximos que significaua aquel diminutiuo *stilla*) pocas en numero: y de ay coligireys la q̃ està represada para entonces. Sigamos este pensamiéto por las palabras mismas del Euangelio de san Lucas, que comẽçamos a referir en el passado, y nos daran la trama para este.

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis: & in terris pressura gentium &c. Dixo nuestro Redẽptor a sus discipulos, hablando del juyzio vniuersal del mundo. Que le han de preceder mil señales en el cielo, y en la tierra. O misericordia imméſa de Dios, que aun en el tiempo de su mayor enojo nos quiere dar indicios y señales del primero que llegue a executarle: quien duda sino que son para que preuenidos con su auiso, procuremos hurtar los cuerpos a su ira, y poner en saluo por medio de la penitencia nuestras almas? *De disti metuentibus te significationem, vt fugiant à facie arcus*, quãdo mas ayrado contra los pecadores saca de su carcax vna saeta, y flechando cõtra ellos el arco, los quiere derribar con ella a todos; entõces se para a hazer ruydo, o otra señal primero q̃ dispare. Y para q̃ si pensays? *Vt fugiant à facie arcus*. Para que le teman, y se preuengan, para que huyan el golpe, y se pongan en seguro. Quiso vna vez hazer vn rigurosissimo destroço en los Egypcios. Exodo 9. y castigarles su dureza y rebeldia, que ni por bié, ni por mal auia remedio cõ ellos, ni aprouechaua nada para que diessen licencia a los hijos de Israel, q̃ le fuessen a offrecer sacrificio en el desierto. Mil vezes se lo auian prometido viendose llagados, y mil en estãdo buenos le auian trincado la palabra. Enojose Dios, y amenazòles cõ vn castigo extraordinario: *Quia in hac vice mittam omnes plagas meas super cor tuum, & super seruos tuos, & super populum tuũ*, que ha de juntar todos sus açotes, todo el rigor de su justicia, y descargar el golpe, no sobre las espaldas, q̃ esso medio mal fuera, sino sobre el mismo coraçõ de Faraõ y sobre todo su pueblo. No para ahi, sino q̃ añade, q̃ para solo esto le ha guardado de los demas portentos

Psal. 59.

Exod. 9.

tentos y prodigios, que auian precedido a este: *Vt ostendam in te fortitudinem meam*, para que se vea la fortaleza de su braço, quando lo leuanta enojado cõtra sus criaturas: *Adhuc retines populum meum?* aun perseueras en tu culpa?aũ no tiemblas de oyrme dezir esto?puro afecto de vn hõbre enojado, que està traçando y disponiendo la vẽgança. Pues quando se podia esperar que en execucion de ella se auia de caer el cielo, ò abrirse la tierra, y tragarse los Egypcios: y aun era todo poco conforme a la amenaza: entonces parece que alli luego se le oluida de su enojo, y como si el y Pharaon estuuieran muy amigos, assi se pone a auisarle de lo que ha de hazer para escapar su vida, y las de sus vassallos, y ganados: *Mitte ergo & cõgrega iumẽta tua, & omniaquæ habes in agro: homines enim, & iumẽta, & vniuersa quæ inuẽta fuerint foris, cecideritque super ea grãdo morientur.* Embia (dize Dios) a auisar que se recojan todos a poblado, porque quanto topare el granizo que no estè debaxo de tejado, ora sea ganado, ora hombres, todo morira. Como Señor pues essa era la colera? esse el dezir que auiades de juntar todos los ramales del açote, y que auiades guardado a Pharaon solo para executar en su coraçon el golpe? como le auisays agora q̃ se guarde? Son enojos de Dios, por mayores que los tenga, por mas ayrado que estè, no dexa de hazer esso: *Dedisti metuentibus te significationem, vt fugiant à facie arcus.* El dia del juyzio, quando mas espantoso y mas terrible, quãdo ha de venir determinado de echar el resto de su ira, con todo esso promete no faltar en esto: *Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis:* primero hara que nos auise el Sol, que la Luna nos dè recados de su parte, y en el aspecto turbado de los Astros conozcamos el fin vniuersal de todo el mundo: y primero, que nuestros proprios coraçones apretados con el temor se dẽ por entẽdidos de el sucesso. Que pretendeys Señor con tantas señas; *vt fugiant à facie arcus:* que conozcan el sonido de la cuerda al tiempo del flechar del arco, y se pongan adõde no les acierte la saeta. Hasta aqui llegan los terminos y lindes de la misericordia.

§. VI.

PERO bolued la hoja, y mirad lo que se sigue luego: *Tunc videbunt filium hominis venientem in nubibus, &c.* En passando essas señales, y en cessando essos auisos, luego se les cierra el termino a los malos: y quan-

y quanto mayor ha sido hasta entonces la misericordia, tanto mas ha de subir y leuantar de pũto la justicia. De essa manera entiendo yo aquello del Apostol Santiago en su Canonica: *Superexaltat autem misericordia iudicium*: que la misericordia (quando no sabemos, ò no queremos aprouecharnos de ella) es la piedra en que se afila el cuchillo de la ira de Dios y su justicia. Dauid en el Psal. 21. *Timeat eum omne semen Israël: quoniam non spreuit, neq; despexit deprecationem pauperum*. Teman todos a Dios, dize el Propheta: y la razon por donde prueua que deuemos temerle es: *quoniam non spreuit deprecationem pauperum*; porque nunca dexò de hazer misericordia a quien se la pidiesse. Pues Santo Rey, por misericordioso quereys que le temamos? si fuera por justiciero, por riguroso, por vengatiuo, vaya: pero por misericordioso, antes parece q̃ nos le podemos atreuer: con seguro de que no aura mas de pecar, y quando mucho pedirle perdon, y perdonarnos. Engañaysos (dize Dauid) que la ocasion por donde es Dios mas de temer, es por ser tan misericordioso, por no saber negar cosa q̃ le piden: *Quoniam non spreuit, neque despexit deprecationem pauperum*. Por esso los q̃ no vuieren acudido a tiẽpo, los que no le han pedido con el perdon de sus offensas: *timeant eum*: bien pueden temer, porque no ay cosa que mas estimule a la justicia, que es la misericordia despreciada: *Superexaltat misericordia iudicium*. † En el capitulo 2 de la Epistola ad Romanos tenemos vn galan lugar a este proposito, va amenazando el Apostol cõ el rigor y terribilidad dela justicia de Dios, quã ineuitables son los filos de su espada: *Existimas autem ô homo, quia tu effugies iudiciũ Dei?* Quien es el hõbre, para pensar que se ha de poder escapar del tribunal de Dios, y de la execucion de su justicia? Y luego prosiguiendo el mismo argumento, passa adelante y dize: *An diuitias bonitatis eius & patientiæ, & longanimitatis contemnis?* por ventura son dignos de que se estimen en poco los tesoros immẽsos de su bondad? puedense menospreciar las riquezas de su paciencia? el abismo de su misericordia? de suerte que para ponderar el rigor de su justicia, trae su misericordia y su bondad en cõsequencia. Pues Sancto Apostol, no veys que parece que no tiene que ver lo vno con lo otro? la misericordia de Dios, cuyo proprio officio es el perdonar y hazer mercedes: la paciencia, que no sabe mas de sufrir y sobre lleuar

Iacob. 2.

Psal. 21.

Ad Roman. 2.

pas, que tal sera el rigor de su justicia? que tan terrible el destroço que hará en ellos.

§. VII.

DE varios lugares de la Escriptura se puede colegir la terribilidad, y espanto deste dia: pero entre muchos, escogere vno solo, que a mi parecer lo póndera mas que todos: y aunque es pensamiento ageno, por el vestido que le diere de mi casa, le podre obligar a que me acompañe este discurso. Ponese vna vez el Sancto Iob a considerar la venida de Christo, no en carne subjecto a miserias y trabajos, para rescatarnos: sino *in nubibus cum potestate magna, & maiestate:* sobre vn trono de nubes vestido de gloria y magestad, para juzgar a los viuos y a los muertos: y pasmado en ver el grande estrago que amenaza, desde el muladar adonde estaua padeciendo, pone vna voz allá en el cielo: y dize: *Quis mihi det, vt in inferno protegas me, & abscondas me, donec pertranseat furor tuus, & constituas mihi tempus, in quo recorderis mei?* O Señor si se me permitiesses appararme y esconderme en el infierno! Tened ay no passeys mas adelante. En el infierno Sancto varon? que es lo que dezis: pues tan amigos estays vos y el demonio, que quereys yr a meteros por sus puertas? Estaos persiguiendo en quanto puede, sin descansar vn punto ni cansarse; matádoos los hijos, robandoos los ganados, destruyendoos la hazienda, talandoos los sembrados, hinchiendoos todo de lepra, y de gusanos: y quãdo os trae mas acossado y perseguido, os quereys yr a defender debaxo de su escudo? *in inferno:* que piedad pẽsays hallar en casa de quiẽ viene a perseguiros a la vuestra? q̃ defiẽda en las picas de vuestros enemigos? y quãdo ellos perdiessen su natural fiereza y se ablãdassen: la morada de suyo es pestilencial: *terram miseriæ & tenebrarum, vbi nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitabat,* cõ festaites vos mismo en otra parte. Pues que fin es el vuestro? o paraq̃ quereys yr a escõderos al infierno? El mismo respõde a todas estas preguntas quãdo dize: *Donec pertrãseat furor tuus.* No la pide por casa de assiẽto, no, ni se quiere auezindar en essa tierra: solo recogerse ay mientras passa la ira de Dios, tã grãde le parece, tãto se la hazẽ temer vnos pecados leuantados, q̃ falsamẽte le achacauã sus amigos (*iniquitatem, quæ est in manu tua*, le auia dicho Sophar Naamathias poco antes) que aun sin tenerlos en hecho de verdad (*In omnibus his non peccauit Iob*) de solo el

Iob. 14.

Iob. 10.

Iob. 11.

Iob. 1. & 2.

el nõbre tiébla, y a qualquier parte yrà por escaparse della; *donec pertranseat furor tuus.* Nunca aueys visto vn simple paxarillo, que de mil leguas suele huyr en viendo vn hombre, si acaso le acossa el gauilã, ò açor en el ayre, abatir el buelo, y venirse a poner en vuestras manos? Que es esso? amistad que tiene con la naturaleza humana? ni por pensamiento: seguro que piensa hallar en ella? tã poco: sino que de dos males, escoge el ꝗ tiene por menor. Pues esso mismo le sucede al santo Iob. Enemigo era declarado del demonio; pero mientras està Dios enojado, y le hablã en que tiene el alguna culpa, sabe ꝗ le puede hazer mas mal con sola vna palabra, que todo el resto del infierno con sus obras, por esso querria esconderse en esse interim: *Donec pertranseat furor tuus.* Aunque sea en lo profundo del infierno: *In inferno protege me, & abscondas me.* Pues dõde para culpas achacadas con mentira, se tiene por partido el del infierno, para las que parecierẽ verdaderas, para las que se probaren llanamente, que tal os parece que sera la terribilidad y el furor, de que tiene de vsar Dios en aꝗl dia? No ay duda sino ꝗ se mostrara la justicia, al peso que hasta entonces se vuiere mostrado la misericordia: y que de quantas vezes se ha derramado esta, entonces se le ha de soltar la presa a aquella, hasta que todos los pecadores lleuẽ el merecido de sus culpas, y los sieruos de Dios queden hartos y satisfechos de justicia: *Quoniam ipsi saturabuntur.* Escuchad agora lo que diximos de Dauid al fin del pensamiento passado, y en lo bien ꝗ concuerdan sus palabras con las de nuestra bienauenturança, se echara de ver, ꝗ no es muy fuera de ella el sentido en ꝗ la hemos declarado: *Exultationes Dei in gutture eorum, & gladij ancipites id manibus eorũ: vt faciant in eis iudicium conscriptum gloria hæc est omnibus Sanctis eius.* Christo dize que se hartaran los Santos el dia del juyzio: *Quoniam ipsi saturabũtur.* Dauid los pinta cõ el bocado en la boca, y tan contentos de esso que tienẽ talle de comer hasta hartarse. *Exultationes Dei in gutture eorum.* Christo, que el manjar de que se han de hartar es justicia: *Qui esuriunt & sitiunt iustitiam.* Dauid que se hartarã del juyzio que tiene Dios ya determinado: *Vt faciant in eis iudicium conscriptum.* Christo les da por essa hartura el titulo de la bienauenturança: *Beati, quoniam saturabuntur.* Y Dauid expressamente dize, que en ella està gran parte de su gloria: *Gloria hæc est omnibus Sãctis eius.*

Pues

Pues si concuerdan tãto, muy bien podemos explicar el vno por el otro, y muy bien se declaran las palabras de Christo en este sentido, para q̃ entendidas en el, resulte de ellas otra nueua obligaciõ a los Prelados y Maestros de la Iglesia, y otro nueuo titulo de gloria, a nuestro glorioso Padre san Bernardo.

Aplicacion del Discurso.

§. VIII.

Si la innocencia es la sal que nos haze andar sedientos de justicia, quiẽ duda sino que le cupo gran parte de esta sed a san Bernardo: de quien concuerdan los q̃ escriuen su vida comunmẽte, q̃ en toda ella no cometio offensa de Dios graue: y aun vn hymno que le cantamos en el officio de su rezo le da el nombre de sancto desde antes que naciesse, desde q̃ estaua en el vientre de su madre:

Latrator strenuus, sanctus ex vtero.

Porque desde entõces lo fue, sino en possession, en prophecia, haziendosela Dios a su madre, y a otros de la gran sanctidad q̃ auia de athesorar en aq̃l niño. Pero quãdo a la blãca sal de la innocencia, sea menester añadir algũ grano de pimiẽta, para que piq̃ el zelo de la hõra de Dios, y haga mayor la sed de la justicia, en quiẽ hallarèmos mas de esto que en Bernardo? cuyo zelo era tã feruoroso, q̃ viuiendo entre Sãctos (este titulo tienen los mas de sus discipulos, vnos en propriedad por canonizaciones de Põtifices, y otros en possession de todo el mundo) cõ todo esso se dize en su vida, q̃ en llegando a tratar con el en materia de costumbres: *Tam perfecta exigebat ab eis, vt durus videretur sermo in tantũ non capiebat, quæ dicebantur.* Apretaua la cuerda de manera, que apènas auia quien pudiesse tirar tanto la barra. Y assi vereys q̃ el bienauenturado san Guillelmo en todo el primer libro va dando a entẽder que algunos le culpauan en esto. Pero culpenle si quisieren, que el que mas le culpare, aura de cõfessar por fuerça lo que dize el mismo Sãcto en el capitulo 8. mas adelante: *Felix cui solum reputatur ad culpam, quod cæteri præsumere sibi solent ad gloriam.* Que en la misma imputacion de essa culpa, se leuantan los muros de su innocencia, y cãpea mas el edificio de todas sus virtudes q̃ de esse antecedente, se colige la mayor excelen-

Lib. 1. c. 6.

Guillel.

lencia, que se puede dezir de San Bernardo: pues buscando sus emulos alguna falta q̃ poder objetarle, no pudieron hallar sino vna sola: y essa es la q̃ en otro qualquiera fuera el blasõ principal de su alabãça, q̃ era muy zeloso del seruicio de Dios, y q̃ queria muy grande perfection en sus Monges. Todas las cosas son grandes, ò pequeñas, no tãto en si mismas, quanto comparadas a otras mayores, ò menores: vn hombre en cõparacion de vn elefante es muy pequeño, en comparacion de vna hormiga es como vn monte: pues de aqui echareys de ver q̃ tan grandes eran todas las virtudes de nuestro glorioso Sancto, pues vna q̃ puesta junto a las q̃ suelen tener los otros hombres (no se si diga tambiẽ los otros Santos) es muy grãde, en comparacion de las suyas, es tã pequeña, que casi se la quieren achacar por culpa. Pero por mas y mas que se la achaquen. *Felix cui solum reputatur ad culpam, quod cæteri præsumere sibi solent ad gloriã.* Dichoso el, pues no hallã otra cosa en q̃ culpar le, sino el mucho zelo de la hõra de Dios y su seruicio, q̃ en otros fuera bastãte causa para darles el titulo de bienauenturados: *Beati qui esuriunt & sitiunt iustitiã.* Y si a otros se le da, tãbien se le dara a pesar de la inuidia a el, y dia vendra en q̃ en premio de esse zelo, experimente la hartura de justicia, de que anduuo hambriẽto en esta vida, y viendola hazer general, de todos los pecadores, halle en esta pena agena, gloria propria: *Gloria hæc est omnibus Sanctis eius.*

DISCVR-

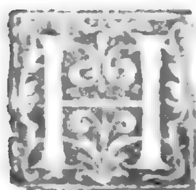
DISCVRSO VIII.

Del desseo que la virtud engendra en los que la professan de si mesma.

Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.

PRIMER PENSAMIENTO.

§. I.



Ablando el sapientissimo Iesus Sirach de la pratica de la sabiduria, del exercicio de sus reglas, y de la execució de sus preceptos, en el c. 24. del Eclesiastico, entre otras propriedades suyas dize: *Qui edunt me adhuc esuriẽt, & qui bibũt me adhuc sitient.* Que los q̃ la comẽ, quãto mas comieren tendran mas hãbre della, y mas sed los q̃ la beuen, quanto beuieren mas. Que hable de la sabiduria, no parãdo en sola contẽplacion, sino segun q̃ passa mas adelante, y se reduze a practica, consta de lo q̃ añadio immediatamẽte a esto: *Qui operantur in me non peccabũt.* No pecaran los q̃ obraren por mis reglas, clara señal que trata de las obras, y de la sabiduria segun q̃ se dirige y ordena a ellas. Mas quando el Eclesiastico, no se vuiera declarado, ello mismo se dezia de suyo, pues es cierto que la sabiduria que se queda en la especulació, sin llegar a reduzirse al exercicio, no merece nõbre de tal: *Nec enim sapientia est quæ quod sapit non exercet, quinimo sicut fides, ita & sapientia sine operibus mortua est.* Dize mi Padre San Bernardo: y en este sentido hablò tambiẽ el Psalmista de ella, quando puso el entendimiento del hõbre en las manos, como en proprio y natural asiento suyo. Psal. 77. *In intellectibus manuum suarum deduxit eos.* Guiòlos con el entẽdimiẽto de sus manos. Claro està q̃ las manos no tienen otro particular entẽdimiẽto distinto del q̃ tiene el alma, y claro que esse reside en la cabeça, y no en las manos; pero quierenos enseñar que el entendimiento que se queda en la cabeça solamente, no merece esse nõbre, ni es sabiduria en rigor la que no llega a executar se

Eccle. 24.

Bernar.

Psalm. 77.

ſe por la obra: y por eſſo dize que los guiò: *In intellectibus manuum ſuarum*. En el verdadero entendimiento, y con la ſabiduria que merece nombre de tal, hablãdo propria y rigurosamente.

Hablãdo pues de eſta ſabiduria, nos dize el Eccleſiaſtico dos coſas, harto de notar y põderar entrãbas. La primera q̃ es comida y beuida: *Qui edunt me, & qui bibunt me*. A los hombres q̃ ſolo tratan de las coſas de eſte mũdo, q̃ ſolamẽte conocen los mãjares del y ſus regalos, pareceràles algarauia de allende, dezir q̃ alguno ſe pueda ſuſtẽtar con buenas obras: pero entre los que ſiguen el camino de Dios y ſus piſadas, entre los que profeſſan la vida eſpiritual, y tratan della, lenguage es muy vſado y entendido. Topan vna vez los diſcipulos a Chriſto pidiendo de beuer a vna muger, en el brocal de vn pozo, y pareciendoles, a caſo, que ſeria bien comer antes vn bocado, para q̃ no le hizieſſe daño el agua: traẽſele y pidenle que coma: *Rabbi manduca*; Reſpõdeles Chriſto, voſotros haſta agora no conoceys el manjar q̃ me ſuſtenta a mi: *Cibũ habeo manducare, quem vos neſcitis*. Por eſſo me offreceys el de la tierra; pero ſi quereys ſaber que es lo que como: *Meus cibus eſt, vt faciã voluntatẽ Patris mei*. El obedecer a mi Padre Eterno, y poner por obra todo quãto yo ſè q̃ es de ſu guſto, eſſe es mi principal ſuſtento, y mi comida. Deſde entonces entẽdieron eſte lẽguage los Apoſtoles. Y aſsi vereys q̃ en el cap 6. mas adelãte, acõſejandoles Chriſto, q̃ obraſsẽ biẽ, q̃ ſe exercitaſsẽ en coſas de virtud y charidad, y diziẽdoſe lo por eſta miſma phraſis: *Operamini nõ cibũ, qui perijt, ſed qui permanet in vitã æternã*. No buſq̃ys manjares perecederos, y caducos, ſino los que permanecen en el cielo, luego le entẽdierõ, y en prueua de eſſo le reſpondierõ a propoſito: *Quid ergo faciemus vt operemur opera Dei*. Que haremos para obrar biẽ? Para hazer eſſas buenas obras que nos mãdas? De manjar les auia hablado, y de obras le reſponden: porque ya q̃ eſtauan mas adelante en la vida eſpiritual, ſabiã q̃ ſu principal mãjar ſon ellas y q̃ la ſabiduria reduzida a practica, es el ſuſtento q̃ han de tener mas de importãcia.

Ioan. 4.

Ioan. 6.

En el cap. 8. del Eccleſiaſtico tenemos vn buen lugar a eſte propoſito. Poneſe Salomon a bãquetearſe a ſi miſmo, pareciẽdole q̃ no ha de ſacar otra coſa deſte mũdo, ſino lo q̃ comiere y beuiere en el: *Laudaui igitur lætitiam, quod nõ eſſe homini bonũ ſub Sole, niſi q̃ comederet, & biberet, atque gauderet*. Alabe la alegria

Eccle. 8.

gria, juzgando q̃ no tenemos otro bien debaxo de la capa del cielo, sino lo q̃ comemos, y beuemos, y lo q̃ nos holgamos, y luego puesta esta determinacion, añade: *Et apposui cor meum, vt scirem sapientiam, atque intelligerem*. Determinemè a báquetearme, y puseme muy de espacio, sétemè de proposito (esso quiere dezir: *Apposui cor meum*) a estudiar, y à aprender loque auia de hazer. Pues sapiétissimo Rey, son por ventura essos los platos q̃ os siruen a la mesa? no acabays d̃ dezir, que quereys comer y beuer, sin tratar de otra ninguna cosa? como os oluidays tan presto de esso, y os vays a la sabiduria, y al estudio? Nunca tal oluido por cierto (dize el bienauenturado san Hieronymo sobre este lugar) antes por el mismo caso que se determinò a comer y a beuer, acudio luego, y echò mano al mejor plato: *Qua propter apposui cor meum, vt viderem sapientiam, & occupationẽ*. Traduxeron los Setenta, echò de ver, que no auia otra cosa buena en el mũdo, sino comer y beuer: por lo qual *Qua propter*: se determinò el a emplear su vida en esso: *Et apposui cor meum, vt viderem sapientiam*. Y sentose a comer sabiduria. Y porque entédays tá bien que no echò mano de sola la contemplacion, a cuyo estudio solemos llamar vacació de otros negocios, y al cõtemplar *Vacare*, Communmente, sino que lo principal de que trataua es de la practica, por esso al nombre de la sabiduria, añadio el de la ocupacion, opuesto al, *Vacare*, que deziamos: y de entrãbas a doscosas, *Sapientiam, & occupationem*, hizo todos los platos del bãquete. Pues esta es la primera propriedad que nos dize de la sabiduria el Ecclesiastico, que reduzida à obra, es comida y beuida de las almas: *Qui edunt me, & qui bibunt me*.

Hieroni.

Septuagin.

§. II.

VAmos a la segunda: *Qui edunt me adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitient*. No solo dize que es comida, y beuida, sino comida que da mas hambre a quien la come, y beuida, que da mas sed a quien la beue. Los manjares del mundo luego hartan, a quatro bocados se empalaga vn hõbre, que no pueda passar mas adelante: pero este sustento del cielo, este mantenimiento de buenas obras, de virtudes, es impossible que nos hartemos del antes al reues, quanto mas come vno mas dessea. Quien vee vn Rey Dauid cortado a la medida del coraçõ de Dios, y que toda su vida (dexo el

año que perdio en el adulterio de Bersabe) no se empleò en otra cosa q̃ en obras de su seruicio, en cumplir sus mandamientos, en que estaua ya tan exercitado, q̃ corria por ellos, como por camino llano. Psalmo 118. *Viam mandatorum tuorum cucurri*. Y con todo esso en el mismo (como sino los vuiera andado nunca) dize: *Vtinam dirigantur viæ meæ ad custodiẽdas iustificationes tuas*! Oxala Señor que ponga yo mis pies en el camino de vuestra voluntad! Pues Santo Rey, camino que aueys corrido tãtas vezes desseays agora boluerle a andar de nueuo? antes parece que auiades de estar ya cansado del, y dessear dexarle y tomar otro. Es burla esso (dize Dauid) si fuera camino del mundo, cansarame yo de andarle, quanto mas de correr le; pero camino de Dios, camino de buenas obras, quanto mas le anda vno, mas descãsa, quanto mas se adelãta, mas dessea, el hazerlas, y el dessear hazer mas es vna misma cosa.

Psalm. 118.

En el verso 20. vsò de vna manera de hablar muy a proposito para significar esto: *Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas in omni tempore*. Desseò (dize) mi alma dessear tus justificaciones (hazer obras de justicia, y santidad, explica Hugo Cardenal sobre este verso.) Que retruecano es este? desseo dessear hazer obras. No fuera mas barato dezir q̃ desseo hazer essas obras, que no que desseo dessearlas hazer? Otros mysterios se encierran aqui, que trataremos por ventura a otro proposito: pero por agora digo que vsò essos terminos, para darnos a entender, que en materia de buenas obras, el hazerlas, y el dessear hazer mas, todo se es vno, q̃ por el mismo caso que las haga, las dessea: al fin manjar que quanto mas se come, engendra mas hambre de si mismo, que esso es lo que nos dize de el el Eclesiastico: *Qui edunt me adhuc esurient*.

Hugo Cardin.

De aqui entendereys, que es la causa de que haziendosenos a los principios las cosas de Dios, y las obras de virtud tan cuesta arriba, despues en començando a gustarlas, nos comemos (como dizẽ) las manos tras ellas, y se nos hazen dulces y suaues (porque reduzirlo todo al abito, es locura, puesto que en otras cosas menos difficultosas tenemos la experiencia en contra.) Dize Salomon en el capit. 27. de los Prouerbios, que al hõbre harto, ningun manjar, por dulce que sea, se lo parece, aũque le pongays vn panal de miel delante, le dara de mano: pero en verdad, que si tiene hambre,

que

que le coma: y no digo yo panal, pero aun otro qualquier manjar, y le sabra muy biẽ, aũ q̃ de suyo sea amargo y desabrido: *Anima saturata calcabit fauum, animæ esurienti etiam amara dulcia esse videntur.* Pues como los q̃ no han probado a q̃ sabe este mãjar de las virtudes, nunca llegan a tener hambre del, ni dellas: *Calcabit fauũ.* Aunq̃ seã plato mas dulce q̃ la miel, no se lo parecen, ni ay quien les pueda hazer passar bocado: pero los q̃ han começado ya a exercitarse en buenas obras, el mismo auerlas gustado les causa hambre: *Qui edunt me adhuc esurient.* Y en teniendola, no digo yo lo dulce de la virtud (q̃ tiene mucho) pero aũ lo aspero, y lo amargo del trabajo, con el hambre se les haze suaue y deleytoso: *Animæ esurienti etiam amara, dulcia esse videntur.* Quando sus amigos le dexen, sus enemigos le murmuren, sus iguales le despreciẽ, sus mayores le maltraten, quando el demonio le haga guerra, y todo el mũdo parezca que se buelue contra el, en el desabrimiẽto dessas persecuciones, hallara particular dulçura, por q̃ las comera con el hãbre que le causo el auerlas ya probado: *Qui edunt me adhuc esurient.* Pues si las buenas obras son manjar del alma, y manjar que quanto mas se co me da mas hambre: de ay se pueden facilmente entẽder el riguroso sentido de nuestra bienauenturança: *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam.* Bienauenturados aquellos, q̃ a fuerça de buenas obras augmentã la sed, y el hambre dellas, los que a poder de virtudes engẽdran nueuos desseos de augmentar las. Bienauenturados los que por auer comido el soberano manjar de la sabiduria practicada, andan hambriẽtos y sedientos della: *Quoniam ipsi saturabuntur.* Porque essos son para quiẽ tiene Dios guardada la hartura, y la abundancia de su casa, essos los que se han de ver satisfechos, y hartos en la gloria.

Prou. 27.

Segundo Pensamiento.

§. III.

QVONIAM *ipsi saturabuntur.* Quan cierto es el tener hambre de justicia y santidad los que vna vez la prueuan, tã cierto es, que no ha de ser de essa hambre para siempre, sino que tãbien ha de auer tiẽpo de hartura: que vendra dia en que saquen los Sanctos (digamoslo assi) el vientre de mal año. Dauid en el Psalmo 16. *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* Acaba de presentar delãte de Dios los titulos Psalm. 16

Digitized by Google

de su justicia y de sus obras: *Ego autem in iustitia apparebo con spectui tuo.* Que en señal de la mucha hambre y sed que le han causado, las contrapone a la hartura y abundácia de que gozan los malos en el mundo, esso dizen los versos immediatos: *Adimpletus est venter eorum, saturati sunt*: y luego como prometiédose le el premio dellas, dize; *Satiabor cùm apparuerit gloria tua*. Hartense los peccadores acà quanto quisieren (si acaso es possible hartarse acà los peccadores) padezca yo hãbre y sed en esta vida, que quãdo me llegare a ver en la otra: *Cùm apparuerit gloria tua*, bien sè q̃ me tiene aparejado Dios vn buen hartazgo: *satiabor*: entonces me pienso ver harto y contento.

Que cierto es no auer cosa que nos harte en esta vida! Aũ los que mas puesto tienen su gusto en los contẽtos de ella, despues de auerlos alcãçado, se quedã tan hambrientos como de antes. Ecclesiastes *1. Non satiatur oculus visu, nec auris auditu impletur*, no solamente el apetito de vn hombre no se harta cõ las cosas de la tierra, q̃ esse por ser medio natural del cielo, por la parte q̃ le toca del alma, no me espãto que no se harte hasta alli arriba: pero aun los ojos, y las orejas, los sentidos corporales, q̃ son hechos del mismo barro que las demas cosas de el mundo, con todo esso no ay tratar de hartarlos con ninguna dellas: ni aunque se junten todas: *Non satiatur oculus visu, nec auris auditu impletur*. Y añade luego Salomon vnas palabras, q̃ pueden põderar mucho lo poco que valẽ para hartarnos las cosas de esta vida: *Quid est quod fuit ipsum quod futurum est*, que lo que ha passado, y lo q̃ està por venir todo se es vno. Pues siendo de vna misma manera lo passado, lo presente, y lo futuro, es possible que no basta a hartarnos? Explicome mas. Vn mismo mãjar comido por tanto tiempo no llega a poder satisfazernos? No, que es manjar del mundo, y siendolo, es impossible que nos harte, *Non satiatur oculus visu*, (entiendese de las cosas materiales) *nec auris auditu impletur*, aunque toda la vida no hagã sino ver, y oyr ellos, y ellas, no se hartan. † Por esso el Euangelista San Iuan en el capitulo segundo de su primer Canonica dize que todo quanto ay en el mundo son desseos: *Quidquid est in mundo, aut est concupiscentia oculorum, aut concupiscentia carnis*, desseos de ojos, y desseos de coraçon: apetito y hambre de cuerpo y alma, antojos interiores y exteriores: y aqui se acaba todo quãto nos puede dar

Ecclef. 1.

1. Ioan. 2.

Digitized by Google

dar y tiene el mundo. Pues Apostol santo, es possible q̃ no ay mas que desseos y apetito? no aura siquiera alguna vez hartura y cumplimiento? no fue cierto, que no ay cosa en esta vida, que sea bastante a hartarle, ni cumplirlos: *non satiatur oculus visu, nec auris auditu impletur*, cada dia veys, y cada dia oys, y por ventura cada dia veys y oys las mismas cosas; pero basta ser de acà abaxo de la tierra, paraque por mas que veays y oygays no os satisfagan, paraque siempre quedeys con hambre interior y exterior de cuerpo y alma: *concupiscentia oculorum, & concupiscentia carnis*.

Pero digo no solamente no se harta nuestro apetito con las cosas de acà abaxo, sino q̃ quãtas mas tiene està mas pobre. En los auariẽtos hallarèmos la prueua cierta desto: pero mejor serà buscarla en la Escriptura. No os acordays de aquel hijo Prodigo que nos refiere el Euangelio. Luc. 13. Pues aquel en dandole su padre toda la parte que le cabia de la hazienda: *diuisit illis substantiam suam*, luego dize el Texto sagrado que, *cœpit egere*, luego començò a mendigar de puerta en puerta: tan desuenturado, tan hambriento, que les inuidiaua a los animales mas immundos sus bellotas: *Cupiebat implere ventrem suum de siliquis, quas porci manducabant*, y aũ de essas nos llegaua a verse harto, *& nemo illi dabat*. Quereys saber el principio y origẽ de toda esta pobreza? Pues hallareysla en sola vna palabra en san Pedro Chrysologo sermone 1. de filijs prodigo, & frugi: *Filiũ dat facit egere substantia, quæ diuitem negata conseruabat*. El principio de su pobreza fue su hazienda (dize este santo Doctor) y todo el toque de no tener lo necessario, estuuo en que le dieron lo superfluo. Pues es possible, que el tener empobrece; como sea lo que se tiene. Si son cosas del cielo no por cierto, q̃ essas engendrã desseo, mas nõ falta, pero si se tienen cosas de la tierra, essas no solamente no nos satisfazen, no solamente no nos hartan: *non satiatur oculus, &c.* sino que quantas mas tenemos, menos hallamos, y la misma abundancia es la que nos necessita y nos estrecha, *data facit egere substantia*, por esso este mancebo, q̃ miẽtras no le dieron su hazienda estaua rico, *quæ diuitem negata conseruabat*, en haziendole entrega della, *cœpit egere*, luego començò a estar menesteroso.

Luc. 13.

Petrus Chrysol.

§. IIII.

PVes es dezir, que el sucedernos esto con las cosas de la tierra nace de * lo que

deziamos poco ha de las virtudes, que quanto mas comemos dellas, mas apetito, y mas hambre engẽdrã de si mismas? Si por ay me lo lleuays, digo q̃ no solamẽte no nos engolosinan, ni nos ceuan, sino q̃ antes al primer bocado nos empalagan, sin que muchas vezes podamos passar adelante, ni atras con el segundo. Quien vio a Amon hijo de Dauid tã perdido de amores de su hermana Thamar, que no contentandose con ensuziar su alma en la torpeza de vna deshonestidad tan impia, llegò tambiẽ a enfermar el cuerpo de desseo: *ita vt propter amorem illius ægrotaret*. 2. Regum 3. y quien le vee despues quãdo apenas auia hecho sino llegar a ella, y al mismo punto dize el Texto sagrado q̃ le dio en rostro, y le enfadò notablemẽte: *& exosam eam habuit odio magno nimis*, que la aborrecio cõ aborrecimiento grande en demasia. Que es esso? sino vna clara experiẽcia de q̃ los los gustos deste mundo, sin hartarnos, nos empalagã, y sin satisfazernos, nos ahitan. † Vinole vna vez gana a Salomon su hermano de darse mucho a la contemplacion de todas las cosas criadas. Eccli. 1. *Proposui in animo meo quærere, & inuestigare sapienter de omnibus, quæ fiunt sub Sole*. alcançar sus diferẽcias essẽciales, y disputar de todas sus propriedades: deuio de ocuparse en esto algunos dias: y apenas prouò a lo q̃ sabia la ocupacion (alomenos el no da lugar a q̃ pensemos que se detuuo mucho) quando en las immediatas palabras que se siguen la comiença a llamar pessima malissima: *hanc occupationem pessimam*. Que dezis Salomõ? vn hombre como vos, tan amigo de la sabiduria, y q̃ tanto la alaba en otras partes? vn hombre como vos, q̃ entrò cõ tan finos azeros de saber, è inquirir todas las cosas, se puede agora boluer atras tan facilmẽte? es possible q̃ digays mal de essa ocupaciõ, auiẽdola deseado de todo coraçõ? *Proposui in corde meo quærere*: auiendo mostrado en ella tanto gusto? No ay q̃ espantar de esso, q̃ eran cosas de la tierra las q̃ desseaua saber: *de omnibus, quæ fiunt sub Sole*: de las q̃ se engendran y crian del Sol abaxo, y essas al primer bocado nos empalagan, no es menester mas que prouarlas, paraq̃ nos den luego en rostro y nos ahiten. Si fuera negocio de Dios, ò cosas de alli arriba, yo os asseguro q̃ no llegaran a enfadarle, antes le engendraran cada dia mas apetito: *Qui edunt me adhuc esurient*, pero siendo cosas de acà, no solamente tenidas y gozadas, mas aun vistas, ò entendidas, desde

2. Reg. 3.

lexos

Digitized by Google

lexos es fuerça q̃ le parezcan malas y le amarguen: *hanc occupationem pessimam*, el concederlas es bastãte a empalagarnos: pero no a satisfazer ni hartar nuestro desseo: *Non satiatur oculus visu.** Solo en el cielo gozaremos de hartura, y hartura q̃ no nos pueda dar jamas enfado: *Satiabor cum apparuerit gloria tua.*

§. V.

Los manjares de la otra vida todos hartan. Entre las difiniciones que comunmente dan los Theologos del vltimo fin, en cuya consecucion consiste nuestra bienauenturança, vna es; *Satiatiuũ appetitus*; la cosa que sola en quãtas ay en el cielo y en la tierra, puede hartar y satisfazer nuestro desseo. Y assi es, q̃ alcançado vna vez esse fin vltimo, q̃ es Dios, sola vna gota de agua de allà cierra la puerta a la sed, de manera q̃ no ay tenerla mas, perpetuamente: *Qui biberit ex aqua quam ego dabo ei, non sitiet vltra*, dixo Christo a la Samaritana. A san Iuan en su Apocalypsis: *Nõ esurient, neque sitient amplius*. Hasta llegar al cielo, buenos y malos todos mueren de hambre, los buenos porque sus proprias virtudes se la causan, y los malos, porque en todo quanto gustan es imposible encõtrar con cosa que los harte; pero los que llegaren a ver a Dios en la otra vida: *Non esurient, neque sitient amplius*. No mas hambre, ni mas sed perpetuamente; porque tendran alli el mãtenimiento que solo puede hartarlos: *Satiatiuum appetitus*.

Ioan. 4.

Apoc. 7.

Pero tiene mas este manjar, que con hartar de essa manera no empalaga (todo al contrario de los effectos que causan los del mundo.) Celebre es aquel cuento que le sucedio a san Hero Abad de nuestro Monasterio de Armentera en Galicia, que andando muy pensatiuo, como era possible que vna eternidad entera pudiessemos estar en vna misma parte, y ocupados en vn mismo exercicio, sin cansarnos; oyò acabados los Maytines, cantar vn paxarillo, a cuyos concertados acentos se salio a vn bosque, que està junto a la casa, para poderle escuchar alli mas quietamente; y cantando el paxaro, y escuchando el Santo, se estuuieron duzientos años, sin que le pareciesse que aurian aun tañido a Prima: tan poco se le hizo todo aquel espacio. De ay quiso Dios que coligiesse el, y confessassemos todos, que si el cãto solo de vn simple sirguerito, contrapunteado en la solfa de la gloria, pudo tenerle duziẽtos años sin cansarse, y sin que espacio tan largo le pareciesse

ciesse que auia excedido de el corto, que suele auer entre los Maytines y la Prima, que será la musica del cielo? que la armonia soberana de los Angeles? que la vista de Dios, en quiẽ ellos al cabo de seys mil y tantos años que le veen; estan agora desseando remirarse: *In quem desiderant Angeli prospicere.* Es certissima cosa que todos estos manjares de tal manera hartan, que jamas pueden llegar a empalagarnos: de tal manera satisfazẽ el desseo, que no le quitan.

1. Pet. 1.

De aqui es, que quando Christo nos combida para el cielo: *Sedebitis super mensam meã in Regno meo.* No os offrece mas que pan y agua: *Omnes sitientes venite ad aquas.* O quando mucho pan y vino: *Venite, comedite panem, & bibite binum, quod miscui vobis.* Vn manjar y vna beuida solamente. Y aun la ciega Gentilidad, en cuya errada imaginació comian y beuian los Dioses, no con la metaphora en que nosotros hablamos de los Sãtos, sino real y verdaderamente, con todo no dezian que se ponia en la mesa de Iupiter mas que esso. Ambrosia, y Nectar, vn manjar y vn licor sin otra cosa.

Luc. 22. Esai. 55. Prou. 9.

Iupiter Ambrosia satur est, & Nectare bibit.

Mart. lib. 11. epig. 58.

Dixo Marcial. Y en lo vno y en lo otro es cosa cierta, que no le faltan a Dios differẽcias de platos, si quiere multiplicar los de su mesa, sino para darnos a entender, que aũque en los manjares del mundo q̃ empalagan y no hartan, es menester essa variedad, y multiplicacion: la variedad para saborear el apetito, y la multiplicacion para satisfazer al estomago; pero en siendo su sustẽto del cielo, vn solo plato basta, con seguro que ni dexara de hartar, ni podra llegar jamas a dar en rostro: ni por solo nos dexara de satisfazer, ni por ser vno mismo siempre, nos empalagara por mas que le comamos.

§. VI.

YA me parece que querriades todos correr por llegar a sentaros antes en esta mesa, temerosos no se ayan leuantado ya quando llegueys al cielo, y os quedeys sin prouar esse manjar de tan marauillosas propriedades. Pluguiesse a Dios q̃ tuuiessemos todos esta priessa. Pero para consuelo de los que nos hemos ydo mas de espacio, tiene otra propriedad mas este manjar, que es insaciable, que por mas que le coman, no es possible faltar para ninguno, y tan buena racion hallareys vos a las seys de la tarde (sa-

biendo

sabiendo merecerla) como la pudo hallar el otro a las de la mañana. No os acordays del Señor de la viña, q̃ pagò a todos los obreros igualmente?
Mat. 20. En el capitulo quinto de los Cantares tenemos vn marauilloso lugar a este proposito. Llama Dios a la Esposa, y en ella a todas las almas de los fieles, combidãdoles a vna merienda que quiere darles en
Cant. 5. su huerta? *Veni in hortum meum soror mea sponsa.* Deuieron de llegar algunas, y diziendo y haziendo sin guardar mas cumplimientos, ni aguardar mas combidados, comense todo lo que les tenia aparejado: *Comedi fauum cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo*, ya me lo he comido todo, dize, y despues dales priessa a los demas combidados a que coman: *comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi*, comed amigos y beued, mirad que no aya ninguno que no se harte. Pues Señor, si os aueys vos comido ya vuestra miel y vuestra leche, si os aueys beuido vuestro vino, que era a lo que los teniades combidados, que les aueys dexado que comer? de que quereys que se harten, que con tanta efficacia les estays mandando que lo hagã? *inebriamini charissimi.* Es el caso, que la miel y la leche son symbolos de la bienauenturança: *Igitur Theologi nostri (referente Elychio) lac & mel ad futuri sæculi delicias beatitudinemque transferunt*, dize Pierio Valeriano, libro 26. vbi *de apibus*, titulo, *Futuri sæculi beatitudo.* Y es lenguage muy cõforme a lo que topamos en las letras humanas a cada passo, que en hablãdo de los campos Elysios, y de la edad dorada de Saturno (bienauenturanças imaginadas de aquel tiempo) luego dizen que manan miel los arboles, y corren arroyo de leche por la tierra. Virgilio en la 3. de sus Eglogas. Pierius Valer.

Mella fluant illis, ferat & rubus asper amomum,
Et duræ quercus sudabunt roscida mella. Virgil.

Y Ouidio en los Metamorphoseos, libro primero:

Flumina iam lactis, iam flumina nectaris ibunt, Ouidius.
Flauaque de viridi stillabunt ilite mella.

De manera que estos dos manjares en todas letras son conocidissimos symbolos de los que Dios nos tiene aparejados en el cielo. Pues para darnos a entender, que essos es impossible que se acaben, y no porque vnos ayan madrugado a comerlos, dexa de

auer

auer paraque se harten todos: para esso dize primero el Esposo, que se los ha comido el: *Comedi fauum cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo*, y despues combida a todas las demas almas a que coman: *Comedite amici, & bibite*, como quien dize: Comed de este manjar, que solo comido no se mengua, solo, por mas que se gasten, no se acaba, y solo puede hartar a infinitos, si infinitos llegaren a comerle: *Satiabor, cũ apparuerit gloria tua*. Esse es el manjar, y esta la hartura que vniuersalmẽte promete Christo en nuestra bienauenturança, a todos quantos huuieren viuido sedientos de virtud acà en el mundo: *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur*.

Tercer Pensamiento.

§. VII.

DE otra manera entiende el glorioso Doctor S. Augustin esta hartura, no de la ꝗ tiene Dios aparejada a sus sieruos en la gloria, sino de la que gozan en esta vida, quando comen a su mesa en ella, quãdo recibẽ el santissimo è inefable Sacramento de la Euchatistia: *Satiabuntur* (dize) *Christum in Eucharistia manducantes, qui factus est nobis iustitia*. Christo nuestro bien, no solamente es en si, y para si Sol de justicia, como se lo llamò allà el Propheta: *Vobis timentibus nomẽ meum orietur Sol iustitiæ*, sino que se hizo justicia propria nuestra: *Factus est nobis iustitia*, dixo san Pablo: *nobis*, para nosotros. Pues los ꝗ anduuieren hambriẽtos de justicia comiẽdole a el, ꝗ se ha hecho justicia para ellos: *saturabuntur*, con solo esse bocado satisfaran a su apetito, y se hartaràn, cosa que no sucedera a los que se llegaren a comerle sin essa hãbre.

Entre los extraordinarios, y marauillosos efectos deste diuino y celestial manjar, vno es que no entra en prouecho, ni satisfaze, sino a los que le comen limpiamente, a los que le llegan a recebir cõ el hambre ꝗ deziamos en el primer Pensamiento, causada de sus buenas obras, y de todas las virtudes que se nos comunican cõ la gracia. A los demas no solo no los harta, antes les mata, es el cuchillo de su condenaciõ, y el riguroso verdugo de su muerte. San Pablo. 1. ad Corinth. 11. *Probet autem se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat: qui enim manducat, & bibit indignè, iudicium sibi manducat, & bibit*. Examinese cada vno a si mismo, primero que llegue a sentarse a esta mesa; y quien

Malac. 4.

1. ad Cor. 1.

1. ad Cor. 11.

August.

Digitized by Google

quien se hallare (probablemente) en gracia, y que de ella le nace vna insaciable sed de mas sanctidad, de mas justicia: *Sic de pane illo edat, & de calice bibat*, llegue y coma, que en este manjar hallarà toda la satisfacion y hartura que quisiere. Pero *Qui manducat & bibit indignè*, quien se llega sin essa sed, no ha menester otro cuchillo que le acabe: *Iudicium sibi manducat & bibit*, rebentara con el.

En mil figuras nos manifestò Dios esto antiguamente, pero vna entre todas viene a mi parecer nacida con el testimonio de san Pablo. Quando Abimelech, primo Regum veynte y vno, le dio a Dauid los panes de la proposicion, sombra y bosquejo de este diuino y celestial manjar; lo primero que hizo fue auisar de la limpieza que auian de tener los que comiessen dellos; *si mundi sunt pueri*: y luego descolgò el cuchillo, ò alfange de Golias de donde estaua; y pan y cuchillo todo se lo dio junto. Pues como, agora esten limpios, agora no lo esten, se dà cuchillo con este pan? Si por cierto; cuchillo se da siépre: pero de muy diuerso modo, y para differentissimos effectos. A los pecadores que llegan sin examinar primero sus conciencias, a los que no traen particular sed y hambre de justicia, a los que *Non dijudicant corpus Domini*, que no hazen differencia entre este manjar, y los demas de el mundo, paraque se le traguen, y les rompa las entrañas, paraque rebienten con el, en pena de su culpa: *iudicium sibi manducat, & bibit*. Pero a los sieruos de Dios, y que por serlo, *esuriunt, & sitiunt*, no los manjares del mundo, sino *iustitiam*, la justicia, y la sanctidad, que se les ha de dar con aquel pan; a los que supieren hazer differencia de esta comida a las otras de la tierra. Hieremias en el capitulo quinze lo dize: *Si separaueris preciosum à vili, quasi os meum eris*, si dfferenciares lo bueno de lo malo, si desabrido con los regalos del cuerpo, anhelares solamente por el manjar del alma; seras como mi boca (esto solo bastara para tener certeza de su hartura) pero passemos adelante. Como es la boca de Dios? ò q̃ señales tiene? Diganoslo S. Iuã en su Apocalypsi. *De ore eius gladius procedit*. De la boca de Dios sale vna espada; luego segun esto, si los buenos son semejãtes a ella, no se comeran el cuchillo, sino que le tendran en la boca, para defender con el la entrada a todos los vicios y pecados. Comeranse el pan, y beueranse el vino,

1. Reg. 21.

Hiere. 15.

Apoc. 1.

vino, con que hartaràn la sed, y la hambre que trayan; pero el cuchillo quedarase a la puerta para estoruar que no pueda entrar nadie a priuarles de essa abundacia, de essa hartura. Nunca aueys oydo dezir aquello del Genesis, que *Posuit Dominus gladium flammeum, atque versatilem ad custodiendam viam ligni vitæ?* Que puso Dios vna espada a la puerta del Parayso, para defender en el la entrada? Pues tal queda hecho el que recibe este sacramento dignamente, vn Parayso? y que marauilla, que si donde està el Rey va la Corte, adõde entra Dios sea Parayso? Parayso es, y como a tal le ponen guardas a la puerta, paraq̃ no dexẽ entrar a Adam, ni cosa que a el huela? paraque nadie pueda robar essa abundancia, ni perturbar el sossiego de essa hartura. Pues como este pan haze tan diferente effecto en los buenos, que en los malos, en los que tienen sed y hambre de justicia, que en los q̃ no la tienen, por esso (dize san Augustin) promete Christo hartura a los sedientos; porque ellos solos son en quien este manjar la causa y la conserua: *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.* Aunque para todos los demas sea tosigo y veneno que los mate, para ellos serà la flor del trigo (assi lo llamò David: *Et adipe frumenti satiat te*) de que tienen de hartarse a su contento. Psal. 47.

Gene. 3.

Aplicacion del Discurso.

§. VIII.

EN nuestro glorioso Padre san Bernardo tenemos llana experiencia de todo esto. Gustò el Ambrosia, y Nectar de la sabiduria, no quedandose en sola la contemplaciõ de las virtudes, sino passando al exercicio y practica de todas; y teniendolas en tan heroyco grado, que entre todos sus milagros (que fueron infinitos) se tuuo este por el primero de todos: *Primum maximumque miraculum, quod exhibuit ipse fuit in moribus*, dize Gotfrido Mõge, en el primer libro de los tres que hizo de su vida. No querria passar de aqui sin ponderar, aunque de passo, esta grandeza. Milagros llamamos aquellas cosas, a que no se estiende la potencia ordinaria de Dios, aquellas, en que es menester que tome su poder absoluto la mano para hazerlas: todas las demas, aunque excedã a la naturaleza, no son milagros, la gracia, la charidad, Lib. 3. c. 1.

dad,&c.son qualidades sobrenaturales; pero no por esso milagrosas. Pues agora, si las las virtudes y santidad de Bernardo,dize S. Gotfrido q̃ fueron vn milagro,que podemos dezir conforme a esto, sino q̃ vuo menester Dios aprouecharse de su poder absoluto, para hazer vn tan gran Santo como el?Otros Sãtos,de potẽcia ordinaria los tiene Dios, y los conserua en su Iglesia; pero la santidad de Bernardo excede tanto,que ha menester otro mayor poder, y entrandose por las puertas del absoluto que Dios tiene, llega à dexar atras otros muchos milagros, pues por lo menos se dize, que fue este el mayor de todos los que el hizo: *Primum maximumque miraculum.* Passemos adelante.

Deste sustento de virtudes, le naciò tan grãde hambre de ellas,y de la hartura que esperaua gozar en el cielo, en premio de essa hãbre, que absorto en essos desseos, ni aũ puerta no dexaua abierta por donde pudiessen entrarle los del mundo: *Totusq́; absorptus in spiritum spe tota in Deum directâ, intentione, seu meditatione spirituali, tota occupata memoria, videns, non videbat, audiens, non audiebat, vixq́; aliquid aliquo sensu corporis sentiebat.* Nunca aueys visto vn enfermo quando en el crecimiẽto de la calentura se le dobla, con el arder della, la sed ordinaria que padece? de quanto ha visto en su vida no se le acuerda otra cosa sino fuentes, quanto le dizen, como no sea en materia de beuer, ni lo escucha,ni lo oye; los ojos se le van al agua,si acaso tiene alguna para lauar la boca, sino a los vidrios, porque se suele echar en ellos: esto repassa la memoria, esto medita el entẽdimiento, esto apetece la voluntad, en esto ocupa todos sus sentidos. Que tiene esse hombre, que no parece que lo es para otra cosa que para el agua? Señor muere de sed. Pues esto mismo le sucedia a san Bernardo, que sediento por las cosas de Dios, por las del cielo, ni hablaua, ni ohia, ni pensaua cosa que no fuesse toda santidad y todo espiritu: *Totus absorptus in Deum, vix aliquid aliquo sensu corporis percipiebat.* Y con auer llegado a tanta perfeccion, con todo esso era tan grande su sed, que nũca se veya harto della, sino que *cæteros Sanctos arbitrabatur & perfectos, se verò tanquam nouitium, & incipientem,* todos le parecia que auian beuido mas que el, del agua de la gracia. Adelantese Dauid quanto quisiere, dessee andar el camino de Dios mas, quanto mas corre, y para mostrar la efficacia del

Lib.1. c.4.

Ibidem.

desseo, doble tambien las palabras al dezirle (desta manera explican tambien aquel *concupiuit anima mea desiderare*, muchos de los Expositores) que por lo menos vuo tiempo, en que diò a entender, que estaua satisfecho, tiempo, en que el mismo confessò que ya era Santo: *Custodi animam meam, quoniam sanctus sum*, dixo en vn Psalmo. Pero Bernardo quando mas fauorecido de Dios, quando mas regalado de la Virgen, quando mas visitado de los Angeles, quando mas arrobado y absorpto en el espiritu; finalmente, quando llega su santidad a ser milagro, con todo esso es tanta la sed q̃ tiene de ella, que no es possible satisfazerse, ni hartarse, sino que en medio de todas essas muestras, *cæteros Sanctos arbitrabatur, & perfectos, se verò tãquam nouitium, & incipientem*; a todos los tenia por mas Santos que a si mismo. Y si conforme a la sed y hambre desta vida, ha de ser la hartura de la otra, quien duda sino que la goza extraordinaria allà en el cielo? Quien duda sino que aũ en la tierra se la causò el soberano Sacramento del altar (de quien fue deuotissimo) muy grande? que le yua siẽpre aumentando las virtudes, doblãdo las fuerças, acrecentando el espiritu, y disponiendole en todo, paraque como en el mundo fuerõ los merecimientos vn milagro, assi tambien en la bienauenturança les corresponda vn premio milagroso.

Ex Genebrar. hic.

Psal. 85.

(***)

DISCUR-

DISCVRSO IX.

De la misericordia, quan grande virtud es, y de los premios que le corresponden.

Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.

Primer Pensamiento.

§. I.

Ablando el bienauenturado S. Ambrosio de las virtudes morales, cuya materia tan ex professo trata en tres libros q̃ hizo de Officijs, y queriendo sacar de ellas algunos honrosos titulos, que dentro de los limites de la alabança Christiana, gozen los que siguierẽ sus banderas, al guardar las ventajas de cada vna, da primera en en licencias a la misericordia, y escogiendola entre todas, a ella sola dize: *Nihil tam commendat Christianum, quam miseratio charitatis*, que no ay hazaña de que le resulte a vn Christiano mayor gloria, que de la compassion y misericordia. Bien podra ser que al idolatra se le siga mas honra de la fortaleza, y de los hechos valerosos en la guerra, al Philosopho mundano, de la sabiduria, y contemplacion de los effectos y causas naturales, al gloton Epicureo, del deleyte, y de las riquezas al Turco descreydo: pero al que professa la verdadera ley de Dios, y el Euangelio: *nihil tam commendat Christianum, quam miseratio charitatis*, de ninguna cosa, como de la misericordia. Ambro.

Quiere Dios alabar a su sieruo Tobias, attestiguãdo el proprio la grande santidad que le auia dado, Tobiæ primero, y para echar el resto del encarecimiento, dize: *Viam veritatis non deseruit, ita vt omnia quæ habere poterat quotidie cõcaptiuis fratribus erogaret*, nunca se apartò de los mandamiẽtos de Dios, Tobiæ.1.

Digitized by Google

nunca perdio la blãcura y cãdidez de ſus coſtumbres, tãto q̃ cada dia daua limoſna a ſus hermanos. Agora no notays el encarecimiento? Otras virtudes tenia Tobias, y muchas otras ſe cuentan en el miſmo capitulo: que en tiernos años tenia ſazonado el juyzio, y madura prudẽcia para gouernarſe en quanto hazia: *Cum eſſet iunior omnibus nihil tamen puerile geſſit in opere*: que jamas doblò rodilla, ni inclinò cabeça ante imagen de idolo, aunq̃ lo hazian los demas ſus compañeros: *Cum irent omnes ad vitulos aureos, hic ſolus fugiebat conſortia omnium*: que frequentaua el templo de Hieruſalem, y hazia en el oracion a menudo: *Pergebat ad Hieruſalem in templũ Domini, & ibi orabat*: que pagaua ſus diezmos y primicias puntualmente: *Omnia primitiua ſua & decimas fideliter offerens*; que criaua en temor de Dios ſus hijos: *Quem ab infantia timere Deum docuit*; todo eſto eſtà en el miſmo capitulo primero: y con todo eſſo al tiempo del hazer la exageracion, no parece que ſe acuerda Dios de ninguna virtud de todas ellas; ni dize, *ita, vt eſſet prudens*: tanto, que era prudente, tãto que era fiel, zelador, juſto, &c. ſino *Ita vt quicquid habere poterat fratribus impartiret*; tãto que era miſericordioſo y limoſnero. Paraque entendays q̃ ni la prudencia, ni la fidelidad, ni la juſticia, ni las romerias, aũque ſean a Hieruſalem, ni la oracion, ni la buena criança de los hijos, ni ninguna otra de todas las demas virtudes morales ſube tanto de punto la alabança de vn buen Chriſtiano, como la miſericordia; y que *nihil tam Chriſtianum commẽdat, quàm miſeratio charitatis*.

En el Pſalmo 144. dize Dauid, que los Santos ſe han de ocupar en alabar a Dios perpetuamente: *Sancti tui Domine benedicent te*, no dize eſte ni aq̃l Santo, ſino los Santos; los que lo fueren tan grandes, que merezcan eſſe nombre por excelencia, *Sancti tui*. Traſlada el verſo ſan Hieronymo en ſu Pſalterio, y dize: *Miſericordes benedicant tibi*, los miſericordioſos Señor os bendigan y alaben para ſiempre. Que dezis ſanto Doctor? no veys que el Pſalmiſta no dixo miſericordioſos, ſino Santos? porq̃ no traduzis fielmente ſus palabras? Y aun por traduzirlas cõ mas fidelidad boluio de eſſa manera. No habla Dauid de los grãdes Santos? de los Santos por excelencia? pues eſſos por ningun nombre ſe pueden explicar mejor, q̃ por el de miſericordioſos: *Nihil tam Chriſtianum commendat, quam miſeratio*: por eſſos traduxo S. Hieronymo: *miſeri-*

Pſal. 144.

Hieron.

Misericordes benedicant tibi. Lo mismo hallareys en S. Matheo y en san Lucas, que refiriendonos las palabras de aquel sermon del perdon de las injurias, que Christo encargò tãto a sus discipulos, quãdo para persuadirnos mas efficazmente esta virtud, nos ponen por dechado de ella al Padre Eterno, en dõnde el vno dixo:
Lucæ. 6. *Estote ergo misericordes, sicut & Pater vester misericors est*, sed misericordiosos, a imitacion de vuestro Padre y mio, el otro en vez de misericordiosos, puso perfectos, y dixo:
Mat. 5. *Perfecti ergo estote, sicut & Pater vester cælestis perfectus est*. Quien duda sino que estos dos nõbres, por lo menos en la significacion son vno solo? quien duda sino que significan vna misma cosa?

Y que mucho que misericordiosos y santos sean synonymos, si lo son tambien no misericordiosos y pecadores?
Eccl. 12. Ecclesiastici. 12. *Non enim est ei benè, qui assiduus est in malis, & eleemosynam non danti* (mirad q̃ juntos van, y que pareados) y da la razon luego: *quoniam altissimus odio habet peccatores*. No le yrà bien a quien no hiziere limosna: y sabido porque, es, porque aborrece Dios a los pecadores. Pues bien, no podrã no pecar ni dar limosna? es fuerça q̃ en no siendo misericordiosos, ayan de ser por el mismo caso pecadores? Si, que lo es, y no pecadores como quiera, sino muy grandes pecadores. No notastes los synonymos del principio? *Qui assiduus est in malis, & eleemosinã non danti?* frequente en pecar, y raro en hazer limosnas todo lo pone por vna misma cosa, y la falta de misericordia por encarecimiento de malicia: *Qui assiduus est in malis*, como al contrario la misericordia es encarecimiento de santidad: *ita vt quicquid habere posset fratribus impertiret*, y la mayor alabança de quantas pueden dezirse de vn Christiano: *Nihil tam commendat Christianum, quã miseratio charitatis*.

§. II.

PERO aunque este titulo, que da la misericordia a los que la professan es tan illustre y hõroso como vemos: no se si me atreua a dezir, que les da otro mayor: tanto mayor, quanto va del cielo a la tierra: y que no solamẽte son los misericordiosos Sãtos en esta vida, y grandes Santos; pero aun que llegan a ser bienauenturados en ella. No lo digo yo, Dauid lo dize: *Beatus vir, qui intelligit super egenum, & pauperem*, bienauenturado el que socorre al pobre y al desnudo.

nudo. Y porque nadie entienda, q̃ habla de la bienauenturança en prophecia, como lo suele hazer en otras muchas partes, se declara el mismo en el verso inmediato que se sigue: *Dominus conseruet eum, & viuificet eum, & beatum faciat eũ in terra.* Dios le dè vida y le cõserue, y le haga bienauenturado en la tierra. Santo Rey! bienauenturança en esta vida? bienauenturança antes de llegar a gozar la de Dios allà en el cielo? como es possible? Quanto y mas, que sabida cosa es, que dos glorias a nadie se conceden, y que los que gozan acà la temporal, han de perder despues la eterna: como dezis vos que los misericordiosos seran bienauenturados en el mundo? Ay se echàra de ver la enamorado que està Dios de la misericordia, pues a sola ella le quiere dar el premio en ambas partes: *Plane nullus in cœlo simul, & in terra beatus: at legem hanc sola violat misericordia*, dize vn Autor moderno a este proposito. Establezca Dios leyes de no dar dos bienauenturanças a ninguno, y ponga en esto regla cierta para todos: q̃ por mas general que la haga, no ha de ser comprehendida en ella la misericordia: y sola la podra quebrantar sin incurrir por ello en su desgracia: *sola misericordia violat*, con sola ella entre todas las virtudes, se dispensa.

Palacios sup. Math. c. 5.

Agora aduertid vn lugar del capitulo segundo de Tobias, que (a mi parecer) supone esto claramente. Empobrecio el Santo varon con sus limosnas (que pobreza a quien tenia Dios guardado vn tan buẽ dexo, no le quita a la misericordia su seguro) y como a las mugeres, no ay tenerlas contentas, en no dandoles dineros que manejen, començò a boluerse la suya cõtra el: y aũ toda su parentela hazia burla de su santidad y sus virtudes: *Irridebant vitam eius.* Y entre otras razones que le dixeron, vna fue preguntarle: *Vbi est spes tua, pro qua eleemosynas faciebas?* q̃ se ha hecho tu esperança, por quien hazias tantas limosnas? como no se te ha cũplido? no echas de ver que te ha salido vana? Reparemos vn poco en esta pregunta, si os parece, las esperanças de los justos, por ventura ha dicho Dios que se las ha de cumplir en esta vida? Allà en la otra immortal y eterna dize el Espiritu santo, que les tiene librado el cumplimiento: *Spes electorum immortalitate plena est.* Y la corona que san Pablo esperaua de sus obras, nunca le passò por pensamiẽto que se la auian de dar, hasta el dia en q̃ rematasse Dios cuentas con el:

Tob. 2.

Sapien. 3.

Digitized by Google

2. ad Tim. 4. el: *Reposita est mihi corona iustitiæ*, dixo: pero no q̃ la vuiesse de recebir acà en el mundo, sino salido del creya, q̃ *Reddet mihi Dominus in illa die*: hasta entonces, ni por imaginacion. Pues como antes de esso le dan en rostro a Tobias con el mal logro de la suya? como antes q̃ se cũpla el plazo, cuẽta ya por marchita su esperança. Quereys saber porq̃? Porq̃ supo nẽ q̃ aunq̃ se guarde essa regla con las demas virtudes, y a ninguna de ellas se le dè el premio hasta llegar al cielo, cõ la misericordia corre otra particular razon, por la qual se le da la bienauenturança aun en la tierra: *Et beatum faciat eum in terra.* Y como vierõ Ana y los demas deudos de Tobias, q̃ estaua tã lexos de gozarla (a su parecer dellos) comẽçarõle a pregũtar y çaherirle: *Vbi est spes tua pro qua eleemosynas faciebas*, q̃ se hizo la esperãça de tus limosnas. No que se hizo tu esperança absolutamente, ni q̃ se hizo la esperança, por cuyo cumplimiẽto eras justo, deuoto, tẽplado, &c. porque de essas bien saben que no ay conseguir el fin hasta la otra vida: *Reddet mihi Dominus in illa die*: sino, que se hizo tu esperança, por la qual hazias limosna? essa cuyo premio auia de comẽçar acà en el mundo, essa que a los que la professan los beatifica en la tierra: *Beatum faciat eum in terra, vbi est?* adonde està?

Y no se passò mucho tiempo sin que la gozasse el santo viejo, que dentro de muy poco le embiò Dios Angeles, q̃ como a ciudadano del cielo le comunicassen, y tratassen, por cuyo medio alcançasse su hijo vna muger honesta, y virtuosa, que (si se acierta a hallar) es preciosissimo thesoro, y el padre cobrasse la salud, la vista, la haziẽda, el gusto, los ganados, los regalos: todo tan abundantemente, q̃ para ser bienauenturado acà en la tierra, el mismo confessò al primer dia de su dicha, que no le faltaua mas q̃ tener nietos, que pudiessen boluer a Hierusalem. Tob. 13. *Beatus ero, si fuerint reliquiæ seminis mei ad videndum Hierusalem*, y essos no solamẽte los tuuo, sino que los alcançò el en su vida, y antes que llegasse la hora de su muerte, dize el Texto santo, Tobiæ 14. que, *Vocauit Tobiam filium suum, & septem iuuenes filios suos, nepotes suos.* Tã cierto es que la misericordia comiença a alcançar su premio acà en el mundo, y que Dios a quien se exercitare en ella, *beatum faciet eum in terra*, antes de salir de el le dà el titulo de bienauenturado. Pero quando pudiera auer alguna duda en esto, Christo nos saca

Digitized by Google

æterna erit iustus, porque aura memoria eterna de el: porque no tendra que temer palabra mala *ab auditione mala nõ timebit:* antes todos le alabaran de justo y sancto.

Pero en el cap. 11. del Ecclesiastico tenemos otro mejor lugar que todos. Va pintãdo Iesus Sirach vn varon sancto y rico: pero que no puso su coraçon en las riquezas: *Diues qui post aurum non abijt*, poderoso para hazer quanto quisiere, pero subjecto a la ley de Dios en todo: *Qui potuit transgredi, & non est transgressus:* finalmente, vn hombre sin pecado: *Vir qui inuentus est sine macula:* y a todo esto promete el premio de la bienauenturança: *Beatus vir.* Pero de la fama que ha de dexar acà en el mundo, no habla palabra: de la poca, ò mucha memoria que ha de auer del, no dize cosa. Llega luego a tratar de las limosnas; y entonces le promete, que no ha de auer lengua en la Iglesia, que no se ocupe en cantar sus alabanças: *Ideò stabilita sunt bona illius in Domino, & eleemosynas illius enarrabit omnis Ecclesia sanctorum:* por tanto se establecieron en Dios todos sus bienes, y sus limosnas andaran siẽpre en boca de los sanctos. Pues dõde se oluida la liberalidad, la obediẽcia, la justicia, es possible que ha de auer memoria de la misericordia? Si què es esse particular priuilegio que ella tiene: *Viri misericordiæ, quorum iustitiæ obliuionem non acceperunt*, esto es lo vno.

Eccli. 11

§. IIII

Lo otro que dize el Ecclesiastico es: *Cum semine eorum permanent bona, hæreditas sancta nepotes eorum:* que es sanctidad la q̃ trae consigo la misericordia, que la heredan los hijos, y los nietos. Esto es mas, sin duda ninguna: que puede esta virtud tanto con Dios, que saca del bufeto para poder regressar el beneficio de la justicia en quien quisiere, y que vn misericordioso solo basta para hazer sancto todo vn linage entero: *Hæreditas sancta nepotes eorũ.* Vamos a la experiẽcia: y pues Tobias la tuuo tan grande de estos premios, ningun testigo podemos presentar mas a proposito. Haze el Espiritu sancto vn libro particular de su historia, vna chronica de sus virtudes, para q̃ no las pueda borrar jamas de la memoria de los hõbres el oluido: y despues de auernos contado toda su vida en ella, despues de auerle ya metido en la sepultura: *Cum gaudio sepelierunt eum*, aun de vnas palabras con que cierra el discurso de su libro: *Omnis autem cognatus eius, & omnis generatio*

Tob. 14.

generacio eius in bona vita, & sancta conuersatione permansit, que toda su parentela, y toda su generacion permanecio en vida honesta, y sancta conuersacion. Pregunto yo, este libro era de todo el linage de los Tobias, ò de la persona particular de este, cuya vida y virtudes nos cuenta? No tiene duda sino q̃ solo era chronica de este particular, y quãdo mucho mucho de su hijo. Pues a que proposito se mete en darnos cuenta de toda la generacion entera? si, que tambien escriuio del sancto Iob; pero en llegãdo la hora de su muerte, no
Iob. 42. dixo mas de que *Vidit filios, & filios filiorum, & mortuus est senex, & plenus dierum*. Iob 42. que alcançò hijos y nietos, y que murio ya viegissimo, y cargado de años; pero no se metio, en si essos hijos y nietos viuieron mal, ò bien, ni habla palabra de esso. Porque en Tobias haze expressa menciõ de la sanctidad de todo su linage? Quereys saber porque? porque auiendo fundado lo principal de su discurso en la misericordia de Tobias: no cumpliera con la perfecta narraciõ del caso, sino tratara de todo lo q̃ se le deue a essa virtud, de todas las excelencias q̃ tiene, y premios que le corresponden: y como vno de ellos es la sanctidad de toda la familia entera: *hæreditas sancta nepotes eorum*: quiere, y deue hazer expressa mencion del, y no cerrar el libro sin que diga, que *omnis cognatio eius, & omnis generatio eius in bona vita, & sancta conuersatione permansit*, que todos los de su linage fueron Sanctos. Quando trata de Iob, en quien lo principal que se alaba es la paciencia, basta dezir como se la premiò Dios en su persona propria, porque a sola ella se estiende la sanctidad de essa virtud (como succede en todas las demas) pero de Tobias, que cimentaua la suya en la misericordia no solo en si, sino en toda su casa y descẽdencia: *Omnis cognatio eius, & omnis generatio eius*: porque a vn misericordioso solo, se le deue el hazer sanctos a todos: *Hæreditas sancta nepotes eorum*.

Ay plus vltra donde passar con las grandezas de la misericordia? ella nos haze sanctos, no como quiera, sino muy grandes sanctos encarecidos. Poco digo, ella es el mismo encarecimiento de la sanctidad: ella nos haze bienauenturados en la tierra: ella nos haze famosos para con Dios, y para con los hombres: finalmente ella haze en nuestra cabeça como vn vinculo y mayorazgo de todo esto, paraque se lo podamos de-

xar

Digitized by Google

xar a nuestros herederos. Que se puede dezir mas en el mundo? Solo Christo pudiera tirar la barra, y passar adelante las columnas, subiendo el encarecimiento al cielo, y casi confessando claramente, que el mismo Dios no tiene cosa mejor que la misericordia. Y assi lo hizo (si reparays en ello) en el Euangelio que vamos declarando. Pone ocho particulares virtudes (con titulo de bienauenturãças) que pide de supererogacion a sus amigos, a los que le quisieren obligar mas apretada, y mas estrechamente: y al tiempo de señalarles el retorno, a todas les va dando su paga en moneda subida de quilates: en todas va pagando oro por plata, y por oro, perlas y diamantes: y para cada vna tiene otra cosa mejor con que premiarla; sola la misericordia la paga en la misma moneda, porque aũque quisiera hazer otra cosa, no la tiene mejor que su misericordia: *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur*. Para la pobreza tiene no menos que el Reyno de los cielos: *Beati pauperes, quia vestrum est Regnum Dei*: mirad q̃ differẽcia? Para la mansedũbre, todo el mũdo: *Ipsi possidebunt terram*. Para las lagrimas, el consuelo? *Ipsi consolabuntur*. Hartura para premiar cõ ella al hombre: *Ipsi saturabũtur*. Pero para la misericordia, no halla paga mejor q̃ otra misericordia: *misericordes misericordiam consequentur*, el mismo Dios no tiene cosa mejor con q̃ pagarla. Hagamos otro pensamiento de esto, y echarèmos de ver la excelencia de la virtud, y juntamente la grãdeza de la paga.

Tercer Pensamiento.

§. V.

De los aueres y thesoros de Dios, de la muchedumbre y grandeza de sus bienes, de la abundancia è incomprehensibilidad de sus riquezas, sentado a cuentas el Apostol con los rezien cõuertidos ciudadanos de Epheso (para mostrar que cabe la partida del cargo en el recibo de sus rentas) haze vn inuentario breue, y dize: *Deus qui diues est in misericordia*. Dios q̃ es rico en misericordia. *Ad Ephes.2.* Acà solemos dezir; señor hulano es muy rico: y si preguntays, en que tiene su hazienda? responderos han, que en juros, en pan de renta, en tercias, en las alcaualas de sus lugares, &c. Pues en este mismo lenguage habla el Apostol de Dios: lo primero nos dize, que es muy rico: *qui diues est*: Quereys saber en que tiene su hazienda? pues dize

ze que toda la tiene situada en misericordia: *Diues in misericordia*, en hazer beneficios y mercedes.

De este inuentario (sino me engaño) deuio de sacar nuestra madre la Iglesia vn tanto, authorizado, de q̃ se suele aprouechar entre año algunas vezes, haziendo del cabeça de peticion para las suyas: *Deus cui proprium est misereri semper & parcere*. Los bienes mas proprios que Dios tiene (digamos lo mejor) los proprios de la camara del cielo, son vn sin fin de misericordia y de piedad: *proprium est misereri?* Esse es el principal heredamiento, en que el tiene possession, y propriedad: que el enojarse y castigar opuesto a esso, no lo tiene Dios por hazienda propria suya: *Vt faciat opus suum, alienum est opus eius ab eo*. Dize
Esai. 28. Esayas hablando del. Por hazer su obra, hara algunas agenas. Sancto Propheta, q̃ obra puede auer que sea agena del que es supremo y vniuersal artifice de todas? qual puede ser a la que no se estiende la propriedad de su dominio? Qual, la q̃ no reconoce a Dios por proprio dueño? Qual? La dela stigar, y el enojarse *Irascetur, vt faciat opus suũ*, dize la Glossa
Glossa. enojarale por hazer su obra. Enojarse tiene? pues, *alienum est opus eius ab eo*: essa es obra agena del, y fuera de su propriedad: *Cui proprium est misereri*.

Vna vez en el mismo Esaias algunos capitulos antes, quiso Dios hazer vn castigo riguroso, vn destroço sangriento en los que estauan de la otra parte de Hierusalẽ y sus cõfines: començòlos a amenazar, (que esso tiene el tambien, digamoslo assi, de poco brauo, que siempre amenaza antes de hazer el golpe) y las palabras que les dize, son: *Et erit in illa* Esai. 7.
die, radet Dominus in nouacula conducta his qui trans flumen sunt in Rege Assyriorum caput: yo os prometo que les tẽgo de cortar las cabeças con vna nauaja. Valame Dios Señor! es possible que en toda vuestra armeria no hallastes alguna espada de las anchas? algun cuchillo que tuuiesse los filos bien agudos quien nunca vio cortar cabeças con nauaja? Espada ni cuchillos auia Dios de tener proprios para castigar? aun essa nauaja no es suya propria, sino que la salio a buscar prestada: *in nouacula conducta*: prestada ò alquilada dize que era: porq̃ en materia de enojo y de vengança, ninguna cosa quiere Dios tener por propria: *alienũ est opus abeo*: todo es ageno: sola la misericordia es propria suya: *cui proprium est misereri semper*, sola en quien tiene su hazienda

zienda y sus riquezas: *diues in misericordia.*

§. VI.

Ad Roman. 9. VT *ostenderet diuitias gloriæ suæ, sustinuit in multa patientia.* Quiso vna vez Dios hazer ostentacion de sus riquezas: esso quiere dezir, *ostendere.* Vn Principe que tiene en su Reyno algunos estrangeros, paraq̃ vean la grandeza de su gloria, hazeles ostentacion de lo mejor que tiene. Pues *vt ostenderet diuitias gloriæ suæ.* Dios, que hizo? *Sustinuit in multa patientia:* sufrio con paciencia y mansedumbre, perdonò con clemencia, vso de misericordia, *vt ostẽderet.* Pues como Señor en orden à esso, no fuera mejor rasgar essas cortinas de lo cielos? descubrir la magestad de vuestro trono? el aparato de vuestra casa? la gloria de vuestra corte? no fuera mejor mostrar toda esta maquina del mundo, *Psal. 23.* y dezir q̃ *meus est orbis terræ, & plenitudo eius?* q̃ el, y todo quanto se contiene en el es vuestro? Y quãdo no quisierades baxar tan acà abaxo, alla en el mapa de vuestra omnipotencia, hallarades dibuxados otros mil mejores. Que todo esso es poco, todo esso es lo de menos que ay en Dios (si en el puede auer algo que sea menos) el dia que el quiere hazer ostentacion de lo mejor q̃ tiene, de nada echa mano sino de la misericordia: *sustinuit?* esso tiene el por la mayor riqueza de su gloria.

Y assi vereys que en las diuinas letras es vsadissimo lẽguage, llamar gloria de Dios a su misericordia. Esaiæ 46. *Esai. 46.* *Dabo in Sion salutem, & Israeli gloriam meam:* darè salud a Sion, y mi gloria a Israel. No era differẽte la merced que auia de hazer Dios a Sion, de la que le promete a Israel, que todo es vno: sino que essa salud de ellos, es su gloria del; y assi las pone por vna misma cosa. Hablando el Apostol san Pablo (ad Roma. 3.) del rescate del linage humano, quan necessario era y como se hizo, dize esto mismo por palabras claras, *Omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei.* *Ad Roma. 3.* Todos peccaron y tienen necessidad de la gloria de Dios. Pues por auer peccado, tienen necessidad de gloria? de perdon me parece a mi que es de lo que estan necessitados. Assi es verdad; pero por esso mismo dize q̃ lo estan dela gloria de Dios: porque en esse perdon tiene el la suya; y quando quiere hazer ostentacion de las riquezas de ella, de ninguna cosa echa mano, sino de la misericordia: *vt ostẽderet diuitias gloriæ suæ sustinuit.* Para que nos persuadamos, que en ella està su principal empleo,

Digitized by Google

pleo, en ella el mayor caudal de sus riquezas: *Diues in misericordia.*

§. VII.

DE aqui saco yo la inteligencia de vn lugar, que hasta agora me auia hecho difficultad, especialmente siguiendo el espiritu que le dan los Sanctos Padres de ordinario: Quiere hazer Iesu Christo vna celebre y famosa entrada en Hierusalé el Domingo antes de su Passió y muerte: y para preuencion del triumpho, dizeles antes a sus discipulos estas palabras: *Ite in castellum; quod contra vos est, & inuenietis asinam & pullum cũ ea, soluite, & adducite mihi: & si quis vobis aliquid dixerit, dicite, quia Dominus opus habet.* Yd a aq̃l castillo q̃ teneys enfrente de vosotros, y alli hallareys vna pollina y vn jumento atados: desataldos y traedmelos: y si alguno saliere a la demãda, y procurarè estoruaroslo, dezilde q̃ el Señor tiene necessidad de ellos. Origines, san Augustin, y nuestro Padre san Bernardo dizen q̃ por estos animales, que Christo mãdò a sus discipulos que le desatassen, quiso significar los hombres, que ya por nuestras culpas nos auiamos conuertido en bestias, *Facti sumus sicut equus & mulus, in quibus non est intellectus.* Y assi vereys (de camino) que quando Christo nos baxò a buscar del cielo al suelo, la primera parte donde se apeò fue en vn establo, y los primeros passos, en los angostos lindes de vn pesebre; porque buscãdo a brutos animales, esse era el lugar mas a proposito, y mas acomodado para hallarlos. Pues estos animales, que (sobre serlo) estauan tambien atados en los dogales de sus vicios: *Iniquitates suæ capiunt impium: funibus peccatorum suorum constringitur*: estos manda Christo que le desaten, y le traygan: *Soluite, & adducite mihi*: y destos quiere que si alguno se lo procurare estoruar, le digan, que *Dominus his opus habet*: que le hazen falta, y que tiene necessidad de ellos. Aqui entra mi difficultad, como puede ser que tenga Dios necessidad del hombre? que quien es Señor vniuersal de todo lo criado: *ego Dominus*: diga agora que vna criatura le haze falta: especialmente que no se le ha oluidado de esse titulo, pues se llama con el mismo, quando dize, que *Dominus his opus habet.* Mas aun si tuuiera necessidad del hombre como le criò el en su principio, en el estado de la justicia original, quando estaua en toda su puridad y perfection, passara: pero del hombre caydo en la miseria

Mat. 21

Origin.
August.
Bernar.

Psal. 3.

Prou. 5.

Digitized by Google

seria de la culpa, del hõbre cõuertido en bestia, del hombre maniatado (por no dezir de vn jumento con maniotas) como se puede verificar, que *Dominus his opus habet?* para q̃ puede auerle menester de essa manera? Quereys saber paraque? para cobrar los tercios de sus rentas. La misericordia mira como a objecto proprio suyo a la miseria, essa es la materia circa quam, que llaman los Philosophos:

Ouid. 2. de trisli.

Nam nisi peccassem, tu quid concedere posses?
Materiam veniæ sors tibi nostra dedit.

Dixo vn Poëta, pues como Dios tiene todas sus rentas situadas en la misericordia: *Diues in misericordia.* Ha menester nuestras miserias (supuesto q̃ las aya) para cobrar sus tercios, remediandolas. El hombre en el estado de la justicia original, rentauale muy poco, porque no tenia miseria en q̃ la misericordia de Dios pudiesse meter harto la mano, y hazer presa, por esso entonces no dixo que le auia menester: pero despues que cayò de essa felicidad, despues que quedò tan miserable y tan desuenturado: *Dominus his opus habet*. Como hecha de ver que ha caydo el tercio, dize, que ha menester acudir a la cobrança: *Dixi Domino, Deus*

Psal. 15

meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges. Le dixo Dauid en el Psalmo 15. Mi Dios soys Señor, y por tal os confiesso, porque no teneys necessidad de mis bienes. Bien pudiera dezir, porque no teneys necessidad de cosa mia: pero no dixo sino de mis bienes solamẽte, porque de los males, sabia que auia de dezir el mismo Christo, que, *Dominus his opus habet*. Tan casado està con el hazer beneficios y mercedes, tan puesta tiene su gloria en la misericordia, que a trueco de exercitarla, dize que ha menester nuestras miserias. Pues (para que abreuiemos) si el mejor juro que tiene Dios en su cabeça, es el de la misericordia, si en ella tiene puesto el blason mas honroso de su gloria, colegid de ay, que tal sera en vos la virtud; que puesta en Dios, es la que mas le enriquece, y de la que el mas se precia, de essa suerte entendereys quã bienauẽturados son los que la tienen, y quanta verdad es dezir, que *Beati misericordes*. Colegid mas, que tal sera la paga en q̃ hecha Dios lo principal de sus thesoros, y el resto de todo su caudal; y aureys acabado con toda nuestra bienauenturança, y entendido lo mucho q̃ Christo les promete quando dize: *Quoniã ipsi misericordiam consequentur.*

Quarto

Quarto Pensamiento.
§. VIII.

DE otra manera podriamos entender este: *Misericordes misericordiam consequentur.* Si dixessemos que el mismo hazer misericordia, es recebirla, y que es mayor limosna la que haze el pobre al rico en tomar la que le da, q̃ no al contrario. Traygamos breuemente (porque nos vamos alargando mucho) algun lugar de la Escriptura q̃ prueue este sentido. Llega Ruth a pedir a Booz por su marido. Ruth 3. hallòle durmiẽdo en las eras, no le quiso despertar, sino cubriose con vna punta de su capa, hasta que el allà a la media noche despertò todo turbado y despauorido; preguntole, quien era? y que queria? finalmente que ella se lo dixo, y alegando el titulo del parentesco, le offrecio en casamiento su persona. Entonces el estimandoselo en mucho, para rẽdirle las gracias por el fauor que le hazia dixole: *Benedicta tu à Domino filia & priorem misericordiam posteriori superasti.* Ruth.3. Bendita seays de Dios Señora, que con esta segunda misericordia, aueys dexado muy atras la primera que me hizistes. Señora que era laprimera? que estando sentado a comer cõ los seglares de Booz (que hazia entonces su Agosto) que le dieron quãto quiso con hartura y abundancia, y que, *Præcepit Booz pueris suis dicens. Etiam si vobiscum metere voluerit, ne prohibeatis eam, & de vestris quoq; manipulis proijcite de industria, & remanere permittite, vt absque rubore colligat, & colligentem nemo impediat.* Ruth.2. Que mando Booz a todos sus obreros que si quisiesse segar con ellos la dexasen, y si espigar detras, fuessen haziendo oluidadizas algunas manadas de proposito, para que ella pudiesse tomarlas sin verguença: y que ninguno al tomarlas le dixesse palabra, ni la estoruasse. Pues por ventura esta no es limosna, que el le auia hecho a ella? misericordia, que Ruth auia recibido de Booz? como dize al reues, que fue misericordia que ella le hizo: *Priorẽ misericordiam posteriori superasti.* A la fe sabe como ha de hablar, y que en materia de misericordia, el que la recibe mayor, es quien la haze, por esso aũque auia sido el quien auia dado la limosna, con todo esso se haze cargo del recibo, y como si se la vuiera hecho Ruth, confiessa, que *Priorem misericordiam posteriori superauit.* Que le hizo muy grã merced en querer recibir del aquel socorro.

En los Actos de los Apostoles, tenemos otro lugar expresso

presso de esto. Va hablando el Euangelista san Lucas de Tabita, vna sancta muger, a quien resuscitò san Pedro: y entre otras cosas que dize de ella, vna es: *Hæc erat plena operibus bonis, & eleemosynis quas faciebat*: que estaua llena de buenas obras, y llena de las limosnas que hazia. No dize, que tenia a los pobres llenos de sus limosnas, ni q̃ ella se auia empobrecido, y quedado sin nada por hazerlas, sino que ella misma estaua llena, de lo que les daua a ellos: *Plena eleemosynis quas faciebat.* Que puede ser esto? sino que al dar vos la limosna al pobre, recibis ciẽ vezes mas que days, que meteys mas que sacays en vuestra bolsa, y que el hazer misericordia, es alcançar: *Misericordes misericordiam consequentur.* †Y asi vereys que al hombre charitatiuo y limosnero, por mas que dè, nunca le falta que dar, ni de que hazer limosna:

Psa. 36. *Iunior fui, etenim senui* (dize Dauid en el Psalmo 36.) *& non vidi iustum derelictum, nec semen eius quærens panem.* Moço fuy, y viejo soy: de suerte que he viuido muchos años. Pero en todos ellos no he visto ningun justo que estè pobre, ni que dexe necessitados a sus hijos. Es possible (dize Nicolao de Lira explicãdo este verso) q̃ ningũ justo ha llegado a tener necessidad en esta vida? es possible q̃ no ha auido Sanctos pobres y mendigos: *Quid ergo significat.* Nico. de Lyra. *Lazarus inopia periens, qui tamen virtute, & pietate erat eximia?* Pues si los sieruos de Dios nunca llegan a prouar la mendiguez, ni gustan a que sabe la pobreza, q̃ nos quiso significar Christo en aquella parabola del rico auariento, donde introduze a Lazaro por vna parte sancto, y q̃ como tal fue lleuado al seno de Abraham por manos d̃ Angeles: *& portaretur ab Angelis in sinũ Abrahæ,* y por Luc. 16. otra tan pobre que andaua mendigando las migajas, que se le cayan al rico de la mesa, *Cupiebat saturari de micis, quæ cadebant de mensa diuitis*? y si tãbien los sanctos saben de pobreza, como en hecho de verdad lo saben, y la padecen muchos muy grande en esta vida, como dize Dauid, q̃ en toda la suya, *Non vidi iustum derelictum nec semen eius quærens panem*? nunca vio passar necessidad a ningun justo? Genebrardo suelta esta duda muy a mi proposito: porque dize que aqui debaxo de este nombre *iustum*, no se entiende qualquier varon sancto y perfecto, sino solamente los charitatiuos y limosneros, a quienes el Hebreo llama justos como otras vezes justicia a la limosna: *Nomine iusti intelligitur eleemosynarius & misericors,* Genebr.

Y is enim

is enim vsu linguæ iustus appellatur, vt & iustitia eleemosyna (Y en esta propriedad tienē su rigurosso fundamento aquellas dos versiones, de que hizimos mencion atras §. 1.) de suerte que a quiē dize Dauid, que es impossible que le llegue a faltar nūca, al menos que el en toda su vida no lo ha visto, es a los q̄ dan limosna, y acuden a las necessidades de sus proximos, y de essos siēte Genebrardo, que se verifica a la letra, q̄ *Non vidit iustum derelictum, nec semen eius quærens panem*. Que ni a ellos, ni a sus hijos nunca les llegò a faltar por mas quediessen. Pues valame Dios, no podrian dar tanto y tantas vezes, que viniessen alguna a quedarse sin nada y estar pobres? Ni por pensamiento, dize este Author, quereyslo ver. Pues mirad lo q̄ se sigue luego: *Tota die miseretur, & commodat*. Toda su vida estan dando y haziē do bien a vnos y a otros, y aun que de dia y de noche no hagā otra cosa: *Semen illius in benedictione erit*. Quanto mas dā, mas tienen de que testar a la hora de su muerte. Que puede ser esto? sino que al tiempo de el dar, son ellos los que reciben mas propriamente: *Misericordes misericordiam consequentur*. Y assi estan llenos de sus mismas limosnas: *Plena eleemosynis quas faciebat*. * Gaste el sensual lo que quisiere con su amiga, juegue el tahur en vna noche lo q̄ auian de comer su muger y sus hijos en vn año, compre cauallos el desuanecido, y vista pages: soborne el pretendiē te a quantos le pueden fauorecer en sus negocios, que en verdad, que todos ellos quanto mas gastaren, tanto mas vazias hallaràn las bolsas de dineros, y las almas de merecimientos, solo lo q̄ se gasta en dar limosna, de tal manera lo damos q̄ nos quedamos con ello, y aun recibimos mas, que no por esso se menguan, antes se llenan y colman nuestros troxes, a solos los misericordiosos les sucede lo que a Tabita, que estaua, *Plena eleemosynis quas faciebat*. Llena de lo que sacaua de su bolsa: y si lo estaua, bien podemos entender nuestra bienauenturança de essa suerte: *Beati misericordes*. Bienauenturados los misericordiosos: y la razon es, porque *Misericordiam consequentur*. Porque el mismo hazer misericordia, ha de ser alcançarla y recibirla.

Aplicacion del Discurso a S. Bernardo.

§. IX.

NVestro glorioso Padre S. Bernardo, quiē duda sino que

que llegò a estar llenissimo (si ay tal superlatiuo) de limosnas, pues desde su niñez començò a athesorarlas: *Nec illud tacendum quod ab ipsis iam puerilibus annis, sic quos poterat nummos habere, clandestinas eleemosynas faciebat.* Se dize en el primero libro, y capitulo 2. de su vida, que desde niño procuraua allegar quanto podia, y lo daua de secreto a los pobres. Y en el 6. del 3. *Nam extraneum quemlibet vix, aut nunquam sine lachrymis sepeliuit.* Que si en el Abril de sus primeros años, daua dineros alos viuos por flores de su misericordia, en el otoño de su madura edad llenò fruto, aun para los muertos, en oraciones y lagrimas copiosissimas, limosna tanto mas acepta, quanto de mas precio (por el mucho que dexamos dicho tiene delante de Dios esta moneda, especialmēte acuñada en los ojos y lengua de Bernardo) y tanto mas prouechosa, quanto estan mas necessitadas dellas las almas en la muerte, q̃ no los cuerpos en la vida, de el sustento ordinario q̃ se les suele dar a los pobres que le piden.

Guillel. Abb.

Gotfrid.

Sup. dist. 4. & 5.

Pero para que traemos authoridades y testimonios de hōbres, subjectos a padescer engaño, donde està el infalible de Dios, q̃ testificò el merescimiento con el premio? la virtud con el galardon y paga de contado? No dize la bienauenturança: *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.* Que bienauenturados los misericordiosos, porque ellos solos son los que han de alcançar misericordia? Si. Y que misericordia ha de ser essa? Dauid en el Psalmo 40. *Beatus vir, qui intelligit super egenum, & pauperem, in die mala liberabit eum Dominus, Dominus opem ferat illi super lectum doloris eius, vniuersum stratum eius versasti in infirmitate eius.* Al que socorriere al pobre y al desnudo, Dios le librarà en la hora de su muerte, socorrerale en la cama donde estuuiere padesciendo, y en ella le hara mil caricias y regalos quādo estuuiere enfermo. Pues acordaos agora de lo q̃ diximos en el discurso 5. deste libro que estando a la muerte S. Bernardo le alargò Dios el plazo de la vida: *In die mala liberabit eū Dominus*, veys ay como se cūplio a la letra. Y que mas? Que vino la Reyna de los Angeles acōpañada de nuestro P. San Benito y S. Lorenço a hazer con el oficio de enfermera: *Eadem igitur hora affuit viro Dei Beata Virgo duobus stipata ministris? Beato scilicèt Laurentio, & Beato Benedicto imponensque ei manus, & loca doloris tactu pyssimo leniens omnem protinus ægritudinem depulit.* Que vino la

Psal. 40.

Discur. 5. §. 6.

Libro 1. cap. 12.

Digitized by Google

Virgen, y cõ ella estos dos gloriosos Sanctos, que començò a regalarle con las manos los lugares a donde le apretaua mas el dolor, y que de essa suerte ahuyentò la enfermedad, y le restituyò a su salud antigua. No es esto claro lo q̃ dize Dauid: *Vniuersum stratum eius versasti in infirmitate eius*. Sea Tobias quan misericordioso quisiere, y embiele Dios vn Angel que le cure, y le restituya la vista, que auia perdido, en pago de su misericordia: que en Bernardo grande occasion nos da de pensar que le lleuò ventaja, el ver que no embio Angel, sino a su propria madre, q̃ quando no lo fuera, bastara ser muger, para que en esto de regalar enfermos tuuiera particular gracia: *Vę infirmo vbi non est mulier:* dize el Prouerbio: Ay del enfermo a cuya cabecera no assiste alguna muger que le regale! Assi, de importãcia es el regalo de la muger para los enfermos? pues para el enfermo, a quien Dios quiere regalar mas acà en la tierra, que se puede hazer mas de que baxe la mejor muger del cielo? Baxe la Reyna de los Angeles a regalar a S. Bernardo: *Et loca doloris tactu pijssimo leniens, pretinus ęgritudinem expellat*. Y sanele de la enfermedad con su regalo, no por medio de agenos instrumentos, como el Angel a Thobias con la hiel de el pez, sino que haga de sus proprias manos medicina: *Imponensque illi manus*. Y con ellas le cure, porque de essa suerte se muestre mas el amor extraordinario, que le tiene, y que lo fue la misericordia de Bernardo, pues se la paga Dios con otra tã grã misericordia. Pues quien en esto tuuo el premio tã colmado, tampoco le faltaron todas las demas prerogatiuas, que suelen acompañar a esta virtud, siendo Sancto, y tã gran Sancto, como sabe y confiessa todo el mundo. Bienauẽturado aũ en la tierra, pues en ella alcãçò tales fauores: famoso por su sanctidad en todas partes; que hasta las mas remotas y barbaras naciones, le celebran, y celebrarãn perpetuamente:

Nec non gens barbara hunc sanctum prędicat. *Ex hymno in eius solem.*
Ore, stylo, miraculo.

Finalmente varon de misericordia, por quien hizo Dios sancta toda su generaciõ y descendẽcia: *Hęreditas sancta nepotes eorum*. En cuya fe el beatissimo padre Alexãdro III. en la epistola de su canonizacion, q̃ escriuio a los Monges de su casa les dize vnas palabras, nacidas (a mi parecer) a este proposito: *Non enim poteratis, sed nec deinceps, Deo autore, poteritis à gratia sanctitatis apparere* *Alexã. III.*

degeneres

Digitized by Google

degeneres, quos sancti patris constat esse hæredes. Ni hasta agora podiades, ni adelante, con el fauor de Dios, podreys degenerar de la gracia y santidad que aueys heredado de vn tal padre. Siruase el Señor, que pues no solamente le dio hijos en Claraual, sino en quanto se estiẽde nuestra Europa, a todos nos alcance alguna parte desta herencia, mediãte la qual le sigamos en esta vida, y le acompañemos en la otra. Amen.

DISCVRSO X.

De la puridad y limpieza que se requiere para ver a Dios en la otra vida.

Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbũt.

Primer Pensamiento.

§. I.

QVAN amigo aya sido siempre Dios de la limpieza, facilmente lo echara de ver qualquiera, que fuere medianamente versado en la Escriptura, pues en toda ella hallara, que de quantas cosas ha criado acà en el mundo, ninguna quiere admitir que no sea limpia. De los animales no escoge para si sino los que lo son. Leuitic. 27. *Animal immũdum immolari Domino non potest.* De los metales pide el oro; y esse que sea purissimo en estremo. En el Exodo lo topareys a cada passo: *De auro mũdissimo* De los olores y perfumes, los que vuiere limpiado primero el official cõ gran curiosidad. Exo. 37. *de aromatibus mundissimus opere pygmentarij.* Sus amigos, no quiere q̃ toquẽ cosa suzia. Leuitici 5. *Anima quæ tetigerit aliquid immundum, rea erit delicti.* Para comer los Sacerdotes, tambien les manda, que escojan lugar limpio. Leuit. 1. *Edetis in loco mundissimo.* Y aun para requemar las cenizas, que vuieren quedado del ho-

Exo. 25 & sæpè aliàs.

Exod. 37.

Leui. 5.

Leu. 10.

Digitized by Google

holocausto, en el 6. antes manda que las saquen tambien a parte que lo sea: *Efferet eos extra castra in loco mundissimo.* De manera que la limpieza siempre la ha desseado Dios en todas cosas. Pero el principal blāco adonde han assestado sus dessseos, y el fin que nos descubrẽ los claros de todas estas sombras, sin duda ninguna es a la puridad y limpieza de las almas: *Quæ enim vtilitas est immunditia corporis, anima coinquinata?* Dize el bienauenturado san Iuan Chrysostomo Homil. 72. in Ioan. De que siruen todas essas mundicias exteriores, si el alma esta manchada de pecado? sino està pura, y limpia de offensas de Dios? Esta es la principal limpieza que el procura, y la que pidio por Esaias claramente: *Lauamini, mundi estote, auferte malum cogitationum vestrarum ab oculis meis.* Lauaos (les dixo) sed limpios, no vea yo la malicia de vuestros pensamientos. No dixo sacad las manchas de vuestros vestidos, lauaos la suziedad de las manos, y del cuerpo, quitadme de delante los animales, ni las demas cosas immundas, sino, *Auferte malum cogitationum vestrarum.* Sacad de vuestras almas las manchas de los malos pensamiētos, de el consentimiento en el peccado, del desseo torpe, del apetito illicito, esso es de lo que quiere que se lauen, y esten limpios: que no ay otra cosa; que en hecho de verdad nos pueda ensuziar, sino la culpa: *Cogitationes malæ, homicidia, adulteria, &c. hæc sunt quæ coinquinant hominem* (dixo Christo a los Phariseos, que se llegaron a el, zelando que no se lauauan las manos sus discipulos) comer con las manos lauadas, ò por lauar: no es esso lo que ensuzia, ò limpia a vn hombre: *Non lotis manibus manducare, non coinquinat hominem.* Pero los malos pensamientos, los homicidios, los adulterios: finalmente qualquier especie de pecado: *Hæc sunt quæ coinquinant hominem.* Essos son los cenagales donde se pone peor que de lodo.

Leuit. 6.

Chrysos.

Esai. 1.

Matt. 1.

Quando baxò Moysen del monte con las tablas de la ley, que le auia dado Dios escrita de su mano, y hallò el pueblo que estaua idolatrando el bezerrillo de oro, que auian hecho, dize el Texto sagrado, que los vio a todos desnudos: y pone luego la ocasion de estarlo en vn parentesis (*Spoliauerat enim populum Aaron propter ignominiam sordis*) que los auia desnudado Aaron por la ignominia de su immundicia, de su enlodamiento propriamente. No me meto en si era esta desnudez corporal de las joyas mas preciosas que les auia quitado

Exod. 32.

Digitized by Google

tado para hazer de ellas el ido lo ò espiritual de sus almas, q̃ (descubierto el vicio infame de la idolatria) quedarõ como a la verguença: pero immundi cia legal (que es a lo q̃ vamos) yo se que desde que se lauarõ para aguardar a Dios, cosa de mes y medio antes, no la auia auido general en todo el pueblo. Leed todos los capitulos que median, y no ayays miedo que halleys en ninguno mencion, ni rastro de ella: cõ todo esso dize que los desnudò, por que estauan immundos, y enlo dados. Que sera esso? Que? claro està que habla de la culpa q̃ cometian en adorar aquel bezerro, *Propter ignominiam sordis, id est, fabricationem vituli*: dize Nicolao de Lira; pero a essa culpa la llama immundicia, y suziedad ignominiosa: *Ignominiam sordis*. Para que entendamos, que en su comparacion ninguna otra merece esse nombre, y que solo el pecado es el que nos enloda en hecho de verdad, y nos ensuzia: *Hæc sunt quæ coinquinant hominem*.

Nicola. de Lyra.

En el capitulo veynte y nue ue del Deuteronomio tenemos otro lugar aun mas expresso. Ponese Moyses a hazer las capitulaciones de vn concierto, que trata Dios con los hijos de Israel: *Hæc sunt verba fœderis, quod præcepit Dominus Moysi, vt feriret cum filijs Israel.*

Deute. 29.

Y por que fuesse mas firme la escriptura, hizieronse tratados differentes. El primero en Horeb, el segundo era este, que se hazia en la tierra de Moab, leeldo en el capitulo: llega a poner las condiciones del contracto, y para assentar la vna de ellas, que era de la fidelidad, hazeles mencion del camino largo que auian hecho entre infieles, de quienes se les podia auer pegado algun resabio, y dizeles: *Vos enim vidistis quomodo pertransierimus per medium nationum, quas transeuntes vidistis abominationes, & sordes, id est, idola eorum lignum, lapidem argentum, aurumque, colebant.* Vosotros mismos aueys visto las Prouincias y Reynos por donde hemos passado, sus abominaciones, è immundicias. Que immundicias son essas Moysen Santo? *id est idola eorũ*: vnos idolos: y vnas imagines q̃ tenian. Pues essas erã suziedad? no erã de oro y de plata? no erã de maderas y piedras preciosissimas? Si por cierto: *lignũ lapides, argentum, aurumq.* pero temãlas para adorarlas, *colebant*: y como en esso auia pecado, no ay plata, no ay oro, no ay piedras preciosas, q̃ si se les junta culpa, no sean cieno immundo, y lodaçal abominable; *Abominationes, & sordes*. De suerte q̃ quãdovos adorays el oro y plata por vuestra codicia,

Digitized by Google

la piedra de vuestra dureza, el leño seco de vuestra poca charidad, poca misericordia, biē podeys entēder q̄ estays de lodo, atollado y metido en el hasta los ojos: *Hæc sunt quæ coinquinant hominem*. Pues Dios q̄ en todas cosas es tā amigo de limpieza, y aun en las q̄ erā de menos importancia (solo por ser figuras desta) puso tan gran cuydado en la ley vieja de la principal y essencial que es la del alma, del fin à que se ordenauan tantos medios no era possible (venido al mundo) descuydarse; no era possible que dexasse de fauorecerla y estimarla mucho. Y assi vereys q̄ entre todas las bienauenturanças, q̄ en nuestro Euangelio va contando, sola esta parece q̄ le lleua los ojos tras si; y prometiendo a las demas diuersos premios, cielo, tierra, consuelo, hartura misericordia, &c. a solos los q̄ tiene limpias sus almas de peccado, les promete su vista cara a cara: *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt*: fauor en que reparò aqui la Glossa agudamente *Maiorem autem* (dize) *remunerationem isti habent, quam primi: sicut qui in curia Regis nō solùm prandet, sed etiam faciem eius videt*, que quanto es mayor priuāça el ser vno de la camara del Rey, y de los q̄ assisten siempre en su presencia, que no el residir en la corte, aunque sea comiendo en ella a costa suya: tanto es mayor el premio desta bienauenturança, que ninguno otro de todas las demas que han precedido.

Glossa.

Segundo Pensamiento.

§. II.

QVoniam ipsi Deum videbunt. Pero quando Christo no declarara tanto las excelēcias y ventajas deste premio: de ser los peccados cosa tā suzia y tan abominable como dexamos dicho, se seguia por buena consequencia, que solos los que estuuieren limpios de ellos podrā llegar a ver a Dios, y no otros ningunos. La razō es llana: para ver a Dios es menester tener los ojos claros, sin nube, sin mota, sin cosa que pueda obscurecerlos ni turbarlos *Mundus enim Deus à mūdo oculo conspicitur*, dize san Hieronymo: pues quien no solamente tuuiere nube, ò mota, sino las pellas de barro de sus culpas, la immundicia y suziedad de sus delictos, claro està que no podra ver a Dios, ni aun a los hombres: con vn muladar en los ojos, como puede estar, sino ciego? Y assi es, que lo son todos los pecadores: *Cæci sunt, & duces cæcorum*, dixo Christo de los Phariseos, y vniuersalmente

Hier. su. Matt. c.

Mat. 15

Sapient. 1. mente el Sabio de todos, que *Excæcauit illos malitia eorum*, que a qualquier pecador, por el mismo caso que lo sea, le ciegan sus pecados. No os acordays de aquellos ciudadanos de Sodoma, Genesis 19. que por sus culpas quedaron milagrosamente ciegos? Gen. 19. *Omnes qui foris erant percusserunt cæcitate à minimo vsque ad maximum*, dize el Texto Sagrado. Pues otro tanto les sucede a todos los pecadores, por lo menos en los entendimientos. † Estaua vna vez acossado el santo Rey Dauid, que le trahian a maltraer sus enemigos, y temeroso de que le ganassen la victoria, viendose (a su parecer) oluidado de Dios, y consiguientemẽte expuesto a mil peligros, y entre el temor y esperança que tenia, pusose en el Psalmo 12. a darle algunas quexas amorosas, y pedirle su ayuda, y su socorro: Psal. 12. *Vsque quo Domine obliuisceris me in finem?* Hasta quando Señor os pensays oluidar de mi remedio? hasta quando me torceys, como enojado, el rostro; y parece que os andays escõdido, por no verme? *Vsque quo auertis faciem tuam a me?* De dia me hazen guerra y atormentan mis contrarios, de noche mis proprias imaginaciones y cuydados, como es possible, que pueda yo durar con esta vida: *Quandiu ponam consilium in anima mea, & dolorem in corde meo per diem?* finalmente Señor, si no me socorreys sera fuerça que lleue la mejor parte mi contrario: *Vsque quo exaltabitur inimicus meus super me?* Ya se comiença a tener por vencedor, y no trata sino de mofar de mi, y menospreciarme: por tanto, *Respice & exaudi me Domine Deus meus*, mirad Señor mi necessidad, y oyd mi peticion, y otorgadme el fauor q̃ os suplicare, y despues de todas estas razones y preambulos, quãdo parece que le auia de pedir a Dios vn gran socorro, no le dize mas de que le haga merced de darle vista: *Illumina oculos meos*: que le alumbre los ojos, y no permita q̃ venga a quedar ciego. Pues santo Rey, estaysos quexando de que vuestro enemigo os tiene, sino el cuchillo a la garganta, alomenos el pie sobre el pescueço: *Vsquequo exaltabitur inimicus meus super me?* que os lleua de vencida, y os trae menospreciado y abatido: y en medio de esse aprieto, quãdo parece que auiades menester vn gran socorro, no le pedis otra cosa a Dios, mas de que os conserue la vista de los ojos? *illumina oculos meos?* para esso solo le haziades tantas preuenciones? de que pensays que os podra seruir essa mer-

Digitized by Google

merced, quãdo os la otorgue, sino quando mucho de que veays mas claramente vuestra afrenta? No lo entendeys, dize Dauid, que para lo que yo pido la vista, es para assegurar la victoria por mi parte: *Ne quando dicat inimicus meus: præualui aduersus eum*, paraq̃ no pueda llegar mi enemigo a preualecer contra mi, ni a derribarme. Pues que enemigo es este, de quien le parece a Dauid, q̃ mientras no estuuiere ciego, esta seguro? El Paraphraste Chaldeo, con quien concuerdan algunos Rabinos, lo declara estremadamente a mi proposito: *Ne quando dicat fomes peccati prauus, seu peccatum, dominatus sum ei*. Porque no pueda dezir el pecado en ningun tiempo, que se ha señoreado de mi, y preualecido. De suerte, que el pecado es el enemigo, de quien habla Dauid, y de quien se vehia acossado, y perseguido, y paraque esse no le vença ni derribe: *Ne quando dicat inimicus meus: præualui aduersus eum*, le pide a Dios que le conserue la vista, y que le alumbre. *Illumina oculos meos*. Que puede ser esso? sino que sabe el santo Rey Dauid, que el primer daño que esse enemigo nos haze, es cegarnos: *Excæcauit illos malitia eorum*: y que mientras nos asseguraremos de esse, es impossible que nos haga otro ninguno.

Vide Genebrard. in Psal. 12. c. 5 Chaldæ.

En el Psalmo 34. nos da el mismo Propheta Rey otro estremado lugar a este proposito. Ponese a echar a sus enemigos maldiciones, no ya al pecado, como en el Psalm. 12. sino a los pecadores, que por lo que temian de el le perseguiã tãbien, y le andauã armãdo çancadillas, * y vna de las q̃ mas particular y encarecidamente pide que les cayga, es: *Veniat illi laqueus, quem ignorat, & captio quam abscondit apprehendat eum*, caygan en el laço que ignoran, en la trampa que ellos proprios escondierõ para coger al justo. Propheta santo, no veys q̃ parece q̃ tienen contradicion essas palabras? si hablays del laço que escõdieron ellos proprios, *captio quam abscondit*, como pueden ignorarle? como es possible q̃ sea, *laqueus quem ignorat?* aun si se les vuiera caydo por inaduertécia de las manos, ò si le vuieran puesto acaso, y descuydadamente, norabuena, pero *quã abscondit* el que escondierõ, cosa que de suyo requiere particular cuydado como la puedẽ ignorar humanamẽte? Como? si fueran justos de ninguna manera; pero siendo pecadores ellos, y sus obras pecados, essa misma malicia los ciega: *Excæcauit illos malitia eorum*, y las cosas

Psal. 34.

cosas en que ponen mas cuydado, essas son las que ignorã mas y menos saben: *Laqueus quem ignorat, captio quam abscondit*, en ninguna cosa saben lo que se hazen.

§. III.

Y Asi vereys que ordinariamente las hazen todas al reues, todas trocadas. Escuchad otro verso del mismo Dauid, q̃ es el primero del primer Psalmo del Psalterio: *Beatus vir qui non abijt in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit*. Bienauenturado el varõ q̃ no anda en el consistorio de los malos, ni està en el camino de los pecadores. No notays como trueca los verbos el Propheta? estar en el camino, y andar en el consistorio. No parece q̃ auia de dezir, sino al contrario, andar en el camino, pues se hizo para esso, y estarse en el consejo muy de espacio, para tomarle, y mirar lo q̃ se ha de hazer. Asi es verdad si hablara del camino y consejo de los justos: pero *in consilio impiorum, & in via peccatorum*, en el cõsejo y camino de los malos, todo ha de yr al reues, porque todas sus cosas las hazen ellos siempre de essa suerte. † El bienauenturado san Basilio, de quiẽ lo trae en su Catena Daniel Barbaro, pondera otra cosa mas en este verso, q̃ haze no menos que la passada a mi proposito: y es, q̃ los pecadores hazẽ del camino termino, y auiendoseles dado esta vida, no mas de por camino ò senda para la otra: *dum in hac vita sumus peregrinamur ad Dominum*, quierẽ hazer alto aqui, y auezindarse en ella muy de assiẽto, *& instant in via*, de la misma manera tratã de echar rayzes en la tierra, como si no fueran criados para el cielo: y yo asseguro, que si vuieran de hazer asiento acà, ellos procuraran passar muy de corrida.

Psal. 1.

Daniel Barbaro.
2. ad Cor. 5.
Basilius.

Pero aun os tengo de dezir otro mejor lugar: y ya q̃ Dauid nos ha hecho el plato estos dos parafos, no sera razon dexarle hasta acabarlos: *Ecce parturijt iniustitiam, concepit dolorem*; dize en el Psal. 7. hablando de los pecadores: *Ecce*: veyslos ay. Que hemos de ver santo Rey? Que? que *parturijt iniustitiam, concepit dolorem*, lo primero q̃ paren injusticias, y lo segundo, q̃ despues de auer parido, conciben dolores y tormento. Pregunto yo, qual es primero, el cõcebir, ò el parir lo concebido? No està claro, q̃ ha de ser el concepto antes q̃ el parto? *concipies in vtero, & paries filium*, le dixo el Angel a la Virgen. Luc. 1. cõcebiras primero, y despues pariras: esse orden se ha de guardar, para que

Psal. 7.

que se hagan ambas cosas al derecho. Cõ todo esso hablãdo de los pecadores dize el Propheta que lo hazen al reues, y que tienen primero el parto: *Parturijt iniustitiam*, y después de parido lo conciben: *Concepit dolorem*: Nunca aueys visto vnos hombres arrojadizos sin consejo, que primero hazen la cosa que la piensen? primero dan la cuchillada, ò el bofeton al otro, que deliberẽ sobre si sera bien hecho, ò mal el darla? Pues esso es parir el agrauio ageno: *Parturijt iniustitiam*: antes que formen de el concepto proprio: *Concepit dolorem*: que auiendo de ser lo primero de el concebir, ellos lo guardan al reues para la postre.

Deste yerro se les sigue otro no menos en su daño, y es que conciben con dolor: *Concepit dolorem*, al reues de quantas criaturas tiene el mundo. Conforme a las leyes de la naturaleza, el dolor solamente està en el parto: essa sola fue la pena, q̃ le dio Dios a nuestra madre Eua por su culpa.
Gen. 3. Genesis 3. *in dolore paries filios*; pero en el concebir, antes parece que puso particular deleyte: ceuo necessario paraq̃ la torpeza de aquel acto no impidiesse la multiplicaciõ de las especies. Pues tambien en esto, dize el Psalmista que son hechos al reues los pecadores, que si algun gusto tiene es el parto, quando, *Parturijt iniustitiam*: quando cumplen su voluntad a costa de otros; pero despues al cõcebir esse pecado, en verdad que es cõ dolor, y con tormento: *Concepit dolorem*, echan de ver lo que hã hecho, y el mismo conocimiẽto de sus culpas les comiença desde luego a dar la pena. No veys que al reues que van en todo? En que va esso? En que no ven ni saben lo que hazen; *Cæci sunt, & duces cæcorum*, son ciegos, como pueden acertar con nada? *Excæcauit illos malitia eorum*; su malicia es el poluo y el lodo que los ciega. Pues si esta suziedad de sus pecados los tiene tales, aun para las cosas de acà abaxo, para las mismas en que tratan y se enlodã; que sera para las soberanas y diuinas? que para ver a Dios allà en el cielo? No tiene duda, sino que solamente le pueden ver las almas limpias, los entendimientos que estan puros y claros: *Mundus enim Deus, à mundo oculo conspicitur*, y no de otro ninguno. Psal. 40.

§. IIII.

PEro el q̃ lo estuuiere por el contrario, yo os asseguro que no dexe de verle: *Me autem propter innocentiam suscepisti* Psal. 40.
(dize

(dize el Propheta Rey en el Psalmo quarenta) por mi innocencia Señor? por mi limpieza me admitistes a lo interior de vuestra casa. Y q̃ mas? *Et confirmasti me in conspectu tuo in æternum*, y poniendome delante de vos me assegurastes vuestra vista para siẽpre. Es regla certissima tras la puridad y limpieza de consciencia, tras la guarda de los mandamientos, tras tener el alma limpia de peccado; seguirse luego la vista de Dios, sin que para alcançarla sea menester hazer mas que esso.

Quando Christo nuestro bien estaua ya de partida para el cielo (digo para la Cruz, que fue la posta en que anduuo esse camino) entre otras razones que dixo, para consuelo, en su despedida a los Apostoles, vna fue, que no tuuiessẽ pena de su muerte, porque aũque muriesse para los demas del mundo; pero los que le amassen no por esso le dexarian de ver despues clara y manifiestamente: *Ego diligam eos, & manifestabo eis me ipsum*. Los dicipulos, que aun no estauan entonces tan enterados en las cosas de Dios, ni tan perfectamente en ellas, repararon en esto, y naciendo de la priuacion el apetito de saber, como podia ser cosa al parecer humano tan dificultosa; preguntòle vno: *Magister, quid factum est, quia manifestaturus es nobis te ipsum, & non mundo*? Maestro, que quiere dezir que os hemos de ver nosotros, y no el mundo? como puede ser esso? Responde Christo: *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit*, lo que ay en esso es, que los q̃ me amaren guardaran mis mãdamientos. No es esso lo que os preguntan Señor, no quieren saber que han de hazer de su parte los que os amaren, sino que aueys de hazer vos de la vuestra para manifestaros a ellos solos, y no a los demas? como puede ser que os vean ellos, y no el mundo? *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit*. No ay mas razon de que ellos solos guardaran mis mandamientos. Pues es possible que esso basta para veros? Si que la vista de Dios no la puede estoruar otra cosa que el peccado; y en no le auiendo, qualquiera podra dezir lo que Dauid, que *Propter innocentiam cõfirmasti me in conspectu tuo in æternum*; que en presentando los titulos de la inocencia, luego se nos haze colacion de el beneficio de la vision beatifica. Por esso Christo se le assegura a todos los que le amaren; y por el mismo caso que guarden sus mandamientos; *Sermonem meum seruabit*, dize, que le verã clara y manifiestamente,

Ioan. 14.

te, *& manifestabo ei me ipsum.*

En el Discurso q̃ viene hemos de boluer a tocar esse mismo punto, para alli offrezco otros dos lugares de ingenio a los curiosos, pero entre tanto, cerraremos este pensamiẽto con vno de Dauid viejo en parte, pero renouado de suerte que ya es otro. Introduze el Propheta vn hombre que està llamando a la aldaua en casa de Dios, a las puertas del cielo, que quiere que se las abran, y entrar a verle la cara: *quærentium faciem Dei Iacob*, y porque le preguntan de allà dentro, que quien llama? parece que quiere desencasar las puertas de sus quicios, segun se da priessa a dezirlo claramẽte: *attollite portas principes vestras, & eleuamini portæ æternales*: quitad señores essas puertas, leuãtaldas, ò leuantense ellas, y no contento con dezirlo vna vez, lo repite otra: *attollite portas, principes vestras, &c.* Pues Dauid, a casa de Dios se vsa llegar con tanta colera, q̃ no os contentays cõ que abran las puertas, sino q̃ las quiten y las leuãten de su assiento? quien es el que ha de entrar, que quereys que le den tan franco el passo? Leed tres ò quatro versos mas arriba, y vereys lo: *Innocens manibus, & mundo corde*, vn innocente en las obras, y limpio en los affectos de su alma. Innocente viene, y a ver la cara de Dios? abranle luego, sino parece la llaue, derribense las puertas: *Attollite portas, principes vestras*, y sino vuiere quien las derribe, ellas mismas se salgan de sus quicios: *& eleuamini portæ æternales*, que menos inconueniente es esse, que estar vn innocente, vno que tiene pura y limpia la consciencia, sin alcançar la vista de Dios, que busca y dessea tanto: *quærentium faciem Dei Iacob*. Tan gran derecho tienẽ a verle los limpios de pecados: *Propter innonocentiam*, que en estandolo, no es menester otra razõ, por essa sola: *Confirmasti me in conspectu tuo in æternum.* † Quedan confirmados ante el acatamiẽto y vista de Dios perpetuamente.

Psal. 23.

§. V.

MVcho hemos dicho; pero poco se nos ha de hazer, mientras no cortaremos la pluma mas delgada, miẽtras no probaremos que la limpieza de coraçon, el estar innocentes y libres de pecado, no solamẽte nos lleua a que veamos a Dios allà en el cielo, sino que nos haze ser el mismo cielo, el mismo parayso, sino dezidme, que es cielo, sino la corte de Dios, donde el reside? *Verbum caro factum est, & habi-* Ioan. 1.

Digitized by Google

habitauit in nobis, dixo el Euangelista S. Iuan, que vino Dios a la tierra y viuio en ella. Quereys saber q̃ se siguio de ay? El mismo lo dize, *& vidimus gloriam eius*: que por el mismo caso quedò la tierra hecha cielo, y vimos en mitad de ella la gloria. Es cosa clara: porque si dõde està el Rey, como soleys dezir acà, va la corte, dõde està Dios, q̃ puede ser sino gloria y parayso? Pues agora quereys saber que es vna alma pura y limpia de pecado? es el assiento adonde tiene Dios su casa y corte: *Anima iusti sedes est sapientiæ*, colegid de ay q̃ le falta para cielo? Por esso el Apostol san Pablo en el primer capitulo de la segũda carta q̃ escriuo a lo de Corintho, dize que *gloria nostra hæc est: testimonium conscientiæ nostræ*: que en teniendo pura y limpia la consciencia, en no nos acusando de culpa ni pecado, estamos hechos vn parayso y vna gloria, *gloria nostra hæc est*, que esso es lo que nos mete el cielo por las puertas de nuestra alma, esso por mejor dezir lo q̃ haze a nuestras proprias almas cielo. Que puede ser bastãte a tal, Apostol santo? que? *Testimonium conscientiæ nostræ*, la innocencia de vida, la seguridad y pureza de consciencia, esso es quien puede hazer tales milagros.

2. ad Cor. 1.

Preguntanle los Phariseos a Christo, Lucæ. 17. Que tan presto auia de començar a florecer su Reyno? *Magister quando veniet Regnum Dei?* quãdo vendra, quando començaremos a gozarle? y lo que les responde es, que no se cansen en buscarle en otras partes: *Ecce enim Regnum Dei intra vos est*; porque les haze saber, que le tienen dentro de si mismos. Por cierto Señor a poco se estiende la jurisdicion de vuestro Reyno, si todo el cabe dentro de terminos y lindes tan estrechos: *intra vos*? dentro de vn cuerpo humano quereys que quepa vn Reyno entero, y mas vn Reyno tan grande como el vuestro? Si dixerades al reues: *Vos estis intra Regnum meum*, que ya los hombres estauan dentro de vuestro Reyno: en hora buena, que esso es lo que experimentamos a cada passo, y lo que se vsa: pero que vuestro Reyno estè dentro de los hombres: *Regnum meum intra vos*, cosa parece dificultosa de creer, y aun impossible. Agora mirad que Reyno es el de Christo, y de ay coligireys como se han de entender estas palabras: *Regnum meum non est in hoc mundo*, le dixo el mismo a Pilatos. Ioan. 18. Mi Reyno no es deste mũdo, no es Reyno de la tierra: luego segun esto bien se infiere,

Luc. 17.

Ioan. 18.

re, que ha de venir a ser Reyno de el cielo: *Cælum cæli Domino*; esse es el que el escogio por proprio suyo: y de donde se intitula Rey cõ mucho gusto: *Domine Deus Rex cælestis.* Pues esse Reyno es el que dize, que està dentro de nosotros: *Regnum Dei intra vos est*; el cielo, la gloria, porque por el mismo caso, que estemos libres y limpios de pecado, passa el su cielo y su corte a nuestras almas: *Anima iusti sedes est sapientiæ.*

Psal.

Vn lugar del capitulo primero de los Cãtares dexamos ponderado atras a otro proposito, que con mudarle vn poco podria tambien hazer muy bien a este. Preguntale la Esposa al Esposo, donde le podra hallar, porque dessea yrle a buscar, y no querria andar perdida por los campos: *Indica mihi, quem diligit anima mea, vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam post greges sodaliũ tuorum.* Auisadme querido de mi coraçon, adonde vays a sestear con vuestro hato, no sea que me vaya perdida a otros apriscos, y que dexada la mia ande de cabaña en cabaña, sin hallaros. Y lo que le responde a esto el Esposo es: *Si ignoras te, ò pulcherrima mulierum, egredere & abi*: sino te conoces, ò hermosissima entre todas las mugeres, no ay sino que te salgas de casa, y q̃ te vayas. Philon Arçobispo de Carpathia, Origines, Casiodoro, y otros Padres piensan que estas palabras del Esposo fueron de sacudimiẽto, y despedida? como reprehendiendo a la Esposa, de que no tenia conocimiento proprio, y que por falta del la despedia Dios, y la mandaua salirse de su casa: *Egredere & abi.* Pero nuestro doctissimo Alano, Ruperto, Iacobo Christopolitano, y otros muchos son de opinion cõtraria, y siẽten que antes le respõdio directa y amorosamente a su pregunta: *Non ad reprehendendam sponsam, sed ad ei benignè indicandum quod quæsierat*: Y esta exposicion siguen muchos de los Rabinos, y la prefieren a la passada los mas de los modernos. Pues valame Dios, lo q̃ la Esposa auia preguntado no era adonde residia el Esposo? adonde estaua: *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes?* Pues que tiene que ver cõ esso el dezirle si se conoce, ò no se conoce? *Si ignoras te*? y aun ay echareys de ver quan cierto es el residir Dios en las almas de los justos; pues quando le preguntan el lugar adõde està para buscarle, no sabe dar otras señas, sino es essas: *si ignoras te*: y de essa suerte siẽten los Doctores, que respondio directamẽte a la pregũta.

Lib. 2. discur. 2. §. 1.

Cant. 1.

Philon. Car. Orige. Casiodor.

Alanus. Rupert. Christ. Vide Mart. debet. sect. 2. §. 2 versic. 8.

Como

Como quien dize, si no te conoces, ni sabes a ti misma, tampoco conoces el lugar donde yo abito: y en esse caso, bien puedes salir, y andar, como dizes, vagando en busca mia, *egredere & abi*, pero si te conoces, y sabes q̃ eres, *pulcherrima mulierũ*, hermosissima a mis ojos, sin mancha, ò fealdad ninguna de culpa, ni pecado, que has menester vagar, ni salir fuera? en ti misma me hallaras, que ay es donde yo resido, y donde abito: *anima iusti, sedes est sapientiæ*. * Pues si nuestra bienauenturança consiste en ver a Dios, y para impetrar esse beneficio, son los titulos de la innocencia tan bastantes, sino solamente nos lleua a que le veamos, sino que es la piedra iman tras que el se viene, hasta auenzindarse, y residir en nuestras almas: *Beati mundo corde*: Bienauenturados los que tienen limpia el alma, por la razon mas adequada, y mas formal que puede darse: *Quoniam ipsi Deum videbunt*.

Tercer Pensamiento.

§. VI.

Chrysost. hom. 15. in Mat. Theophyl. De otra manera entiendẽ esta limpieza el bienauẽturado Doctor S. Iuan Chrysostomo, y Theophilato, aplicandola no generalmẽte a todas las virtudes, sino a sola la castidad, y continẽcia, que por librarnos de las torpezas de la carne, suele tener este nombre en la Escritura. 1. Reg. 21. Preguntale Abimelech a David: *Si mundi sunt pueri*. Si venian limpios y mundos sus soldados? y respondele: *Et quidem, si de mulieribus agitur abstinuimus ab heri, & nudius tertius*. Tres dias ha que no llegaron a muger, con solo esso le parecio q̃ estauan limpios. Al contrario, el vicio de la deshonestidad se llama con nombre de immundicia a cada passo. Ad Galatas, *Manifesta sunt autem opera carnis, quæ sunt fornicatio, immũditia, impudicitia, &c.* Apoca. 17. *Habebat in manu poculũ plenũ immunditia fornicationis eius*. Y en otras mil partes. Pues de los q̃ estan limpios desta immundicia, entiẽden san Chrysostomo, y Theophylato, el, *Beati mundo corde*: q̃ reza nuestra bienauenturança. Y añade mas Theophylato la razon diziẽdo, que *Castitas, & continẽntia mentem maximè capacem reddunt visionis, & cognitionis diuinæ*. Que la castidad aclara mucho los ojos del entendimiento, para poder ver, y entender a Dios con ellos. *1. Reg. 21. Ad Gal. 5. Apoc. 17. Theophyl.*

Muchas grandezas hallo yo dichas en alabança de esta virtud, y algunas mas, q̃ por ventura pueden añadirse, en otra parte se ofrecera ocasion en q̃

 de-

Digitized by Google

dezirlas; pero entre todas, ninguna a mi parecer tã grãde como la q̃ (siguiẽdo esta exposiciõ) se saca de nuestra bienauẽturança q̃ quãdo Dios a todas las demas virtudes tales, tãtas y tan grãdes las paga cõ bienauẽturanças disfraçadas: *Ipsi saturabuntur ipsi consolabuntur, ipsorũ est regnũ cælorũ, &c.* Todos disfraçes de la gloria, reboços de la vision beatifica, a sola la castidad le promete su cara descubierta: *Quoniam ipsi Deum videbunt.* Y quando parece q̃ se recata de los demas, y que anda rodeando el descubrirseles; a sola ella le dize que abra los ojos, y le mire; sin duda q̃ deue de ser muy de su casa. Leuãtese la pobreza con el cielo, la mansedumbre cõ la tierra, las lagrimas cõ el cõsuelo, la hambre con la hartura, y todas las demas virtudes con sus premios; que si les faltasse el de la castidad, ni por el cielo, ni por la tierra, ni por quanto se encierra en el, ni en ella, no me daria el agua de dos lagrimas: *Quid enim mihi est in cælo? & à te quid volui super terram?* sin ver a Dios, todo lo demas es nada. Psal.72. Y no por esto digo, que a las demas virtudes no se les promete el mismo premio; pero digo que a todas les haze la promesa por rodeos, a sola la castidad le dize claramẽte: *Quoniam ipsi Deum videbunt.* Que ella es la que ha de ver a Dios? O fauor sobre todos los fauores! gracia sobre todas las gracias, y merced sobre todas las mercedes! La vista de Dios, q̃ es el premio essencial de todas nuestras obras, se le promete a la castidad, como particular y proprio suyo; quien duda sino q̃ es esso quererla balançar cõ todas ellas? La vista de Dios en quiẽ cõsiste formalissimamente nuestra bienauẽturança, es la parte que le toca a la castidad, en la parti[ci]a que hazẽ las virtudes del premio que el les tiene aparejado; q̃ les dexara a las demas, si no fuera tan dadiuosa, que despues de esso quisiera, que entraran todas a la parte. La vista de Dios, adonde con dificultad entran los confessores, digo, atrancando por mil, que se les ofrecian a cada passo en este mundo; que a los penitentes les cuesta gran parte de su sangre, y a los martires no menos que las vidas; en essa se entran los castos a pie llano. La vista de Dios, que los Angeles mismos la dessean: *In quem desiderant Angeli prospicere,* 1.Pet.1. y no solamente ver, sino aun mirarle, esso quiere dezir *prospicere,* essa la gozan en quieta y pacifica possession los castos: *Beati mũdo corde.* Bienauenturados los que lo son, que tanto alcançã. Y assi vereys (en confirmacion,

Digitized by Google

cio n,y añadidura de la dicho) que no ay virtud mas pegada, ni tanto a Dios,como esta: *Hi sunt, qui cum mulieribus non sunt coinquinati, hi sequuntur Agnum quocunq; ierit*; dize el castissimo Apostol y Euangelista S.Iuan; que los que no se ensuzian en el vicio de la deshonestidad siguen al cordero por qualquier,y aqualquier parte que vaya:*quocunque ierit*. Siga el martyr aChristo por los passos de la Cruz; el Confessor por los de sus ayunos, y oraciones; el Doctor y Pôtifice por los de su predicacion, estos en hazer milagros, y aquellos en obras de charidad y de misericordia: pero seguirle por donde quiera, por todos essos passos, y por los de la limpieza juntamente: solos los castos son los que lo alcançan, solos ellos,*Sequuntur agnum quocunque ierit*: en la muerte de Cruz, mortificando en la de Christo sus passiones.2.ad Corinth.4. *Mortificationem Domini nostri Iesu Christi in corpore nostro circunferentes*. En los ayunos, y oraciones, porque estos son los medios con que se libran del vicio de la deshonestidad y no otros.*Hoc genus dæmoniorum non eycitur nisi in oratione, & ieiunio*, dixo Christo. Matth.17. y comunmente lo entienden deste vicio: en la predicacion, porq̃ su buen exemplo es la razon mas efficaz de todas: *Sermo viuus,& efficax exemplum*:en los milagros, pues ninguno mayor que hazer en carne humana vida Angelica; en las obras de misericordia, pues la saben tener de sus almas, no ensuziandolas; que es la primera misericordia, y la mayor de todas: *Hi sequuntur agnum quocunque ierit*. † Estos son los que siguen en todas partes el cordero;estos los q̃ no se apartan de el en ningun cabo, * pues a todos essos passos añaden los de la castidad y la limpieza:y si le siguen en tantas partes,y en ninguna se apartan de su lado, si le traen siempre a vista,y no le pierden nunca de la suya: *Beati mundo corde,quoniã ipsi Deum videbunt*. Y esto basta de passo en gracia de la exposicion de san Chrysostomo,aũ que no entiendo que es la literal,ni rigurosa.

Apoc.14. | 2.ad Cor.4 | Mat. 17. | Ec

Aplicacion del Discurso a san Bernardo.

§. VII.

CAmpo es este de la puridad y limpieza en que pudieramos tender la pluma, y vuiera bien que dezir de nuestro glorioso Padre san Bernardo;

nardo; pues assi en la general, que se opone a la immundicia de todos los pecados, como en la particular, que nos limpia de los deshonestos y torpes de la carne, fue vn singularissimo dechado de limpieza; y aun hasta en la exterior (con ser de menos importancia) se lee en su vida, que siēdo amicissimo de pobreza en los vestidos, la suziedad jamas la pudo ver en ellos: *Paupertas ei in vestibus placuit, sordes nunquam*. Pero pues no se puede dezir todo, solamente harè mencion aqui de la mudança de su habito, y nuestro de negro en blanco, de la ocasion q̄ vuo para hazerla, y de la suma puridad que de ella se colige, no solamente en san Bernardo, pero aun de recudida, en toda su orden.

Lib. 3. vitæ. cap. 2.

Quando, y porque aya mudado nuestra Cōgregaciō Cisterciense el habito, no conuienen en ello los Autores. El Padre fray Iuan Aluaro Monge de la Orden, y hijo del Monasterio de Veruela, en vn libro que escriuio de la vida de nuestro Padre san Bernardo, dize, que en tiempo suyo, estando vna vez en Claraual, y en el Coro con sus Monges, milagrosamente se boluieron los habitos de todos blancos, de negros q̄ antes erā, y a este parecer (puesto que el no le confirma mas de con la tradicion que dize auer antigua) fauorece mucho vn Breue de nuestro Beatissimo Padre Clemente VIII. expedido en fauor de la nueua Congregacion de san Bernardo de penitencia, tā celebre por su santidad en toda Europa, en q̄ les concede, q̄ no estèn obligados a traer en el habito ninguna cosa negra; atento a que en el milagro q̄ sucedio cerca de la mudança del color, no se sabe q̄ quedasse ninguna que lo fuesse, sino que todos los habitos de los Monges mudaron su color de negro en blanco.

F. Ioan Alnarus.

Clemen. 8.

El Padre Fray Bernardo de Brito en el primer Tomo de su Chronica, libro primo, capit. 10. y el Padre fray Athanasio Lobera en la vida que escriuio de san Froylan, capitulo 17. dizen que esta mudança se hizo en tiempo de nuestro Padre san Alberico, segūdo Abad de Cister, y consiguientemente antes q̄ tomasse el habito nuestro Padre San Bernardo. Esto quanto al tiēpo. Quanto al motiuo sienten, que fue por expressa reuelacion y mādato de la Reyna de los Angeles, sin que en ello interuiniesse otro milagro. En cuya confimacion hazen vnas palabras del insigne y santo Abad de Cister Ioan decimo, cuyas excelentes virtudes

Brito.

Lobera.

Bonifa. Simone. tudes cuenta Bonifacio Simoneta lib. 3. persecutionum Ecclesiasticarum. Epistola 19. y cuya santidad confirma nuestro beatissimo Padre Innocencio Papa VIII. en vn priuilegio q̃ anda entre los de la Orden, tom. 1. priuilegio 121. nu. 1.) que en la exhortacion q̃ hizo a todos los Abades y Mõges de la Orden (anda impressa en los mismos priuilegios, tomo primo in fine) expressamente dize: *Nostra congregationis habitum tam Monachorum, quã Sanctimonialium tradidisse fertur Virgo Beata:* que nuestro habito, asi el de los Monges, como el de las Monjas, fue dado por la Reyna de los Angeles. Y lo mismo dize en la Chronica que hizo de los Abades de Cister, testificando tambiẽ, que fue el que recibio este fauor san Alberico.

Innocen. VIII.

Ioã. Gener. Ciste.

F. Ludouic. Bernald. Esto mismo siente nuestro Reuerẽdissimo Padre el Maestro Fray Luys Bernaldo de Quiros en su Republica Monastica, lib. 5. sobre el cap. 55. de la regla que es, *de vestimentis Fratrum*, y el P. fray Bernabe de Montaluo, tom. 1. lib. 1. capit. 68. aũque en el modo, son de opinion, que fuera de la reuelacion vuo otro particular milagro, ò baxando la Virgen del cielo la propria cogulla q̃ dio a san Alberico, ò haziẽdo (lo que dezia el primer parecer, aunque en diuerso tiẽpo) que las cogullas de todos los Mõges se boluiessen milagrosamente blancas. Qual destas opiniones tenga mas verdad, no me toca a mi el examinarlo: y para lo que agora es menester, bastame, que el habito blanco, ò se le dio por orden del cielo a S. Bernardo en Claraual, ò a S. Alberico en Cister antes que lo tomasse, paraque desde el primer dia gozasse del blason de su innocencia.

Montaluo.

§. VIII.

PVes agora, quien no echa de ver la puridad y limpieza deste Santo. Pregunta Plutarco, en el libro de Iside, & Osiride, porque los Sacerdotes vsauan solamente ropas blancas: *Cur Sacerdotes candidis tantum vestibus vterentur?* y responde: *Id quidem factum quia immortalibus Dijs omnia pura, mandaq; conueniunt*, que la razon es, porque los Dioses no quierẽ cosa que no sea limpia y pura: de manera que la blancura es symbolo y significacion de la limpieza. Hablãdo Alciato de la differẽcia y variedad de los colores, en la Emblema 117. lo dize expressamente: Plutarc.

At sinceri animi, & mentis, stola candida puræ. Alciat.

Luego si a san Bernardo y a toda su familia, le da la Reyna del cielo essa librea, es porque sabe

sabe que viene bien con la sinceridad de sus costumbres. No
Gen. 1. dixo allà Moysen, que *Omne quod vocauit Adam ipsum est nomen eius*? que Adam puso sus proprios nombres a las cosas, y las llamò con ellos? pues que sera de las q̃ llama Dios: y que de las que llama su madre desde el cielo? Y si llamarselo de palabra bastara: el llamarselo por la obra, quien duda sino que sobra para que creamos, que esse es su proprio nombre? puro y limpio. Quando vn cauallero se señala por acà en alguna hazaña, aunq̃ tenga armas hõradas de sus antepassados, le suele dar el Rey aquellas en que particularmente se señalò por proprias suyas. San Bernardo mi Padre y toda su familia armas tenian antes, y tan hõradas como eran las de las lagrimas y penitencia en cãpo negro (esse era el color q̃ vestia la congregaciõ Cluniacense, de quiẽ salio la nuestra) quitòselas Dios, y pusoles en su lugar las de la puridad y limpieza en campo blanco: quien duda sino q̃ fue porque hizieron en esse particular grandes hazañas? Y aun me atreuo a dezir, que quãdo no las vuieren hecho, bastara solo el darles Dios essa diuisa, paraque de alli adelãte las hizieran, paraque desde entonces fueran limpissimos y puros en sus almas. En mandando el Rey cubrir a vno, luego soleys dezir, que le haze grãde: sabido de donde lo sacays; es, es de que lo puede hazer, y es aquella la señal en que se diferencian los grandes, de los q̃ no lo son: y pues le señala con ella, es indicio que quiere que le conozcã por tal de alli adelante. Pues segun esto, si Dios puede hazer limpios a los hõbres, y la señal mas conocida de limpieza es el color blanco, quien duda, sino q̃ el mandarsele vestir a los Monges de Cister, fue hazerlos limpios? y si esse mandato se despachò del cielo por milagro, que seran vnos limpios milagros, vnos milagros de puridad y de limpieza por todas las virtudes en comun, y en particular por la de la castidad: y si lo son: *Beati mundo corde*: bienauẽturado san Bernardo, y bienauenturados hijos suyos, que por tales medios asseguran el fin de su bienauẽturança: *Quoniam ipsi Deum videbunt*: purificando los ojos del alma en en esta vida par ver a Dios con ellos en la otra.

***)

DIS.

DISCVRSO XI.

Del pecado, y de la incompossibilidad que tiene con la bienauenturança, assi con las imaginadas desta vida, como con la verdadera de la eterna.

Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.

EN el discurso passado les dimos a los innocentes y limpios de pecado los titulos de la bienauenturança: resta agora que veamos en este, como ninguno otro puede ser admitido a ella. Y porque en esto de bienauenturanças ha auido gran multitud, y variedad de errores, y quãtos Philosofos tenia la ciega Gentilidad, en tãtas cosas la ponian, cada vno a la suya differente. Primero (reduziendolas todas a tres cabeças principales) prouarè, como el pecado nos cierra la puerta para todos los bienes de esta vida. Despues darè la verdadera razon porque nos priua de la bienauenturança, que es porque nos impossibilita de ver a Dios en la otra; y vltimamente (aun que de passo) traere vn lugar de Esayas, en que se vea como la innocẽcia y pureza nos hazen, por el contrario, señores de quanto bueno ay en el cielo, y en la tierra: bienauenturados en esta vida (si los bienes de ella pudieran hazer esso) y bienauenturados en la otra, porque pueda la vista de Dios beatificarnos.

Primer Pensamiẽto.

§. I.

SI de todas las cosas que ay criadas vuiessemos de entresacar algunas de las que comunmente estiman y precian mas los hombres: tres me parece a mi que lleuan a todas las otras la ventaja; estas son,

Eccl. 10. la hazienda, la honra, y la vida. La hazienda por vtil: *Pecuniæ obediunt omnia*, con ella podemos hazer quanto queremos, y no ha faltado quien diga, que para echar vn clauo a la rueda de la fortuna (negocio casi en opinion de todos impossible) no es menester mas que hazerle de oro.

Petro Arbiter. *Quisquis habet numos secura nauiget aura,*
Fortunamque suo temperet arbitrio.

Prou. 22. La honra por honesta: *Melius est nomen bonũ, quàm diuitiæ multæ*, dixo Salomon, q̃ merece primer lugar que las riquezas: y no va lexos de sentir Aristoteles lo mesmo, pues expressamente dize en el quarto de sus Eticas, que *Gloria est maximum externorum bonorum*, que es el mayor bien de todos quantos pueden allegarse nos. Finalmente la vida por la cosa mas dulce y mas delectable que tenemos: *Pellem pro pelle, & cuncta quæ habet homo dabit pro anima sua*. No ay perdida que no dè por bien empleada vn hombre a trueco de quedar con el pellejo, y sin honra y sin hazienda, con todo esso gustaua de viuir, el que rendido a los pies de su contrario le pedia.

Aristot.

Iob.c. 2.

Virgil. Ænei. 10. *Nihil, ò fortissime præter*
Hanc animam concede mihi, tuo cætera sunto.

De suerte que estas tres cosas siẽpre han sido tenidas de todos por las mas preciosas y de mas estima, que tenemos, por lo menos de las tejas abaxo: q̃ es lo que basta para mi proposito. Pero si aũ es menester cõfirmar esta eleccion cõ otro mejor voto, tengo en mi fauor el de la sabiduria, q̃ para hazer mercedes a todos los q̃ siguen sus vanderas no dize Salomõ q̃ echò mano de otras sino de estas. Prou. 3. *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius diuitiæ, & gloria*, en la mano derecha, *lõgitudo dierũ*: he ay la vida: y en la yzquierda, *diuitiæ*, he ay las riquezas: *& gloria*, he aqui la honra; sin que añada ni quite a estas tres cosas, sin q̃ le falte a ninguna, ni le sobre. Pues, supuesto esto, reduzgamos a ellas todas las otras, en que ponian su bienauenturãça los antiguos, el deleyte, la vengança, el descanso, &c. y echaremos de ver como en teniendo manchas las conciencias con pecados, es imposible alcançar bienauenturança, ni aun fingida: como, aun de burlas, no pueden ser bienauẽturados, sino solos los que estan limpios de culpas: *mundo corde*: finalmente como el

Prou. 3.

Digitized by Google

el peccado nos priua de quantos bienes podemos tener en esta vida y en la otra. Vamos poco a poco.

§. II.

LO primero priuanos del bien de la hazienda. No ay falta de agua que assi esterilize la tierra, como los peccados de los que la habitan: *Terram fructiferam in salsuginem, à malitia inhabitantium in ea.* Las heredades gruessas (dize Dauid) la tierra mas fertil y abundante se conuirtio en pedaços de campo sin prouecho. Quereys saber de donde nacio tan gran mudança? *A malitia inhabitantium in ea.* De la malicia de sus habitadores: es menester otro mal temporal adonde ay esse? *Pro eo quod non seruieris Domino Deo tuo* (dize Dios a su pueblo. Deu. 28.) *seruies inimicis tuis in fame, in siti, in nuditate, & in omni penuria.* Acabale de dezir, que si le siruiere, y guardare sus mandamientos, estaran todos ricos y sobrados: y luego al boluer de la hoja, trueca las manos, y tornando la sentẽcia por passiua a los desobediẽtes, y a los malos condenalos a perpetua esclauitud y captiuerio: *seruies.* No pudo auer mayor encarecimiento de pobreza: pues si los dexara libres, por mucha q̃ tuuieran, por lo menos no les repugnara el venir a enriquecerse poco a poco: no estuuieran impossibilitados de grangear y valerse por su pico: como lo hazen algunos, que de agugetas y alfileres adelantan su calidad, hasta llegar a tener muy gruesso trato: pero vn esclauo no puede tener aũ esperança; adquiera y grangee quãto quisiere, que nada es suyo: todo es del Señor a quien està adjudicado por drecho. Iem, que no dize que seruiran a algun señor afficionado, y que con la buena voluntad que les tiene les permita siquiera el vsufructo; sino a enemigos, y contrarios declarados *Seruies inimicis tuis*: al demonio, que esse solo es a quien llamamos por antonomasia, el enemigo, y esse es tambien el nombre q̃ tiene enlas diuinas letras. Mat. 13. *Inimicus homo hoc fecit.* Pues a esse enemigo hã de seruir los peccadores: *Seruies inimicis tuis:* y como tal los ha de matar de hãbre, secarlos de sed, y dexarselos elar de frio: *in fame, in siti, in nuditate:* enemigos crueles, y desapiadados, q̃ no les subuendran en nada a su trabajo, sino que los dexaran rebentar con el: *in omni penuria.* Que sera la causa de que venga el pueblo de Dios a tal miseria? Que? *Pro eo quod non seruieris Domino Deo tuo,* que otra puede ser sino sus culpas?

Psa. 106

Deu. 28

Mat. 13.

culpas? *à malitia inhabitantium in ea.*

† En el primer sermõ q̃ hizo S. Pedro Arçobispo de Rauena del hijo Prodigo pondera agudamente el modo por dõde vino a empobrecerse: *ipsi cœpit egere*, que no fue por auer le desheredado el padre de su hazienda (antes miẽtras no se la dio se conseruaua rico) sino por auerle hecho entrega de ella desde luego: *Filium data facit egere substantia* (dize el Santo) *quæ diuitem negata conseruabat*: la herencia que mientras no la tuuo le hazia rico, en entregandosela le empobrecio, y le hizo andar a mendigar de puerta en puerta: *cœpit egere.* Pues es possible que miẽtras no tenia nada estuuiesse rico y prospero: y agora que ha heredado llegue a tanta miseria y desuentura? en que puede yr esso? El mismo texto sagrado lo declara: y es el caso, q̃ mientras no tuuo hazienda viuia en casa de su padre, donde le criauan virtuoso y recogido, que mucho q̃ le sobrasse todo de essa suerte? Pero en haziendole el padre entrega de su parte *diuisit illis substantiam suam*: començò el a entregarse a todo genero de vicios y pecados: *viuẽdo luxuriose*: y en auiendo essos, dellos es de dõde se origina la pobreza: *à malitia inhabitantium in ea*: tan natural les es a las culpas este effecto, que dõde ellas estan, aun las mismas riquezas empobrecen: *data facit egere substantia*: y lo que se hizo para remedio cõtra la pobreza esso mismo es su fuẽte y su principio *cœpit egere.* *

Luc. 15. Petrus Chrysol.

§. III.

Tendamos los ojos de la cõsideraciõ por quãtas differẽcias ay de estados, y personas en el mundo (que no siẽpre ha de ser todo lugares de Escriptura, bien podemos hablar, alguna vez si quiera de lo q̃ experimentamos tan palpablemente) y hallaremos que en cada vno los mas recogidos estã mas sobrepuestos de ordinario: los viciosos, empeñados, y perdidos. Quereys saber la razon de esto pues es llana? Contadas son las virtudes para q̃ es menester sacar dinero de la bolsa; y no me contareys vicio que no os vaya gastando y consumiendo. El humilde con solo sentir baxamente de si cumple: el vanaglorioso, y el soberuio de fuerça ha de traer criados que le acompañen, galas q̃ le adornen, ha de comprar cauallos en q̃ rue, sumptuosas casas en que more, y todo lo ha de pagar a peso de oro. Para ser vno abstinente, no tiene necessidad de mas que comer poco: ay cosa mas barata? Pues mirad la carestia del vicio de

Digitized by Google

la gula: lo q̃ cuestan los manjares delicados? y aun los no delicados? los vinos preciosos? los guisados extraordinarios? y las enfermedades que se siguen de ellos?

Euripid. *Nam multos morbos fercula multa parant.*

Dixo vn Poëta, que no ay cosa mas cierta, que tras mucha comida, larga enfermedad. Passemos adelante. A quien en el mundo le ha costado dineros el ser casto? Pues a penas ha auido, ni ay hazieda gruessa en el, aquien el vicio de la deshonestidad no la tenga abrasada y consumida:

Mantu. Eccl. 3. *Quisquis amat, dominæ munuscula mittat oportet.*

Esta es la primera ley entre las decretales del amor, vnica regla del derecho que tienen las mugeres, y de los tuertos que padecen los hōbres por su causa. Y no solamēte se ha de dar a la persona a quien quereys bie sino que la criada os pide los chapines, la dueña el manto, la amiga la ropa, ò la vasquiña, todas os venden los fauores, y el pagezillo, ò tercera los villetes; finalmente no ay otra manera de querer y ser querido, sino es dando, y como dixo Ouidio, es sin duda que

Ouid. 2. de arte amandi. *Auro conciliatur amor.*

Que a la camara de este Rey no ay entrar sino con llaue dorada. No veys como todos los vicios son polilla y carcoma de la hazienda? no veys como todos la van chupādo por mil partes, hasta dexar al pobre pecador (lo q̃ llamays acà) sin cera en el oydo? Sola la auaricia es peccado vn poco guardoso y allegado; pero no por esso se puede dezir q̃ es rico el auariento, antes mas pobre q̃ todos; pues aun lo q̃ tiene le falta; y aūque lo aya menester no sabe aprouecharse de ello. Por esso san Hieronymo hablando de este vicio, dixo que. Hiero. in Prologo Bibli. ad Paulin. *Auaro tam deest quod habet, quam quod non habet*, que el auariento tan pobre es de lo que tiene, como de lo que no tiene, porque no le sirue de mas lo vno que lo otro. Al liberal si, q̃ lo gasta, y si es por amor de Dios. recibe mas q̃ da (como dexamos dicho) la bolsa se le hinche de lo q̃ saca de ella; y assi es impossible q̃ puedan nunca faltarle las riquezas; pero al auariento, no solamente le falta lo que gasta (si gasta algo) mas aun lo que le queda: tan poco tiene en lo vno como en lo otro: *Tam deest quod habet, quàm quod non habet*. De manera, que aun este vicio, que de suyo parece que athesora, en realidad de verdad empobrece tambien, y nos priua del biē de las riquezas. Pues agora, si la bienauenturāça consiste (en opinion

Disc. 9. §. 8.

Digitized by Google

opinion de algunos) en tener las, y el peccado (qualquiera que sea) nos priua de ellas, claro està q̃ (aun en esse falso error) no puede auer bienauẽturança con peccado, claro q̃ solos los que tuuieren sus almas innocentes, y sus consciencias limpias podrã gozar el titulo de bienauenturados: *Beati mundo corde.*

Segundo Pensamiento.

§. IIII.

VAmos a la honra, y veamos como tampoco es possible tenerla con peccado, como no puede assentar, sino es sobre alma limpia. Para prueua de lo qual supongo, que dos cosas a lo sumo se puedẽ requerir en ley de mundo, para que vno quede por infame declarado: la primera, que le succeda el caso de la infamia: y la segunda que se publique y q̃ se sepa. Este negocio de hõras, y de affrẽtas, de la manera q̃ estã recibidas en el mũdo, es vna entidad de razõ, de las q̃ llamã los logicos *cum fundamẽto in re*, (los q̃ no lo fuerẽ me perdonẽ q̃ es muy difficultoso para detenerme agora a declararlo) solo digo, que por ser de razon, tiene necessidad de entendimientos que la conozcan y la sepan, y por ser, *Cũ fundamento*, es menester que le tenga en la verdad, y que lo sea aquella que se entiende. Vn edificio hazese de cimiẽtos y paredes, los cimientos debaxo de tierra, y las paredes fuera de ella: si estas faltan, quedanse los cimientos enterradoos, sin auer quien aduierta, ni repare en ellos: y si ellos no se echaron, por muy altas que subã las paredes, daran al mejor tiempo consigo en el suelo. Esto mismo succede en lo que llaman los hombres affrẽtas y deshõras; rumor sin verdad son paredes sin cimiẽtos, no ayays miedo, que, ello mismo se cae: al cõtrario, verdad sin rumor, es fundamento, pero sin paredes; està como enterrado, acudid a vuestro confessor, y remedialdo para con Dios, que para con los hombres no se ha perdido nada, mientras no se llega a su noticia. Libre os Dios de q̃ aya lo vno y lo otro, q̃ entõces es la infamia cõsumada. Pues si yo probare q̃ el pecado trae cõsigo entrambas cosas, bastantemente aure cumplido con mi intẽto, y probado q̃ el peccado nos priua de la honra y consiguientemẽte de la razon de bienauenturança que puede auer en ella.

Lo primero qualquier peccado es caso de infamia. Allà Aristoteles al candil de la lumbre natural, sin gozar de la antorcha

torcha dela Fè, cõ todo esso al cãçò a ver esta verdad, y nos la dixo en el quarto de sus Ethicas: *Prauus honore non est dignus* Que el peccador por el mismo caso que lo es, queda sin honra: y la razon (si reparamos en ello) està muy clara. La honra siempre se origina dela virtud sin tener otro principio, ni otra fuente de donde prouenga, sino es de ella:

Aristot.

Sola quidem virtus dat nobilitatis, & aufert
Nomen, & emeritis exornat honoribus omnes,
Quos ea possedit.

F. Philel. dec. 1. Sat. 4.

Dixo vn Poëta: que sola la virtud es la q̃ da las honras y las quita: luego si el peccado nos priua de la virtud, es fuerça que nos aya de priuar tambien de la honra: y consiguientemente quedã todos los peccadores por infames: *Prauus honore non est dignus*. Pero vamos a las diuinas letras, que ha mucho que nos oluidamos de ellas, y verase quan assentado lenguage es este en la Escriptura.

Entra Betsabe 3. Reg. 1. a pedirle al Rey Dauid el Reyno para Salomon su hijo; q̃ siempre las madres son grandes Satrapas en esto de ambicion para los suyos. Nunca le passò por pensamiento al Zebedeo pedir sillas a Christo para sus hijos, solo la madre, *Accessit ad Iesum adorans, & petens*. La de Iacob se echò vna maldicion a cuestas, porque le alcançasse la bendicion de Isaac al suyo: *Super me sit ista maledictio fili mi*; y no ha faltado madre que a costa de su vida quiera comprar a su hijo la corona: *Moriar ego dum imperet ille*, dixo la de Neron diziendole q̃ la auia de matar, si llegaua a ser Emperador de Roma. Pues nuestra Betsabe cuydadosa del Reyno de su hijo, fue a pedirsele por merced al padre: propone su demanda, y la razõ principal q̃ alega en su drecho es; q̃ sino se le concede: *Erit cùm dormierit Dominus meus Rex, erimus ego, & filius meus Salomon peccatores*, quedarã (muerto Dauid) ella, y su hijo Salomon por pecadores. Pues valame Dios, el no ser Rey, es pecado por ventura? antes el serlo suele traer muchos a bueltas del cetro y la corona. Mas; quando lo fuera, q̃ culpa podian ellos tener, pues ni estaua en su mano, ni depẽdia de su voluntad el serlo? y de su parte la tenian promtissima para aceptar el cargo; y aun hazia Bethsabe quanto podia para que se le diessen a Salomon: que querra dezir: *Erimus ego, & filius meus peccatores*? quedaremos mi hijo y yo por pecadores? Lo que dize

Mat. 20. Gen. 27. Sueto in Tiberio. 3. Reg. 1

Digitized by Google

dize es, que quedaran despreciados y abatidos; que muerto el Rey no aura quien haga caso dellos: que en no le dexãdo a Salomon el Reyno, los dexa a entrambos en deshonor perpetuo: porq̃ Adonias, que era el otro que lo pretendia, aunq̃ hermano en la sãgre, no esperauan que lo seria en las obras, ni que los honraria como tal: y para significar esto ninguna palabra pudo dezir mas a proposito: *Prauus honore non est dignus*; el pecador no tiene honra pues dezir: *erimus ego, & filius meus peccatores*, seremos pecadores; monta tanto como si dixera, quedaremos mi hijo y yo sin honra, no aura persona q̃ nos estime, ni nos la haga. No veys como pecadores, y deshõrados todo supone por vna misma cosa tanta verdad es que el pecado, en quãto es de su parte priua de todo honor, de toda gloria.

§. V.

VAmos a lo segundo, y veamos como no ay dezir. Señor en hora buena q̃ sea caso de infamia, pero para esso es el recato, para saberlo hazer de suerte, que no le sepa nadie. Valame Dios! y q̃ engañados se hallan a la postre los q̃ abren por aqui puerta a sus delictos. Que mayor secreto se podia imaginar en el mũdo, q̃ el de la muerte del inocente Abel, que no solamente no la sabia nadie; pero aun apenas auia en todo el quien pudiesse saberla? Mas, que quando de hecho la supierã todos, todos eran su padre y su madre de el culpado, y padres y hijos todo se cae en casa, y se reputa por vna misma cosa. Bien parece que podia estar Cayn seguro de que no se auia de venir a publicar su culpa, y con todo esso vemos q̃ no ha auido ninguna mas notoria, ni mas sabida que ella. Que no ay que fiar, en esta materia, de secreto el mismo pecado, quando le callen todos, el mismo se pregona, y se publica a vozes. Quereyslo ver? pues oyd lo que le dixo Dios al delinquente: *Vox sanguinis fratris tui Abel clamat ad me de terra*. La voz de la sangre de tu hermano està poniendo las suyas en el cielo. Como Señor, la sangre tiene boca? y quando la tuuiera mientras està en su asiento natural, qual es el cuerpo viuo; pero despues de muerto, y derramada ella, como es possible hablar, ni daros vozes? No importa nada esso, que esta sangre de Abel derramòse con pecado, y en auiendole: *Clamat*. El mismo se publica. Otro tanto les succedio a aquellas dos nefandas ciudades de Sodoma, y Gomorra.

Gene. 4.

Digitized by Google

Genes. 18. Gomorra. Genes. 7. *Clamor Sodomorum, & Gomorraeorum multiplicatus est.* Que clamor es esse? el de los vezinos y moradores de ellas? No por cierto, que esse no era de importancia para el caso. El de sus pecados, que dauan vozes, que las ponian en el cielo, por esso añadio luego: *Et peccatum eorum aggrauatum est nimis.* Como dando a entender, que crecer el pecado, y el leuantar la voz todo se es vno.

Pero el mejor lugar q̃ (a mi parecer) se puede ponderar a este proposito, es vno de Dauid, Psal. 31. Auia cometido el Propheta aquellos dos pecados tã repetidos a diuersas ocasiones, y como los sieruos de Dios no se hallã fuera de su gracia, tras el pecado vino el arrepentimiẽto: pesole, y procurò boluer a ella, en orden a esso compuso los Psalmos, q̃ llamamos Penitenciales, confessando en ellos su culpa, y prometiendo para adelante la enmienda. Pues en el segundo dellos, informando a Dios, como a su medico espiritual, del estado a que la enfermedad le

Psalm. 31. auia traydo, dizele: *Quoniam tacui inueterauerunt ossa mea, dum clamarem tota die.* Porque calle se me fuerõ los huessos podreciendo, mientras estaua dando vozes todo el dia. Pues sancto Rey vos no veys que os vays encontrando en las razones? Si callastes, como distes vozes? *dum clamarem*? y si las dauades, como señalays por causa de vuestro mal auer callado: *Quoniam tacui*? parece algarauia. Que puede ser esto, sino lo que vamos diziendo? que no ay tratar de que los pecados no se sepan, que quanto vno mas los calla, mas se publican ellos a voz de pregonero. Porque callò Dauid los suyos el tiempo que estuuo ciego en ellos: *quoniam tacui* por esso los mismos pecados dieron vozes infamandole: *Inueterauerunt dum clamarem tota die.* El a callarlos; y ellos a dezirse: fiaos de que estarã secretas vuestras culpas. Pues si por vna parte son caso de infamia, y por otra se publican ellas mismas, quiẽ duda sino que el pecador viue affrentado: y si lo viue los que pegados a las cosas de este mũdo, ponẽ en el la gloria y honra de su bienauenturança, por el mismo caso tambien es fuerça que confiessen, q̃ es impossible alcançarla con pecado, y q̃ solos seran bienauenturados los que tuuieren limpias del sus almas: *Beati mundo corde.*

Tercer Pensamiento.

§. VI.

Poco nos falta ya para llegar a lo que importa, ceremos

remos agora en este tercer pẽsamiento la puerta a todas las bienauenturanças desta vida, y veamos como qualquier pecado es bastãte para priuarnos della, y consiguientemente dellas.

Es tanta verdad, q̃ el pecado nos priua de la vida, que si no fuera por el no supieramos q̃ cosa era muerte: *Per peccatum mors.* Essa es la pena q̃ Dios le puso a Adã para en pecando: *In quacunq; die comederis, morte morieris.* Pecò, y como la mancha de la culpa cunde tanto, pecamos en el todos. *Omnes in Adã peccauimus.* Pecado hemos: pues no ayays miedo q̃ se nos pegue la culpa sin la pena, ni el pecado sin la muerte, sino q̃ si pecamos en el, tambien en el morimos: *Vnius delicto multi mortui sunt.* Aũ el mismo Christo, con no tener pecado propio, solo porque se encargò de los agenos le costò la vida: *Attritus est propter scelera nostra.* Dos lugares hallo yo admirables para ponderar esto en las diuinas letras, puesto q̃ creo, que los han hallado antes otros; pero es imposible dezir siempre cosas nueuas, y para mas de quatro quiça lo seran estos: el primero es el pecado de Cain, que deziamos poco ha. Matò a su hermano; y como Dios lleua tan mal offensas de innocentes, vino luego a hazer pesquisa del delicto: *Vbi est Abel frater tuus?* A Dios no es possible que se le esconda nada: conuenciole, y en viendo Cayn q̃ se auia descubierto su culpa, dize vnas estrañas palabras. *Ecce eijciet me hodie à facie terræ, & à facie tua abscondar, & ero vagus, & profugus super terram: omnis ergo, qui inuenerit me, occidet me.* He aqui Señor que me desterrays del mundo, tẽgo de andar huydizo: y escondiẽdome de vos perdido, y vagabundo por la tierra. Vamos a lo que importa: y todos los que me encontraren me mataràn. Reparad en esto: no auia nadie en el mũdo, sino sus padres solamẽte, y dize que le mataran todos los que le encontraren: como Cain, pues q̃ todos son essos? por Dios no lo podeys dezir, que ya el ha encontrado con vos, y no os ha muerto: vuestra madre Eua, basta serlo para que con entrañas de tal os perdone, quanto mas q̃ es muger, y consiguientemente piadosa para no querer mataros, y flaca, para no poder, aunque quisiera. Pues Adam no es tan necio, que de dos ojos que tenia, ya que vos le sacastes el vno, se quiera sacar el mismo el otro: fuera destos no ay en el mundo otra persona; por quiẽ dezis q̃ os matarã todos los que os encontraren? Quereys

Ad Roman. 5.
Gene, 2.
Iasi. 53.
Gene. 4.

reys saber por quien? Por su culpa propria, que para el que la comete ello sola basta, y puede hazer temblar al mas valiente. No dixo allà Dauid:
Psa. 50. *Peccatũ meum contra me est semper*? Pues esso mismo siente Cain del suyo, y como le halla tã pujãte en todo, vee la muerte al ojo, y con el alma entre los dientes dize, q̃ *interficiet me*, que ya le parece que descarga el golpe. Y aun no se si diga q̃ en solo esse pecado le parece que se juntã todos los enemigos, y todos los cuchillos que pueden amagar contra el sus filos, y por esso dize: *Omnis qui viderit me, occidet me*, como si mas claro dixera: Bien se que no tengo agora otros contrarios mas q̃ mi propria culpa y mi pecado, pero esso solo me haze toda guerra: *Omnis interficiet me*. Quereys ver que no fue este melindre de Cain, ni antojo suyo? Pues aduertid que para estoruar la execucion fue menester, que Dios le señalasse de su mano: *Posuitq́ Dominus in Cain signum, vt non interficeret eũ omnis qui inuenisset illum*. No se mouiera el à hazer esso, sino echara de ver que era necessario; y aun no falta quien diga que no bastò la señal a defenderle, y que fue el el mancebo, a quien (sin respetarla como era razõ) matò Lamech, y por quien dixo en el mismo capitulo vn poco mas abaxo: *Occidi virum in vulnus meum, & adolescentulum in liuorem meum*.

Sin pensarlo, hemos topado con otro lugar mejor, y mas extraordinario, que el passado. No notays las palabras de Lamech? matè vn hombre en mi llaga: *In vulnus meum*? No dize que le matò en la llaga del muerto, sino en la llaga suya propria: porque como fue muerte tambien pecaminosa, contra el mandato de Dios y la señal q̃ auia puesto en Cain por defenderle, mayor llaga hizo en el, que no en el muerto: *In vulnus meum*, que basta ser pecado, para que mate al pecador y le destruya, y quien le comete no puede andar seguro, porque pecado y muerte son dos compañeros, que no se apartan nunca el vno del otro. A la castissima Susanna le pareciã entrambos vna misma cosa. Pidieronle los viejos que consintiesse con ellos en sus desseos torpes y deshonestos, y para induzirla a esso, acometieronla primero con mil caricias, y promessas (ganzua con que se suelen falsear las guardas de las honestidades mas recogidas y encerradas) pero viendo lo poco que en ella aprouechauan, trocaron en amenazas las promessas, y començaron a hazerselas de muerte, que tanto mon-

Aa ta

Digitized by Google

ta dezirle q̃ la acusariã de adulterio, siẽdo ellos los juezes ante quienes auia depassar la causa, y pena de muerte la q̃ le correspõdia por ley a este delicto. Hallòse atajada la honestissima matrona, y lamẽtando
Dan. 3.
su mala suerte, dixo: *Angustiæ mihi sunt vndiq̃, & quid eligã ignoro, si enim hoc egero, mors mihi est, si autem non egero, non effugiã manus vestras*. Cercada estoy de entrambas partes, y apenas se determinarme en que he de hazer, porque si vengo en lo que me pedis, la muerte es cierta; pero sino, no escaparè de vuestras manos. Castissima Señora mirad que con la turbacion se os truecan las palabras, si consentis en lo que os piden, muerte? antes vida gustosa, y regalada: ser vida de los gouernadores del pueblo, no està claro que os hã de traer todos en palmitas? la muerte no sera sino en caso que no vengays en darles gusto, en caso que os acusen de adulterio, y os manden apedrear, como llegastes ya a tener pronunciada la sentencia, como dezis: *Si hoc fecero mors mihi est?* Que està vuestra muerte en hazer lo que ellos quieren? Como? Como vee que lo que le pidẽ es pecado, y siendolo, no ay que differenciarle de la muerte: *Mors mihi est*. Tan infalible es que el pecado nos priua dela vida. Pues agora vengan los que ponẽ su bienauenturãça en el deleyte, en el regalo, en las comodidades, en el viuir, y gozar esso mucho tiempo, y si la culpa les ataja los passos para todo, confiessen que en teniendola no puede ser vn hombre bienauenturado, confiessen que solo lo pueden gozar de esse titulo los q̃ tuuieren puras sus conciencias *Beati mundo corde*. Aun en la opinion de los Philosophos mũdanos, porque solos ellos son capaces de gozar riquezas, honras, vida, y todos los demas bienes criados, en quien ponian su bienauenturança.

Quarto Pensamiento.

§. VII.

PERO si va a dezir verdad ninguna cosa de estas es bastante a hazer bienauẽturados a los hombres, ni por ninguna de ellas merecen los que conseruã sus almas limpias esse titulo, sino solo por la que les promete Christo, que es: *Quoniam ipsi Deum videbunt*. Bienauenturados los que estuuieren libres de pecados, no por que viuiran ricos en el mundo, ni porque seran honrados de los hombres, ni porque gozaran muy larga vida (puesto que qualquiera destos titulos bastara en opinion de algunos)

Digitized by Google

nos) sino porque veran a Dios en la otra vida: *Quoniam ipsi Deũ videbũt*. Muy cierto es que los pecados nos priuan de los bienes que hemos dicho, pero el escondernos la cara de Dios, esse es el effecto mas cierto q̃ ellos tienen: *Iniquitates vestræ diuiserunt inter vos, & Deum vestrum, & auerterunt faciem eius.* Dixo Hieremias: que donde anda el pecado, es vna gruessa muralla, que diuide entre los hombres y entre Dios, sin abrir ni aun vn pequeño resquicio por dõde le podamos ver.

Sale el Santo Iob en la noche de sus trabajos a rondarle la puerta a Dios, como buen enamorado, que era suyo, y cõ la teja, q̃ le seruia de paño para limpiar sus llagas, hizo vna seña en los balcones dela gloria: *Respõde mihi Domine.* Llamò; pero no le respondieron, y cõ amoroso sentimiento, querellòso de que le diesse Dios vn
Iob. 13. tal desuio, dixole: *Cur faciem tuam abscondis?* Como Señor, pues dexo yo el regalo de mi cama, el abrigo de mi casa, la comodidad de mis criados, la conuersacion y compañia de mis hijos, y vẽgome a este muladar solo por veros, y porq̃ sè q̃ en la calle de los trabajos soleys vos hazer vẽtana a vuestros sieruos, y dayme agora cõ ella en los ojos de essa suerte? que no ay remedio de que os vea yo la cara? *Cur faciem tuã abscondis?* Passa adelante con estas y otras semejãtes quexas, y al cabo dellas, y de vn buen rato que gastò en dezirlas, viẽdo que aun no sonaua el aldauilla, dio vn gran suspiro, y dixo: *Hei mihi, quia peccaui!* Ay de mi, ay de mi! Que es lo que os duele Santo Iob? augmentaseos el dolor de las llagas con el sereno de la noche? aueys os dado en alguna de ellas algun golpe? Que sentis q̃ aueys dado esse suspiro? No es esso por lo que me quexo, dize Iob, sino: *Quia peccaui.* Porque creo q̃ sin falta deuo de auer cometido alguna culpa. Culpa vos? En que? en auer padecido tantos trabajos con paciencia? quando os robarõ los ganados? quando os captiuaron los pastores? quãdo os talaron los sembrados? quando se os cayeron las casas? quando se os murieron los hijos? quando os hinchistes de lepra, quãdo todos vuestros amigos os faltaron? *In omnibus his non peccauit Iob.* En todo esto Iob. 2.
no pecastes: pues que pecado es esse que dezis? *Peccaui?* No le acusa de ninguno la conciẽcia; pero viẽdo que Dios se le escõde, q̃ le tuerce el rostro, y no le quiere hazer cara: *Faciem tuam abscondis.* Que ha de dezir, sino que teme que deue

de auer cometido algun pecado: *Peccaui*. Porque tan mal efecto no puede nacer de otra ninguna causa: *Iniquitates vestræ absconderunt faciem eius à vobis*. En el Psa. 30. tenemos otro estremado lugar a este proposito. Va hablando de las persecuciones q̃ padecẽ los sieruos de Dios en esta vida, y de las grandes ayudas de costa que el les da para lleuarlas con paciencia, y entre otras defensas

Psa. 30. que cuenta, vna es: *Abscondes eos in abscondito faciei tuæ à conturbatione hominum*. Que los escondera Dios en lo escondido de su cara. Que dezis Dauid: pues esse hallays por buen escondrijo? mirad en que faldriquera, ò en que seno, sino en la cara, que es la cosa mas descubierta, y menos escondida q̃ traemos: como dezis que tiene de esconderlos Diosen ella: *In abscondito faciei tuæ?* quereys saber como? Pues mirad de quien los quiere esconder, y assi echareys de ver si es el escondrijo bueno, ò malo. *A conturbatione hominum*. De los hombres pecadores y turbados, de los que andan metidos en la turbacion, y labyrinto de sus vicios, pues para essos no ay lugar mas escondido, que la cara de Dios, porque sus mismas maldades se la encubren: *Auerterunt faciem eius*. Tan impossible es llegar a ver a Dios con culpa, que para los que la tienen, la parte mas escondida de todas, es su cara: *In abscondito faciei tuæ*. Pues si assi no se esconden los pecados, bienauenturados los que tuuieren sus almas limpias dellos: *Beati mundo corde*. No por la vida, la hõra, ni las riquezas que posseen, sino: *Quoniam ipsi Deum videbunt*. Porque solos ellos serã los que llegarã a verle a Dios la cara.

Quinto Pensamiento.

Aplicacion del Discurso a san Bernardo.

§. VIII.

YA me parece que me dize alguno. Padre en hora buena que esten todos los pecadores excluydos de la bienauenturança, de gozar bien ninguno en la tierra, ni en el cielo; pero no por esso se colige que todo lo ayan de gozar los innocentes, los que estuuierẽ puros y limpios de pecado, bien podra ser que tambiẽ ellos carezcan de essos bienes, alomenos de los temporales, es cosa muy probable. Por cierto como ellos tengan segura la vista de Dios (que es la razõ en que el les funda la bienauenturança,

Digitized by Google

ça, y la que en el Discurso passado les asseguramos de todo lo demas se puede hazer muy poco caso; pero para que se vea que a la pureza de consciẽcia no se le escapa bien ninguno, y que tambien la paga Dios acà con los de el mũdo, escuchad vn lugar de Esaias, q̃ generalmente lo abarca y lo comprehende todo, y vereys que aunque le vuiera yo fingido de proposito, no pudiera venir mas al que tratamos. Esaiæ 33. Va pintando el Propheta vna consciencia limpia, sin escrupulo, ni mancha de
Esai. 33. pecado: *Qui ambulat in iustitijs, & loquitur veritatem*: justa y verdadera. *Qui proijcit auari auaritiam ex calumnia*, no auarienta. *Et excutit manus suas ab omni munere*, entera, que no se dexa corromper por interes humano. *Qui obturac aures suas re audiat sanguinem*, no vengatiua. *Et claudit oculos suos ne videat malum*, no deshonesta: finalmente tan quitada de todos vicios, q̃ jamas abre puerta por sus sentidos, por donde le pueda entrar ninguno al alma: y en acabandola de pintar desta suerte; añade luego: *Iste in excelsis habitabit: monumenta saxorum sublimitas eius, panis ei datus est, aquæ eius fideles sunt. Regem in decore suo videbunt oculi eius* Aueys visto essa alma pura y limpia? pues essa (dize Esaias) yo os asseguro que ocupara para lugares altos y preeminentes, que la pondra Dios en puestos muy honrosos: esso quiere dezir *habitare in excelsis*, en las diuinas letras. Esaiæ Esai. 26.
26. *Incuruabit habitantes in excelso*, abatirà a los que habitan en lo alto: y perifrasea Hugo Cardenal, *id est, Humiliabit Principes, & honoratos terræ*: quebrantarà las alas a los Potentados y Principes del mundo: haràles baxar la cresta, humillaràlos. Y en este mismo capitulo que vamos declarando, expressamente: *Magnificatus est Dominus, quoniam habitauit in excelsis*: engrandeciose Dios (a nuestro modo de hablar) dize Esaias: señala luego por razon de essa grandeza: *Quoniam habitauit in excelsis*, porque habitò en las alturas: pues cosa que arguye en el grandeza, que sera en los hombres? ya tenemos la honra. *Monumenta saxorum sublimitas eius*. He ay la vida, y vida no como quiera, si no vida segura, y vida larga: *monumenta saxorum*, como si dixera, durarà por peñas: frasis de que solemos vsar muy ordinariamente: *Per hoc ostendit quo modo eum Deus custodiat & conseruet* (dize vn Expositor) que nos da a entender el Propheta en esto, que le cõseruara Dios por mucho tiempo, q̃ le alargarà los dias de la vida. Vamos a las riquezas: *Panis ei datus est*,

Hugo Cardi.

Hector Pintus in Esai.

Hugo Cardin.

aquæ eius fideles sunt: y dize Hugo Cardenal, explicando esto: *In hoc notatur affluẽtia omnis boni*: que le dara Dios riquezas como agua: bienes temporales fieles y perseuerantes: no q̃ le falten al mejor tiempo, como suele suceder a los pecadores, sino que le guardẽ fidelidad hasta la muerte: *Aquæ eius fideles sunt*: nunca les faltara quanto quisieren. Romancea Adamo Delphio: *Sensus est: nihil illis deerit*. No veys como en teniẽdo limpia el alma de culpas, assegura luego Esaias honra, vida, y hazienda? Essos son los bienes temporales, de q̃ hemos dicho que nos priua el pecado. Pero aun se nos queda otro espiritual mayor que todos, que es la vista de Dios: cosa tambien incompassible con la culpa. Pues tambiẽ esse nos le assegura la limpieza. Escuchad, y vereys lo que se sigue: *Regem in decore suo videbunt oculi eius*, q̃ tiene de ver al Rey del cielo en el adorno y hermosura de su gloria: que ha de ver a Dios. Este es el summo bien que alcançan los limpios de coraçon, y en el que Christo les fundò los titulos de su bienauenturança: *Beati mundo corde*. Bienauenturados ellos. Porque Señor? *Quoniam ipsi Deum videbunt*, porque veran a Dios. Pues esso mismo es lo que el Propheta les promete: que *Regem in decore suo videbunt oculi eius*. De manera que si por el pecado perdemos los bienes de la tierra, y los del cielo, por la puridad y limpieza los alcançamos y adquirimos todos, hazienda, honra, y vida, aca en la tierra: y en el cielo la vision beatifica.

Adamus Delph.

§. IX.

A La experiencia de todo en nuestro glorioso Padre S. Bernardo: *Habitauit in excelsis*. Habito en las alturas, sobre las mitras de los Pontifices, que son los montes altos de la Iglesia. De esta manera le aureys visto pintado muchas vezes, cõ cinco ò seys mitras debaxo de los pies: y esto con tãta honra, aplauso, y veneracion de todo el mundo, que san Gotfrido Monge y secretario suyo, en el primer libro de los tres que hizo de su vida, capitulo sexto dize, que difficultosamente se podra hallar otro en las historias, que en vida aya llegado a alcançar lo que el en esto: *Imò verò difficile omnino videtur ex historijs aliquibus inuenire hominem vnum cõuersantem adhuc cum hominibus, in vniuersa terra tam celebre, & amabile obtinuisse nomen, à Solis ortu, & occasu, ab Aquilone, & mari*, de essa manera honrò Dios la limpieza y puridad de su con-

S. Gotfr.

conciencia: *Munimenta saxorum sublimitas eius*: tuuo larga vida; y bien digo larga, pues en el cuerpo mas flaco y mas enfermizo que puede imaginarse (tal era el del glotioso Santo) entre la immẽsidad de sus trabajos, entre el rigor de sus cõtinuas penitencias y asperezas, fue milagro viuir sesenta y tantos años: *Panis ei datus est, aquæ eius fideles sunt*: y tampoco le faltò abundancia de bienes temporales, hasta llegar a tener con que sustentar en su casa, *Septingentas fermè animas Domino seruientes*: al pie de seteciẽtas personas, que no ay Rey ni Monarcha q̃ las tenga: y con que poblar de monasterios todo el mundo: pues fuera de los que fundò por medio de sus hijos: por su persona sola se dize de el, que *extitit centum & sexaginta Cœnobiorũ fundator*: que fundò ciento y sesenta monasterios. Esto fue lo que gozò Bernardo en esta vida, esto lo que aun despues de muerto gozan sus hijos por el aca en el mundo; pero el premio essencial de su pureza, solo es el que goza allá en el cielo: *Regem in decore suo viderunt oculiq; eius*, despues de auer alcançado todo esso aca en la tierra, subio a gozar de la vista de Dios enla hermosura de su gloria.

Libro 5.c.3

Digitized by Google

Sopho. 3. *leones Iudices eius lupi, Prophetæ eius vesani, viri infideles. Sacerdotes polluerunt sanctum, & iniuste egerunt contra legem.* Sophoniæ 3. Sacerdotes, Principes, Iuezes, Prophetas, y pueblo todos le auian negado la obediẽcia: tratò de reduzirlos con promesas (esse es el medio mas efficaz para contrastar voluntades) y como a grandes fiestas es justo que se les ayune tambien grande vigilia, mãdòles q̃ para el cũplimiẽto de vna q̃ les queria hazer le aguardassen hasta el dia de su Resurreciõ, allà muy adelante: *Expecta me (dicit Dñs) in die Resurrectionis meæ in futurum.* Agora veamos que serà esto que les piẽsa dar, que tan largo se lo libra, y entretanto le parece q̃ se pueden sustentar y obligar de sola la esperança: *Tunc reddã populis labium electum, vt vocent omnes in nomine Domini, & seruiãt ei humero vno.* Yo os prometo (dize) de darles para entonces vn labio escogido, vna boca de oro con que inuoquen mi nombre, y vn ombro en que lleuen el yugo de mi ley. Por cierto Señor que parece que andays muy corto en el prometer, para querer tan largo el plazo del cumplir: como, pues para muchos pueblos, *populis*, de numero plural, donde es de creer que aura infinidad de lenguas, ò por mejor dezir, donde es fuerça que la aya, no les promete mas de vn solo labio? *labium electum*? y para tantos hõbres, vn solo ombro? *humero vno*? como pensays grangearlos, sino solamẽte en el dar; pero aun en prometer andays tan corto? Corto es esso? antes es la mayor merced que puede imaginarse: darles tanta hermandad, tanta paz y concordia, que aunque sean muchos, hablẽ todos por vna misma boca: que no aya mas q̃ vn si, y vn no en todos ellos; y que aunque se junten pueblos enteros a lleuar el yugo, le lleuẽ tan suaue y facilmẽte, tã sin echar vnos a vna parte y otros a otra, como si le lleuara vn solo ombro: muchos al ayudarse, *seruiẽt ei*: pero vno solo en el apartarse, ni diuidirse, *humero vno*. Esta es la promesa que les haze para reduzirlos, y este el medio cõ que el suele grangear y assegurar la fidelidad en sus amigos: *fideles in dilectione acquiescent illi: quoniam donũ, & pax est electis Dei.* Y assi vereys que a la voz de esta paz y concordia que les prometio por Sophonias, no solo perseueraron con el los pocos que tenia; pero aun los q̃ se le auian ydo fugitiuos, los que bramauan rebelados cõtra el, boluieron luego humildes y reconocidos, suplicandole los admitiesse de nueuo

Aa 5 en

en su eruicio: *Vltra flumina Æthiopiæ, inde supplices mei: filij dispersorum meorum deferent munus mihi*: dize el verso immediato que se sigue, que le traeran presentes y dones, como queriendole sobornar para q̃ les perdone lo passado, y los admita a su gracia en lo futuro. No eran estos los leones brauos? los lobos carniceros? los vassallos rebeldes? que les ha podido hazer de tan grande buelta? que? *Tunc reddam populis labium electum vt vocent omnes in nomine Domini, & seruiant ei humero vno.* La promesa de la paz y concordia, que es tan gran bien, que aun esperada y diferida (quanto mejor si estuuierã ya metidos en la possession de sus riquezas) basta a hazer amigos fidelissimos de los enemigos mas declarados que antes eran: *fideles in dilectione acquiescent illi*: que es el mayorazgo que tiene vinculado Dios para los justos: *Donum, & pax est electis Dei.*

§. II.

PEro lo que mas acredita esta virtud, y de lo q̃ ella se puede mas gloriar, como del principal blason de sus grandezas: es que no solamẽte los hombres la precian y la estiman, no solamente Dios se la da por premio delos seruicios que le hã hecho, y medio para assegurar los que han de hazerle, sino que para si mismo la escoge, y en ninguna parte quiere assentar su casa, sino es sobre simientos de paz y de concordia. Dauid en el Psalmo 75. *Notus in Iudæa Deus in Israel magnum nomẽ eius: & factus est in pace locus eius.* Psal. 75. Noticia de Dios, no ay en Iudea lugar donde no la aya, a todas partes llega la fama de su nombre; pero todos los q̃ le conocen le tienen; porque su habitaciõ y su morada, *Factus est in pace locus eius*, sola la paz es la corte dõde reside el soberano Rey del cielo, y sola la concordia su palacio. Y aun quiere que esta se entable tan de assiẽto, que porque en ninguna manera dõde el està, quede ocasion de dissencion ni de discordia, la primera cosa que en aposentãdose haze, es quebrar todos los instrumentos de ella: *Ibi confregit potentias, arcum, scutum, & gladium, & bellum*, alli dõde vna vez assienta casa, *ibi*, al punto afloxa la cuerda al arco, quiebra el tablero a la ballesta; raja (para la lumbre) los paueses; funde (para hazer arados) las espadas, finalmente, no queda arma q̃ no deshaga y no quiebre: *Confregit potentias*: y aun a la misma guerra no le dexa (digamoslo assi) huesso sano; sino que tãbien

bien la quebranta, paraque estandolo, no pueda tornar a hazer otras de nueuo: *Cōfregit scutum, & gladium, & bellum*: tan de paz quiere Dios tener el assiento y lugar donde reside: tanta concordia quiere que aya en la casa donde el vuiere de venir a aposentarse: *Et factus est in pace locus eius*.

En la Philosophia del cielo es maxima inefable en auiendo paz, entrar Dios a la parte, y auezindarse entre los que la tienen: *Pacem habete, & Deus pacis erit vobiscum*, dixo el Apostol S. Pablo a los Corinthios. Tened paz, y el Dios de la paz estara luego cō vosotros. Quādo el sagrado Euangelista san Lucas nos quiso cōtar la venida del Espiritu Santo, Actuū 2. de ninguna otra parte comiença a entablar su narraciō, sino es dezirnos que estauan todos los dicipulos juntos en vn lugar, y conformes en la voluntad y en los desseos. *Dum compleretur dies Pentecostes, erant omnes discipuli pariter in eodem loco*. estauan todos juntos en vna misma parte: y explica la Interlineal alli: *vnum cor & vnam animam habentes*, que tenian vn mismo coraçon, y vna misma alma, que es lo que dixo despues el mismo Euāgelista: *Multitudinis credentiū erat cor vnū, & anima vna*. Pues valame Dios! que es menester dezir esso de tantas maneras, y en tātas partes? *Omnes discipuli pariter: vnum cor, & vnam animam habentes: cor vnum, & anima vna*? no bastàra media vez que se dixera? Es el caso que quiere contar como vino el Espiritu Santo a estar en ellos, *Apparuerunt illis dispertitæ linguæ tanquam ignis, sēditq; supra singulos eorum*, y para leuantar este edificio, es menester assentar muy bien los fundamentos: cimentarle en la paz y la concordia: que en auiendo esso: *Pacem habete, & Deus pacis erit vobiscum*: luego es cierta la presencia de Dios en nuestras almas. En el capitulo treynta y siete de Ezechiel, se dize que le lleuò Dios a vnos campos tan desiertos de cuerpos viuos, como poblados de huessos muertos, de vnos huessos secos y carcomidos, que solo mirarlos ponia horror: y dizele Dios: vees essos huessos quales estā? pues con todo esso aun pueden tener espiritu de vida. Como Señor (dize el Propheta) estan tales que el temor de solo verlos, casi me ha puesto a mi en los vmbrales de la muerte, y quereys vos agora que ellos viuan? como puede ser esso? Yo te lo dire (dize Dios) mādales que se junten, y veras lo q̄ passa. Mandòselo el Propheta: *Et accesserunt ossa ad ossa, vnum quodque ad iuncturam suā*, juntaronse

Margin notes: 2. ad Cor. 13 — Act. 2. — Interlin. — Act. 4. — Ezech. 37.

ronse todos,pusose cada vno en su lugar (esso es lo que pide la concordia , junta, y conformidad; pero con diferencia de personas y de miembros : los pies abaxo , y la cabeça arriba, lo demas no fuera concordia, sino confusion) y en estando asi,dize el Texto sagrado : *Et super ea nerui & carnes , & ingressus est in ea spiritus,& vixerunt* : que apenas se vuieron juntado vnos a otros y puestose cada vno en su lugar , quando los viò Ezechiel cubrirse de neruios y carne, y vino vn soplo de vida,vn espiritu de Dios que se la dio al punto. Pues como no eran essos los huessos que estauan secos,que estauan podridos: *ossa arida*? Si : pero esso fue mientras estuuierõ apartados,miẽtras cada vno por su parte,era impossible que el espiritu de Dios entrasse en ellos ; pero en pegandose vnos a otros,en estando todos juntos y conformes : *factus est in pace locus eius* : ay es adonde baxa Dios a hazer asiento; essa la que el quiere tener por su morada: *Et ingressus est in ea spiritus & vixerunt*. Y teniendole a el,que es la misma vida , claro està q̃ no podian dexar de participarle. Demanera que el aposentarse Dios, ò no, en nosotros,todo està en hallar cimiẽtos de paz para su casa. Pues essos son los que san Lucas , y la Interlineal asientan para contar como vino el Espiritu Santo sobre los Apostoles:essa la preuencion que dizen q̃ hizieron , para hospedarle en sus coraçones, y en sus almas: *Vnum cor,& vnam animam habẽtes*. En allanando esso , queda luego la venida de Dios no solamente probable,sino cierta, porque lo es,que el habita en los que tienen paz: *Pacem habete,& Deus pacis erit vobiscum*.

Pero sobre todos me contenta vn lugar del libro primero del Paralipomenon capit. 29. q̃ a mi parecer aprieta aun mas el argumento. Va hablando Dauid del templo q̃ se auia de hazer en Hierusalẽ, y refiriendoles a los hijos de Israel,como Dios le auia a el excluydo de su fabrica , por hombre demasiado belicoso: *Multum sanguinem effudisti,& plurima bella bellasti: non poteris ædificare domum nomini meo*: Y escogido en su lugar a Salomon su hijo : se lo dize por vnas palabras que ponderadas tienen particular misterio. *Salomonem filium meum elegit Dominus puerũ, & tenellum: opus enim grande est*. A mi hijo (dize Dauid) escogio Dios niño y ternecito ; y la razon de escogerle de essa suerte , es , porque le quiere para vna obra grande. Pues como santo Rey , tan mala eleccion

1. Paral. 22

1. Para. 29.

cion tiene Dios!, que para vn fin tan grande como vos le pintays, auia de escoger vn medio tã pequeño? vn niño q̃ aun no se puede tener sobre sus pies, y se le cae qualquier cosita de las manos, para edificar vn templo, que la menor piedra del ha menester diez hombres que la muden? Pues es dezir, ya que le escoge niño, escogele fuerte y robusto? sino vn niño delicado, y ternezico, *puerum, & tenellum*, en diminutiuo: que aun de ternura tiene poco, quanto menos de fuerças: y con todo esso la razon de escogerle de essa suerte, dize que es el quererle para vna obra grandiosa: *Opus enim grande est. Enim*, porq; esso quiere dezir aquella causal: porque le quiere para vna obra grande; por esso *elegit puerum & tenellum*. Que sera esto? Quereys saber que? pues leed lo que se sigue, y echareyslo de ver: *Non enim homini præparatur habitatio, sed Deo.* Essa casa que quiere Dios que se haga, y para cuya fabrica le escoge, no es casa de hõbres, sino casa suya, y siendolo, no ha de auer en ella cosa que no sea paz: *Factus est in pace locus eius.* Y por esso reprueua a Dauid por hombre belicoso: *Multum sanguinem effudisti, & plurima bella bellasti*, por esso escoge a Salomon, que quiere dezir pacifico, y lo fue en hecho de verdad toda su vida: *Salomonem filium meum elegit Dominus.* Y por esso le escoge en edad tierna y delicada: porq̃ a la paz del nombre, y a la virtud de la persona, se añade tã-bien la neutral inclinacion de la edad: *Puerum, & tenellum*, a quien repugna todo genero de guerra, *Non enim homini præparatur habitatio, sed Deo.* Para labrar casas a hombres son menester muchas fuerças, vnos ombros robustos y valiẽtes, y para esso mas a proposito venia Dauid, que era mas fuerte, y assi le permitio q̃ labrasse para si palacios sumptuosos: pero para labrarle casa a Dios, donde sola la paz puede ser el maestro de obras: *Non poteris ædificare domum in nomini meo tanto sanguine effuso.* Entre Salomon pacifico en el nõbre, pacifico en las obras, y pacifico en la edad, que esse solo podia cimentar sobre la paz las torres de su templo: *Et factus est in pace locus eius.* Pues si la paz son los mejores gages que tiran los que siruen a Dios, y los beneficios y liberalidad con que entretiene y conserua a sus amigos: si para si no pide otra mejor morada que essa, si donde quiera q̃ la ay assiste luego, y en tiernos años (como sean para el) puede la paz hazer tan grandes

Ex Hiero. in exposit. nominum Hebræorũ.

des obras: *Beati pacifici:* Bienauenturados los pacificos, que merecen y alcançan de Dios tales fauores. Bienauenturados los que pacificaren primero en si mismos sus passiones, y despues en segundo lugar a sus hermanos (de essa manera entiende aquel *Pacifici*, el bienauenturado S. Hieronymo: *Pacifici dicuntur beati, qui primum in corde suo, deinde inter fratres dissidentes faciunt pacē*) porq̃ essos serā tēplos de Dios por gracia, y quantas dissenciones atajaren, tantas casas le labraran acà en la tierra.

Hiero. sup. Mat. c. 5.

Segundo Pensamiento.

§. III.

PEro Señor, en hora buena q̃ sean bienauēturados los pacificos, q̃ gozen esse titulo cō los misericordiosos, cō los mansos, con los pobres, &c. mas q̃ razon ay paraque prefiriēdolos a todos les añadays otro mayor de hijos vuestros: *Quoniā filij Dei vocabuntur*. Tāpoco es el viuir en vuestro Reyno? tāpoco el alcançar de vos misericordia? tāpoco el verse hartos de justicia? tampoco el ver vuestra cara allà en la gloria, q̃ no les basta a los pacificos qualquiera premio de estos? ò tan grande virtud es la de la paz, q̃ ella sola sobre todas las demas merece hazer a los hōbres vuestros hijos: *Filij Dei vocabuntur*. En que derecho podeys fundar essa adopcion? ò que razon os puede mouer para hazerla?

A esta duda satisfaze nuestro glorioso Padre S. Bernardo, sermone 1. omnium Sanctorum, diziendo: *Merito filij nomine vocabuntur, qui filij opus impleuerint: ipse enim est per quem reconciliati pacem habemus ad Deū.* Que si es justo titulo para llamarle hijo de Dios hazer obras de tales, de derecho se les deue esse nombre a los pacificos, que por el mismo caso q̃ lo son, hazen sus obras, porq̃ el es quien apaziguò a su Padre Eterno con los hombres, quien hizo pazes entre el cielo y la tierra, y todo quanto en ellos, y en ella se contiene: *Ipse qui pacificauit in sanguineo suo, & quæ in cælis, & quæ super terrā.* Fundemos vn poco mas esta razon, que en ser de san Bernardo nos assegura apazible materia para este pensamiēto.

Bernar.

Los Dioses falsos q̃ antiguamente adoraua la ciega Gentilidad, todos tenian repartidos sus estados, en los quales exercitauan su poder, y hazian sus obras. Apolo era Dios de las sciencias. Marte de las armas. Cupido del Amor. Iupiter del cielo. Ceres de la tierra. Neptuno del mar. Pluton del infierno:

infierno: y asi de los demas, sin q̃ ninguno se pudiesse meter en la jurisdicion y repartimiento de los otros.

Virgil. Ænei. 1.

Non illi imperium Pelagi, sæuumq; tridentem,
Sed mihi sorte datum: tenet ille immania saxa,
Vestras Eure domos, illa se iactet in alua.
Eolus, & clauso ventorum carcere regnet.

Dixo Neptuno a Eolo vna vez que sin consentimiẽto suyo le inquietò el mar con la braueza de sus viẽtos. De suerte que las proprias obras de cada vno, erã solas aquellas q̃ exercitaua en su estado, las q̃ correspondian con su titulo, y de las que se llamaua Dios. El verdadero nuestro bien q̃ es señor vniuersal de todo; pero tambien gusta de tener vn ditado particular de dõde intitularse Dios. Quereys saber qual es esse? pues en san Pablo lo hallareys a cada passo. Ad Rom. 15. *Deus autem pacis sit cũ omnibus vobis.* ad Cor. 14. *Non enim est Deus dissensionis, sed pacis.* 2. ad Cor. 13 *Deus pacis, & dilectionis.* Dios de paz, Dios de cõcordia, esse es el titulo que tiene: luego ay es donde el haze sus principales obras, y las que podemos llamar mas proprias suyas. S. Gregorio nuestro Padre Hom. 17. in Ezechielem. *Vnde pacem nostram, passionem illius Esaias contemplatus, ait: vt faciat opus suum, &c.* De ay es (dize san Gregorio) que poniendo los ojos Esayas en su passion, y nuestra paz (cuyas capitulaciones nos dio rubricadas con su sangre) dixo, que essa era obra propria suya: *Vt faciat opus suum.* Y asi vereys que siempre la reconoce el por tal en la Escriptura.

Ad Ro. 15. 1. ad Cor. 14 2. ad Cor. 13 Gregor.

§. IIII.

COnsultose vna vez en el cõsistorio de la santissima Trinidad, quiẽ seria bien q̃ viniesse a tomar la mano en estas pazes, que se auiã de tratar entre Dios y los hõbres, acertòlo a oyr el Propheta Esayas (que como los Santos andan tan a su lado, siempre llegan a entẽder alguna cosa, aun de lo que se comunica en su consejo) y las palabras cõ que dize que se propuso el caso, fuerõ: *Quem mittam, & quis ibit nobis?* A quiẽ embiarè? y quiẽ yra para nosotros? Pues Dios mio, para vos q̃ necessidad ay que vẽga nadie? para vosotros miserables es para cuyo remedio ha de venir, y para quiẽ en hecho d̃ verdad vino despues: *Nobis natus, nobis datus,* le cantamos; pero para vos? en vuestro cielo os estays, y en vuestra

Esai. 6. Hymnus in solemnit. Corpor. Christ.

tra gloria, seruido de quadrillas de Angeles, sin q̃ os puedan hazer falta los hombres: como preguntays que quien yra para vos? *Quis ibit nobis?* Quereys saber como? como ha de ser la venida para hazer pazes entre Dios y los hombres, para pacificar el cielo y la tierra: *Per quem reconciliati pacem habemus ad Deum.* Y essa es obra verdaderamẽte propria suya: *Vt facit opus suum.* Es acto proprio de su jurisdicion, con que se continua la possession del titulo q̃ el ha querido escoger en particular por suyo: *Deus pacis & dilectionis.* Y como de tal, haze cuenta que le viene a el todo el prouecho: *Quis ibit nobis?*

Del mismo modo de hablar vsò el Euangelista san Iuan en el capitulo 19. de su historia, quando refiriendonos la Passion de Christo, dize: *Et baiulans sibi crucem exiuit in eum qui dicitur Caluariæ locum.* Que saliò al monte Caluario lleuando para si la Cruz acuestas, para reconciliarnos a nosotros cõ su Padre Eterno la lleuaua: *Pacificans per crucem suam. &c.* Ad Colossen. 1. pero por esso mismo dize que la lleuaua para si: *Baiulans sibi.* Para exercitar su oficio, y gozar las essenciones de su estado, que es ser Dios de paz, y de concordia: *Deus pacis, & dilectionis.* Y a la hora de su muerte, quando auia de hazer testamento de sus bienes, no les hizo otra manda, ni les dexò otra herencia a sus discipulos. Ioan 14. *Pacem relinquo vobis.* La paz os dexo. Pues Señor, siendolo vos vniuersal de todo lo criado, porque no testays de ninguna otra cosa? porq̃ no disponeys de la demas hazienda? *Pacem meam da vobis.* Mi paz os doy, essa es la que tengo yo por propria mia, de essa he tomado el titulo para mi casa y mayorazgo: *Deus pacis:* Contenerla sereys mis herederos: *Pacem relinquo vobis.*

Ioan. 19.

Ad Colossen. 1.

Ioan. 14.

Finalmente es tanta verdad esto, que aun quando Dios està mas enojado, apenas sabe hazer otra cosa sino pazes. Oyd vn lugar del Psalmo 45. estremado a mi parecer a este proposito: *Conturbatæ sunt gentes, & inclinata sunt Regna (dedit vocem suam) & mota est terra.* Dio vna voz Dios, anuncio y mensajero de su ira: *Dedit vocẽ suam.* Y al ruydo de ella tẽblò el mundo, abriose la tierra, estremecieronse los elementos, turbaronse los hombres, los Reyes y los Reynos abaxaron la cresta, y las cabeças: *Conturbatæ sunt gentes, & inclinata sunt Regna.* O que golpe amenaça a todo lo criado! sin falta que quiere Dios hazer vn general destroço: *Venite, videte opera*

Psal. 45.

opera Domini, quæ posuit prodigia super terram. Venid, venid (dize el Psalmista) vereys las obras de Dios, los prodigios que haze, sus marauillas, sus portentos. Que sera esto? Agora escuchaldo, y vereys lo que se sigue: *Auferans bella vsque ad fines terræ* Que quitara las guerras de la tierra, que desterrara del mũdo las discordias. Pues essas eran las vozes y el ruydo? essos los prodigios y portentos? O que es Dios de paz el que las daua: *Deus pacis.* Y por mas enojado que estè, siẽpre tiene el hazerlas por obra propria suya: *Vt faciat opus suũ.* Que mucho que no trate de otra cosa? *Auferens bella vsq; ad fines terræ*: pues si estas obras de paz son tan proprias de Dios, aqui entra la razon de san Bernardo: *Meritò filij nomine voçabuntur, qui filij opus Impleuerint*, los que cumplieren con ellas, los que heredaren del el ser pacificos, con razon se podran tener por hijos suyos, y esso es lo que les promete Christo quando dize: *Quoniam filij Dei vocabuntur.*

Tercer Pensamiento.

§. V.

De aqui haze la Glossa vn efficacissimo argumento, para prouar la vẽtaja que lleua esta bienauenturança a todas las demas; pero siendo los pobres, los mansos, los misericordiosos, los limpios do pecado, &c. criados en la casa de Dios tan solamente, pages de camara, quando mas adelante en su priuança, solos los pacificos son los hijos, y consiguientemẽte los señores: *Maximam ergo dignitatem habent pacifici, sicut qui filius Regis dicitur in domo Regia summus est.* (Glos. Ordi.) Que lo que va de los hijos a los sieruos; esso va de los pacificos a todos los demas bienauenturados; de quienes hasta agora hemos tratado. Pero aun podemos apretar y declarar mas esto. Los hijos son el coraçon y las entrañas de sus padres, no es lẽguage nueuo, sino vsadissimo en las letras humanas y diuinas. Alla Canace para dezirle a su hermano, que auian echado vn hijo que ella auia parido, por mandado de su padre Eolo, a las fieras, no hallò otro nõbre con que lo dezir mas proprio que este:

Cum mea, me coram, syluas inimicus in altas
Viscera, montanis ferret edenda lupis. (Ouid Episto. 11.)

Que dolor piẽsas tu que seria el mio, viendo que a mis ojos, echauan mis proprias entrañas (assi llama a su hijo) a los

hambrientos lobos? Y el mismo Ouidio en el segundo libro de sus Elegias, hablando de las mugeres que tomã beuedizos para abortar, dize q̃ en matar sus hijos, matan y dã veneno a sus entrañas.

Idem. 2. Eleg. 14.

Vestra quid effoditis subiectis, viscera telis,
Et nondum natis dira venena datis.

Y de aqui es, q̃ en el derecho el padre y el hijo se reputan por vna misma cosa, y hablãdo Paulo Iuriscõsulto de los cõtractos, ò promesas que se hazen por temor, expressamẽte dize, que no da mas q̃ esse miedo se le ponga a vno en la persona de su hijo, ò en la suya propria, antes le juzga por mayor en la del hijo: *Lege, Iste quidem, ff. De eo quod metus causa. Cum parentes* (dize) *magis in liberis terreantur, quam in se ipsis.* Por q̃ mas teme vn padre el daño de sus hijos, que el proprio suyo, como teme mas la herida del coraçon, que no la de la mano, ò a la del braço.

Paulus Iuriscon.

Pero vamos a las diuinas letras, que en ellas hallaremos vn lugar expresso, y vna experiencia palpable de esta verdad: el lugar es de san Pablo in Epristola ad Philemonem. *Obsecro te pro meo fileo, quem genui in vinculis.* Ruegote (le dize hablãdo de Onesimo) por esse hijo que he engendrado: y en acabando de llamarle hijo, añade luego: *Tu illum, vt mea viscera, suscipe.* Recibele, y tenle por mis entrañas proprias: y aun otra letra que anda citada a la margen, lo dize mas expressamente: *Tu illum, id est, mea viscera, suscipe.* Recibe esse mi hijo, esto es, recibe mis entrañas, que para declarar lo que es vn hijo, no ay otra descripcion mas a proposito: *Id est, mea viscera.* Es las entrañas y el coraçõ del padre. Vamos a la experiencia.

Ad Philemon.

Quando aquellas dos mugeres parecieron ante Salomon pleyteãdo sobre cuyo era vn hijo, q̃ les auia quedado viuo, 3. Reg. 3. como cada vna alegaua que era suyo, y no auia mas probãça por la vna parte, que por la otra, mandò el Rey que le partiessen por medio, y diessen a cada vna su mitad: *Diuidite infantem.* Pronunciose la sentencia, llamaron el verdugo, empuñò el cuchillo, leuantò el braço, y quando ya yua a descargar el golpe, dize el Texto sagrado, que començaron a temblar las entrañas de la q̃ era su madre verdadera: *Commota quippe sũt viscera eius.* Pues muger de que temeys? que no os amenaza a vos aquella espada: vuestras entrañas sanas se os quedaran en vuestro cuer- 3. Reg. 3.

cuerpo? Si que no os han cōdenado a vos a sacar el coraçon, sino al muchacho a que le partan por medio? A Señor que esse muchacho es mi hijo, y consiguientemente mi coraçon, y mis entrañas: *Filium, idest viscera mea.* Por esso quando va a descargar el golpe en el, se estremecen ellas: *Commota quippe sunt viscera eius.* Y en esto echò Salomon de ver q̃ era su hijo, y sentenciò por ella: *Date huic infantem viuum, hæc est enim mater eius.* No veys clara y palpable la experiēcia? Pues de aqui constara mas la excelēcia que la Glosa halla en esta bienauenturança de la paz: *Maximam ergo dignitatem habent pacifici.* Y las ventajas que los pacificos lleuan a todos los demas: *Sicut qui filius Regis dicitur, in domo Regia summus est.* Porque de solos ellos se dize que los tiene Dios en sus entrañas: poco digo, que son sus mismas entrañas de Dios: *Filium id est, viscera mea.* Puede auer mayor encarecimiento de ternura? mayor exageraciō de la alteza a que llegan los pacificos? Gozen los pobres del Reyno de los cielos: possean el de la tierra los mãsos: alcancen consuelo los que lloran: hartense quanto quisierē los hambrientos: y lo que mas es, vean a Dios los q̃ estuuierē limpios de pecado, que todo esso le cae a el (como deziamos acà) del sayo afuera, pero ser su coraçon y sus entrañas, esso que le toca tan en lo viuo, que le entra hasta el intimo retrete de su pecho, solamente los pacificos lo alcançan: *Quoniam filij Dei vocabuntur.* Porque ellos solos se llamarā sus hijos, y los hijos son las entrañas de su padre: *Filium, id est viscera mea.*

Aplicacion del Discurso.

§. VI.

EN nuestro glorioso padre hallaremos con grandes ventajas, la prueua de todo quāto en este discurso hemos traydo: en sus obras el merecimiento, y el premio en los fauores que Dios le hizo. Fue pacifico, y tan apaziguador de dissenciones y discordias, que llegò a ser aclamado con nombre de Angel de paz en toda Europa: *Angelus pacis.* *Lib. 2. c. 7.* Por auer sido quien, en su tiēpo, se la dio, casi general a toda ella, no obstāte, q̃ assi en lo espiritual, como en lo tēporal, se offrecieron grandissimas discordias, en todas las quales era el Santo el q̃ las atajaua y cōponia, y como dize el

Obispo Theobaldo, en la vida que escriuio de S. Guillelmo Duque de Aquitania, capitulo 2. *Hic est qui in diebus suis hæreses extirpabat, hæreticos confundebat, scismaticos reuocabat, erroneos instruebat, discordes concordabat, &c.* Que si se leuantaron en su tiempo toruellinos de errores y heregias, si enemigos declarados de la verdad Catholica le pretẽdieron hazer guerra con instruccion de falsas nouedades, si vuo en la Iglesia scismas de Pontifices, si discórdias de Prelados, si dissẽsiones de Ciudades, si encuentros de Principes, si rebeliones de Reynos, todos acudierõ a Bernardo, como al cẽtro dela paz, y el la hizo en todo quãto puso mano, *Angelus pacis.* Conseruando con esto en seruicio de Dios toda la Christiandad, y labrandole en ella infinidad de tẽplos y casas para su morada. *Beati pacifici.*

Apud Surium. Februarij 10.

Y si en seruir se adelantò tanto san Bernardo, no quedò Dios corto con el en darle el premio: *Quoniam filij Dei vocabuntur.* Pues le dio el nombre de hijo suyo cõ todos los demas pacificos, y sobre todos el de hijo de la Reyna de los Angeles Maria, paraque assi fuesse hermano de padre y madre del soberano pacificador Christo: *Qui pacificauit per sanguinem Crucis, siue quæ in cælis, siue quæ super terram.* A los demas pacificos concedeles que sean medio hermanos de Christo: *Filij Dej vocabuntur.* Hermanos de padre no mas, y herederos con el del titulo de Dios, que es el de la paz: *Deus pacis.* Y san Pablo dixo que eran, *Hæredes quidem Dei, cohæredes autem Christi.* Pero nuestro glorioso Sãto es hermano entero deste apaziguador diuino, y hijo de su padre y de su madre (ya supógo el fauor de la leche por sabido) merced que solo san Iuan Euangelista y san Bernardo sabemos que la ayan alcançado. Tan grande es la de ser hijo de la Virgen nuestro glorioso Santo, que no admite en ella otro compañero que al querido y al regalado de Dios, y aun comparado con esse, si lo miramos biẽ, hallaremos en su filiacion particulares circunstancias. Iuan hijo de Passion, Bernardo de dulçura y de regalo. Iuã de solo nombre: *Ecce filius tuus.* Bernardo de obras, que son las q̃ soleys dezir aca que son amores. Iuan de solo oficio, que se le dieron de seruir y regalar a la Virgen. Bernardo de oficio y beneficio, pues recibio de ella lo que mas comunmente suelen recebir los hijos de sus madres. Iuan (no me meto en si fue escogido a falta de buenos, digo) a falta de Christo

Ad Rom. 8.

Ex Alano. Altisiodo. & Philo. in Carm. de eius vita. Guillermo Eisingrenio in Histor. Spirens. lib. 12. Huelanio in commentarijs sup. Salue Regina. Discur. 1. §. 1. & alijs Iunioribus.

Ioan. 14.

Digitized by Google

to (en cuya comparacion: *Nemo bonus, nisi solus Deus.*) Mas de Bernardo sè, que le escogieron quando ni Christo, ni Iuan le faltauan. Finalmente a Iuan se le dieron en la tierra, y à Bernardo se le escogio ella desde el cielo, que es tambien cosa de muy grande cõsideracion en estos fauores y regalos. Pregũta el Angelico Doctor santo Thomas en los Comẽtarios sobre la Epistola ad Galatas, cap. 1. lectio. 1. que es la razon porque siendo S. Pedro Principe y cabeça de la Iglesia, con todo esso quando en las Bulas Apostolicas los ponen juntos a el y a san Pablo, le suelen poner a san Pablo a la mano derecha? Y responde q̃ esto se deue a la particular excelencia q̃ san Pablo tiene, por ser Apostol escogido, no de Christo passible y mortal, como lo era quando llamò a san Pedro y a los demas Apostoles; sino impassible y glorioso, despues de auer resucitado y subido a los cielos; *Petrus quia vocatus fuit à Christo adhuc in carne mortali posito ponitur in Bullæ Papæ in sinistra parte; Paulus verò qui vocatus est à Christo glorificato ponitur in dextera,* dize el santo Doctor,

S. Thom.

Pues haga agora de aqui el argumento quiẽ quisiere; q̃ si el ser escogido de Christo glorioso, arguye particular excelencia en S. Pablo, por donde se le deue la mano derecha de S. Pedro; el ser Bernardo escogido de la Virgen gloriosa ya tambien, y gozando del cielo en cuerpo y en alma cõ su hijo, es impossible que dexe de inferir vn no se que de mas particular grãdeza, que no el auer adoptado a san Iuan Euãgelista acà en el mundo, quando no solamente era passible, sino q̃ actualmente estaua padeciendo, ò por mejor dezir compadeciendo con Christo en su passion y muerte. Desta manera fue san Bernardo, no solamẽte hijo de Dios, como se les promete a los demas pacificos, sino tãbien de la Reyna de los Angeles, con todas estas prerogatiuas y excelencias: paraq̃ assi madre y hijo le tengan como a tal, metido en sus entrañas; y siendolo el de entrambos: *Filiũ, id est mea viscera*, y nosotros suyos; gozemos tambien, por su medio de esse titulo en esta vida por gracia, y en la otra por la gloria. Amen.

Digitized by Google

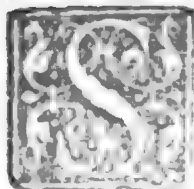
DISCVRSO XIII.

De las persecuciones y trabajos, y como padescidos por amor de Dios nos asseguran el Reyno de los cielos.

Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam, quoniam ipsorum est Regnum cælorum.

Primer Pensamiento.

§. I.



SON tan ciertos los trabajos enlos sieruos de Dios, tan infalible el padecerlos sus amigos, q̃ el Apostol san Pablo, q̃ por amigo, ò por trabajado puede hablar en esta materia de experiencia, siente q̃ estan vinculados a la Fe, y que de ellos, y della hizo Christo el mayorazgo que puso en cabeça de todos sus Christianos, Ad Philipen. 1. *Vobis datum est pro Christo, non solùm vt in eum credatis, sed etiam vt pro illo patiamini.* Engañays os mucho, Philipenses mios, si pensays que os han dado sin pension el beneficio de la fè (no merecen los trabajos este nombre, antes el de ayudas de costa, y no pequeñas para passar el camino de la gloria: pero si los teneys por tales) hagoos saber q̃ aueys de padecer trabajos por Christo, y q̃ tãbien reza de ellos la donacion que se os hizo en el baptismo: *Vobis datum est, vt pro illo patiamini.* Sã Pedro en su primer Canonica asienta toda nuestra vocaciõ sobre este fundamento: *In hoc enim vocati estis* (dize) en esto aueys sido llamados, en esto venistes, en esto os baptizastes: *In hoc.* En q̃ glorioso Pincipe? *Quia Christus passus est pro nobis,*

Ad Phil. 1.

1. Pet. 2.

bis, vobis relinquens exemplum, vt sequamini vestigia eius, en seguir las pisadas de Christo por el camino angosto de la Cruz, por la senda de las persecuciones y trabajos en padecer por el, como el padecio por nosotros.

Mandale Dios à Ananias, Act. 9. Actuum 9. q̃ vaya a restituyr la vista a Saulo, la del cuerpo, poniendole las manos en los ojos, y la del alma, instruyẽdo le en las cosas de la fè: *Surge & vade*. Act. 9. O Señor (dize Ananias) que esse hombre es cruel perseguidor de los Christianos, vn lobo carnicero, q̃ no se harta de su sangre, que por todas partes los anda siguiẽdo y persiguiendo, como quereys que me vaya yo agora a meter entre sus dientes? y respondele Dios: No tienes q̃ temer, esso era antes que fuesse de los mios, antes que yo le llamasse a la fè; pero despues acà que se determinò a seruirme: *Quoniã vas electionis est mihi, vt portet nomẽ meũ*. Despues acà que yo le escogi para mi amigo, el es quiẽ ha de ser perseguido, el quiẽ ha de padecer persecuciones y trabajos: *ego ostendam illi quanta oporte ateum pro nomine meo pati*. Ponderad bien aquella palabrita, *quoniam*, que dize la razon porque ha de padecer, es por auerle Dios escogido para custodia y relicario de su nombre: *Quoniam vas electionis est mihi, vt portet nomen meũ*: por esso: *ego ostendã illi quãta oporteat eum pro nomine meo pati*. Pues Señor por auerle escogido para esse ministerio, no fuera mejor guardarle en vn caxon de vuestro escritorio? hazer para esse vaso vna vasera en que se conseruara sano, y no lo que està dentro del sin derramarse? por auer echado en el vna cosa tan preciosa como vuestro nombre, le quereys exponer a los golpes de vuestros enemigos q̃ le quiebren? Que puede ser esto? sino darnos a entender clara y expressamente q̃ es pension essa de las persecuciones y trabajos, q̃ siẽpre anda anexa al beneficio de la amistad de Dios en esta vida: *In hoc enim vocati estis*: que con lo vno se da forçosamente lo otro: *Non solum, vt in eum credatis, sed etiam vt pro illo patiamini*, y tan forçosa, que aun con quien tiene el nombre de Christo en guarda, con la buxeta escogida para custodia de esse oleo preciosissimo no se dispensa: antes por esso mismo le condenan a que las padezca: *Ego ostendam illi quanta oporteat eum pro nomine meo pati*.

Aun en la ley vieja se tuuo esto por negocio mas q̃ cierto, y de la pobreza, ceguedad, y persecuciones de Tobias (q̃ las padecio muy grandes de

su muger, y deudos) no señalò el Angel cõpañero de su hijo otra razon, sino auerle acceptado Dios por su amigo: de ay le dixo que se siguierõ necessariamente. Tobiæ 12. *Et quia acceptus eras Deo necesse fuit, vt tentatio probaret te.* Tobias el viejo amigo de Dios, por auer le acceptado el a su gracia, fue necessario que le prouassen, y aprouassen los trabajos. No dize: *Congruum fuit*, que fue cosa congrua, y conueniente; ni *vtile*, que fue cosa vtil y prouechosa; sino *necesse*, cosa forçosa, y necessaria, negocio que no pudo escusarse: *Necesse fuit, vt tentatio probaret te.* De donde nacio essa necessidad? ò por que la vuo? *Quia acceptus erat Deo*, porq̃ era amigo de Dios, porque le auia acceptado, y escogido por tal. Pues por esso mismo vera san Pablo lo que ha de padescer: *Quoniam vas electionis est mihi*, por esso, *ego ostendam illi quanta eum oportet pati.*

Tob. 12.

§. II.

PERO Señor, si amigos, paraque trabajos? y si trabajos, como amigos? Por ventura tan malo soys vos, que pagays con essa moneda, los seruicios que se os hazen? que bolueys mal por bien a los q̃ os aman? de que gustays en ver tan trabajados vuestros sieruos.

Si entendiessemos quan grande bien son los trabajos, los males de que nos libran, y los prouechos que nos hazen, sin duda ninguna los tendriamos por gran merced de Dios, y el no permitir que nos dexemos de exercitar en ellos, por vno de los mayores fauores que podemos recebir en esta vida. Que ordinaria cosa es en no teniendo trabajos, tener culpas, y en no padeciẽdo persecuciones, hazer pecados, y offensas de Dios. Dauid en el Psalmo setenta y dos, *In labore hominum non sunt, & cum hominibus non flagellabuntur.* No saben de trabajos, no se entienden con ellos las penalidades, ni han prouado el açote? pues aguardad, y vereys lo que se sigue de ay: *Ideò tenuit eos superbia, operti sunt iniquitate, & impietate sua: prodijt quasi ex adipe iniquitas eorum, &c.* Por esso se ensoberuecieron, por esso se cubrierõ de impiedades, y su maldad rebentò como de gorda, blasfemaron del cielo, y no por esso se oluidarõ de la tierra, en todo pusieron lengua sacrilega, y atreuidamente. *Posuerunt in cælum os suum, & lingua eorum transiuit in terram.* De donde se originaron tantos males. De donde? De que, *in labore hominum*

Psal. 72.

Digitized by Google

minũ nõ sunt, & cum hominibus nõ flagellabuntur, solamẽte de la falta de trabajos. Agora põderemos vn poco las palabras deste Psalmo, pues nos vienẽ tã a cuento a lo q̃ pretendemos; si no todas (porq̃ esso seria muy larga cosa) alomenos las primeras, de las quales se podra sacar la verdad y certidumbre de las otras: *In labore hominum non sunt, & cum hominibus non flagellabũtur, ideò tenuit eos superbia*. Por no saber de trabajos, dize que se ensoberuecieron. No tiene duda, sino que es la prosperidad el cimiẽto sobre q̃ leuanta sus torres la soberuia. Ezechiel. 28. *Eleuatum est cor tuum in decore tuo*. Engreyste te, desuaneciste te; pero en donde? *in decore tuo*, en tu hermosura, en tu prosperidad, y en tu pujança. En vn responso que nosotros rezamos de nuestro Glorioso Padre San Benito, (no se si tambien le tiene el Breuiario Romano) se haze vna muy buena contraposiciõ a este proposito: *Malens* (se dize del glorioso Sancto) *pro Deo laboribus fatigari, quàm vitæ huius fauoribus extolli*, que quiso mas padecer trabajos por Dios, q̃ desuanecerse con la prosperidad, y buenos successos de esta vida. Pues si quiera vn tan gran Sanctazo como este no pudiera carecer de lo vno, y de lo otro? no pudiera, ni tener trabajos, ni soberuia? no se pudiera conseruar humilde en la prosperidad? Dudolo mucho. Mayor Sancto era san Pablo, y con todo esso para q̃ no se desuaneciesse, el mismo confiessa que vuo menester padecer algun trabajo: *Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ Angelus Satanæ, qui me colaphizet*. Pues si san Benito, y san Pablo han menester contra la enfermedad de la soberuia la medicina del trabajo, q̃ duda tiene sino que en todos los demas sera la llaga mortal, en dexandoles de aplicar este remedio: *Ideò tenuit eos superbia*. Pero es de aduertir los tiempos de que Dauid vsa para dezirnos esto, que a mi parecer tienen tambien particular misterio: *Cum hominibus non flagellabuntur* (dize) *ideo tenuit eos superbia*. No seran açotados, por esso se ensoberuecieron, la causa de futuro: *Non flagellabuntur*. El effecto de preterito, *ideò tenuit*. Parece contra toda buena Philosophia, q̃ nos enseña, que *esse præsupponitur ad operari*, que todas las cosas son primero que obrẽ. No me pudiera mi padre engẽdrar a mi, si el primero no tuuiera ser, ni el fuego puede calentar primero que se encienda: solo este veneno de la prosperidad es tan actiuo, que aun antes de ser, mata, y solas las esperanças

Eze. 28.

Ex D. Grego. lib. 2. Dialo. ca. 1.

2. Ad Cor. 12.

Digitized by Google

Exod. 15. de tenerla, bastan para desuanecernos y engreyrnos: *Persequar, & comprehendam, diuidã spolia, implebitur anima mea*, yva diziendo Pharaon antes de auer dado alcance a los hijos de Israel: Seguirelos, alcançarelos, vencerelos, partire con mis soldados los despojos, inchirase mi coraçon, y mi desseo. No veys que vano, y que soberuio le tiene sola la esperança de la prosperidad? que dessuanecido està aun antes de gozarla? Que puede ser esso? sino que esse veneno, esse tosigo de la prosperidad, cõtra todas las reglas naturales, puede solo matar en prophecia, y antes que nazca ha leuantado torres de vanidad y soberuia: *Non flagellabuntur, ideò tenuit eos superbia.*

Y notad mas, que no solamente le da a este padre tã mal hijo, a esta causa tan mal effecto, y effecto tan preuenido y tan anticipado, sino q̃ al tiempo del aplicarsele, lo dize tambien por vna frasis extraordinaria: *Ideò tenuit eos superbia*: por esso los tuuo la soberuia. No dize que los que esperan no tener trabajos tuuierõ soberuia, sino que la soberuia los tuuo a ellos, *tenuit eos*, que se señoreò dellos y los traxo a mal traer por donde quiso. Vn estremado lugar tenemos, a mi parecer, a este proposito en el capitulo primero de Iudith. Vencio el Rey Nabuchodonosor a Arpaxad, y como a la prosperidad se sigue por tan cierta consequencia la soberuia. Apenas le vuo vencido, quando la tuuo: *eleuatum est cor eius*, y no contentandose con Iud. 1. aquella victoria, generalmente la quiso alcançar y hazerse Monarcha, y señor de todo el mundo. Embiò mensageros à todos los Reyes comarcanos a que le reconociessen vassallage: y como no se le deuian, no lo quisieron hazer: boluieronse los mensageros, y dieronle la respuesta que traya: y en oyendola, dize el Texto sagrado, que *iurauit per sceptrum suum facturum quod in se est, vt defenderet se.* Que jurò por su real ceptro y corona, que auia de hazer quanto fuesse en si por defenderse. Preguto yo, de quien se auia de defender? de Arphaxad? No, q̃ no quedò cõfuerças para poder boluer a hazerle guerra. De sus vassallos tãpoco, porque ninguno le era rebelde, todos le estauã obediẽtes y subjectos: pues las naciones y Prouincias comarcanas, ellas erã las que se auiã de defender del, y no al contrario: porq̃ ellas eran las que temian padecer la fuerça, y a quien el amenazaua destruyrlas: pues de quien pudo dezir q̃ auia de hazer su poder por defenderse? Quereys saber de quien? de su

Digitized by Google

su soberuia: *eleuatum est cor eius*, ensoberueciose, y en abriẽdo la puerta a esse enemigo, solo el es quien se apodera de la casa, y mãda al dueño: *Ideò tenuit eos superbia.* Y aun Nabucodonosor tiene este cõtrario por tan grãde, que quiere mas mãtener guerra a todo el mundo junto, que no a sola su soberuia; y por defenderse della, y que le dexe en paz: *vt defenderet se*, por esso dize que ha de hazer quanto pudiere: *Facturum quod in se est.* Mirad si le auia cogido bien de lleno en lleno: *Tenuit eum superbia.* Y todos estos males se originan de no saber vn hombre de trabajos: *In labore hominum non sunt, & cum hominibus non flagellabuntur.* Lo mismo que hemos dicho de la soberuia se puede entender de todos los demas pecados, de que haze el Propheta Dauid tan larga llista: y esta es la causa porque Dios a sus amigos gusta de verlos perseguidos en esta vida, y trabajados: porque por esse medio les preserua de no caer en semejantes culpas. Pues si los trabajos por vna parte son prendas de la amistad de Dios, merced que se nos haze por auernos aceptado el a ella, y por otra nos libran de tantas ocasiones de offenderle, en que a no los tener, fuera infalible el dar de ojos: *Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam*, bienauenturados los que los padecen, que amigos de Dios, y cõ tan grandes ayudas de costa para perseuerar, y cõseruarse en su gracia, por mil titulos tienẽ action al Reyno de los cielos: *Quoniam ipsorum est Regnum cælorum.*

Segundo Pensamiento.

§. III.

MAS, que los sieruos de Dios ordinariamente hallan grandissimo cõsuelo y gusto en los trabajos, y el padecerlos, es la ocasion que para ellos se les puede offrecer de mas descanso: *nunquam dulcius requiescunt, quàm dum laboribus fatigantur*, dize san Hilario, que no ay para ellos sueño mas dulce, que el que duermen en la cama del trabajo. Quando Iacob le acabò de pedir a Iosef su hijo. Genes. 47. que lleuasse sus huessos a la tierra de Canaan, y Ioseph le prometio de hazerlo assi, dize el texto sagrado, que, *Adorauit Israel Deũ conuersus ad lectuli caput*, que adorò el buen viejo Iacob buelto a la cabecera de su cama. Mirad la translacion de los Setenta, y hallareys, que boluieron: *Adorauit Israel summitatem virgæ eius*, que adorò la punta de vna vara, ò como refiere

Hylar.

Genes. 47.

Notat Pereyra sup. hunc locũ.

fiere San Augustin, *In capite virga sua.* Pues valame Dios, que tiene que ver cabeça, ò punta de vara, con cabecera de cama, que junta pueden hazer estas dos cosas? En los hombres mũdanos, no ninguna; pero en los sieruos de Dios, la mejor, y mas a proposito del mundo, porque para ellos no ay cama mas regalada, no ay mayor descanso, q̃ quando sienten la vara del castigo, quando padecen el rigor de los trabajos: *Nunquam dulcius requiescunt, quàm dum laboribus fatigantur*: essa es la cama donde ellos se echan a dormir mas descuydados: *Si dormiatis inter medios cleros*, ya dexamos dicho (segun la explicacion de Genebrardo) que haze allusion Dauid en este verso a la costumbre antigua de sortear para la muerte los vencidos, y que *cleros*, quiere dezir lo mismo que *sortes*. Pues, si el estar *inter medias sortes*, quiere dezir vn peligro tan grande, vn tan gran trabajo, como dize el Real Propheta: *Si dormiatis*? Si durmieredes en medio dellas? dormir vn hombre entre las picas de sus enemigos? en la punta de la espada del cõtrario? que sueño puede llegar ay? Es el caso, que habla el Psalmista con los sieruos de Dios, con sus amigos: *Dominus dabit verbum Euangelizantibus virtute multa*; con los que el ha escogido para Predicadores de su Fè; y para essos no puede auer cama mas regalada, ni mas blanda que essa: *Cùm autem producturus eum esset Herodes, erat Petrus dormiens inter duos milites vinctus catenis duabus*, en las cadenas, en los grillos, entre las guardas, en los filos del cuchillo q̃ se estaua ya aguzãdo para degollarle essotro dia, ay *erat Petrus dormiens*, estaua durmiendo S. Pedro; y tan a sueño suelto, que ni bastò a despertarle el repentino ruydo que la venida del Angel hizo, quando, *Angelus Domini astitit*, ni el darle con la luz que del salia en los ojos, *& lumen refulsit in habitaculo carceris*, sino que fue menester que llegasse, y le recordasse a golpes: *Percussoq́; latere Petri excitauit eum.* Que buena cama deue tener San Pedro que tan bien duerme! Buena? la mejor del mundo, *Inter duos milites, vinctus catenis duabus*, en el hierro de sus grillos y cadenas, (Voy abreuiando estos lugares, porque los he traydo ya otra vez, aunque en differente proposito.) Pues desta cama dize Dauid: *Si dormiatis inter medios cleros*, si os echaredes a dormir en la cama blanda del trabajo, y de la persecucion; porque sabe que en el lenguage que los sieruos de Dios hablã, vara de açote, y cama de regalo son synonymos, y lo mismo dezir, que

Act. 12.

Libro 2. Discurs. 5. §. 4.

que adorò Iacob buelto a la cabecera de la cama: *Ad lectuli caput*, ò que adorò la punta de la vara: *In capite virgæ suæ.*

Psal. 56. Al contrario, en sacandole fuera de esta cama, confiessa el mismo que no puede sossegar, ni pegar ojo. Psalm. 56. *Misit Deus misericordiam suam, & veritatem suam: animam meam eripuit de medio catulorum leonum, dormiui conturbatus.* Embiò Dios su misericordia, librôme de las garras de los leones, de en medio de sus diētes y sus vñas, y desde esse punto comence a dormir con sobresalto, inquieto, y despertando a cada passo: *dormiui conturbatus.* Vn hombre que està hecho a dormir en cama blanda, si le sacan della, y le echan en el suelo, es fuerça que no se le passe toda la noche dando bueltas y con perpetuo desassosiego, pues esso mismo dize el Propheta que le succedio. Estaua hecho a dormir en la cama (blāda para el y mullida) de las persecuciones, vino la misericordia de Dios, y sacòle de ella: *Animam meam eripuit de medio catulorum leonum*, que se podia seguir de ay, sino dormir inquieto y desassossegado? *Dormiui cōturbatus.*

§. IIII.

PERO no se nos passe todo en dormir este. Pensamiēto, despertemos vn poco: y aun despiertos tambien hallaremos descanso y consuelo en los trabajos: *Ibant Apostoli gaudentes à conspectu Concilij*, yuan (dize san Lucas) los Apostoles gozosos y regozijados: sabido de que? era, *Quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati*: de que auian alcāçado padecer por el nombre de Christo alguna affrenta, essa es la razon total que da de su alegria. Act. 5. Agora escuchad vn verso de Dauid, que viene a mi parecer nacido a este proposito. Psalmo 41. *Quare oblitus es mei & quare contristatus incedo, dum affligit me inimicus?* Va hablando el Psalmista de las ordinarias persecuciones que padece, de la guerra q̄ sus cōtrarios le hazē, y de la bateria que le dan por todas partes: y hallandose vn dia algo mas nueuo, y menos facil en la paciēcia que otros, sintiendo que està affliction le causaua alguna manera de tristeza; comiençase a marauillar, y a preguntarle a Dios: *Quare oblitus es mei?* como os aueys oluidado assi de mi Dios mio? como me entristezco yo quando mis enemigos me affligen? que nouedad es esta? Pues sancto Rey, si os affligē, q̄ mucho q̄ os entristezcays? no es essa la occasion natural de la tristeza? Si regalandoos, y haziendoos buenas obras os entristecie-

tecierades, de esso pudieramos marauillarnos todos; pero *dū affligit me inimicus?* miẽtras vuesstros contrarios os persiguen, que marauilla que os entristezcays, y lo sintays como hōbre? Entre gẽte perdida poco vuiera que reparar en esto; pero Dauid, que es sieruo de Dios y amigo suyo, es impossible que dexe de marauillarse de ello porque: sabe que para los que lo son, no se les puede offrecer occasion de mayor gozo: *Ibant Apostoli gaudentes, quoniam digni habiti sunt contumeliam pati*; por esso no le sintiendo, teme que se ha oluidado Dios de el, que le ha borrado ya del numero de sus amigos, y le dize: *quare oblitus es mei?* porque os aueys oluidado de mi? Como dando a entender, que el no sentir consuelo y gusto en los trabajos, no le puede suceder sino a vn hombre, de quien ya no tiene Dios memoria, a quien està borrado de su libro.

Estaua el sancto Iob hecho vn retablo de duelos y miserias (tal nos le pinta en todo su libro la Escriptura) y en lo viuo del dolor que le causauā las llagas de la lepra; otro fuera que se quexara, y le pidiera a Dios algun aliuio: que le suplicara que se compadeciera del, y le diera siquiera la salud, ya q̃ no le restituyera los hijos ni la hazienda: Iob no haze nada de esso, antes en el cap. 6. le pide que le atormente, y que le afflija mas *Soluat manum suam & succidat me: & hæc sit consolatio mea, vt affligens me dolore non parcat.* Desate su mano, y descarguela de golpe sobre mi. Tened Sancto Iob no passeys mas adelante: pues mano atada os parece la que ha podido hazeros tãto daño? la q̃ os ha talado los sembrados; la que os ha captiuado los pastores, la q̃ os ha robado los ganados, la q̃ os a derribado las casas, la que os ha muerto todos vuestros hijos, la que os ha enchido de lepra y de gusanos, la que ha armado cõtra vos vuestros mayores amigos, y a vuestra muger propria? essa os parece mano atada? essa pedis agora que desate *soluat manum suam?* Si, que mientras no me afflige todo lo possible, no me parece nada mucho: todo se me haze poco, con el grande consuelo y gusto q̃ en medio del dolor recibo, ni me doy por consolado bastantemente, hasta que vea yo que no perdona a genero ninguno de trabajo. Miraldo bien, que esso es lo que se sigue: *hæc sit cõsolatio mea, vt affligens me dolore nõ parcat*, mi consuelo, mi aliuio, mi gusto quiero que sea que me afflija y me atormente sin perdonarme en nada. Tan cierto es que los

Iob. c. 6.

Digitized by Google

los sieruos de Dios hallan cõsuelo en medio de la persecucion y del trabajo, tan cierto que essa es la mayor occasion que a ellos se les puede offrecer de regozijo, *gaudentes, quoniam digni habiti sunt contumeliam pati.*

De aqui queda respondido a vna objection que se pudiera hazer en las palabras de nuestra bienauenturança, que parece que implica contradiction, por vna parte llamarlos bienauenturados, *Beati*, y por otra dezir que padecen persecuciones, *qui persecutionem patiuntur* supuesto que la bienauenturança, essencialmente excluye todo genero de pena: pero cõ lo que dexamos dicho es facil la respuesta, aun para poderla entender de los sieruos de Dios en esta vida, porque los que lo son no concibẽ ninguna en los trabajos, antes consuelo y gusto, y si alguna cosa se la da y les quita el sueño, es no tenerlos, cõforme a lo que diximos de Dauid: *Animam meam eripuit de medio catulorum leonum, dormiui conturbatus*. Pues si a lo que diximos en el primer pensamiento, añadimos tambien todo lo que hemos dicho en el segundo, y al ser las persecuciones prendas de la amistad de Dios, y seguros (padescidas por el) para conseruarla, el ser tan aliuiadas y gustosas, quien duda sino que aũ acà en la tierra le podran dar a vn hõbre el titulo de Bienauenturado? *Beati qui persecutionem patiuntur*, y q̃ por esso les promete Christo a estos tales el Reyno de los cielos de presente, y dize: *quoniam ipsorum est Regnum cælorum*, que suyo es desde luego el Reyno de los cielos, cosa que solamente a los pobres y a ellos se concede:

Tercer Pensamiento.

§. V.

Quoniam ipsorum est Regnum cælorum. Pero si lo queremos entender en la otra vida, hallaremos mas llana la promessa, y que para entrar en el Reyno de los cielos, no ay otra puerta, sino la que nos abren los trabajos: *Per varias tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei*. En faltando essa no tenemos nada, y en teniendola lo tenemos hecho todo. En la visiõ de aquellos dos misteriosos animales, que por dos vezes se le aparecieron al Propheta Ezechiel en el capitulo primero, y diez de sus Prophecias, la primera dize que vio hombre, aguila, leon, y buey: a la segunda dize que hallò la cara de este vltimo trocada en Cherubin: *Facies vna facies Cherub*, &c. Y cõ todo esso dize

Act. 14.

Ezec. 10

dize que eran estos animales los mismos q̃ los otros: *Ipsum est animal quod vidi iuxta fluuium Chobar*. Pues valame Dios que tienen q̃ ver bueyes con Cherubines? habitadores del cielo, con labradores de la tierra? ferocidad y hermosura? cuernos y madexas de oro? (aũque esto no es muy fuera de camino) finalmente si los Cherubines tienen alas, que cosa mas impropria que darselas a vn buey? ver vn buey volar suele ser el ordinario encarecimiẽto de impossibles: que podra significar esto? Otros lo entenderan de otra manera? pero a mi parecer es darnos el Propheta a entender clarissimamente lo que pretẽdemos, que solo el trabajo es quien nos abre puerta para el cielo: pues quando la bizarria y gentileza del hombre, la fortaleza del leõ, la perspicacidad y ligereza del aguila no se sabẽ adelãtar mas vn dia que otro, y al cabo de los diez (numero en que se significa nuestra vida) se quedã en sus figuras y formas de la tierra, solo el trabajo del buey se transforma en Cherubin, esto es en vezino, y morador del cielo; *Facies Cherub*. Siẽdo verdad que es la misma q̃ auia sido cara de buey en sus principios: *ipsum est animal quod vidi iuxta fluuium Chobar*.

Notat Lauret. in Allegorijs huius nu.

Amonestando el Apostol Santiago a lleuar con paciencia los trabajos en el capit. 5. de su Canonica, despues de auer graduado (como Christo en nuestro Euangelio) a los que los padecen de bienauenturados: *Ecce beatificamus eos, qui sustinuerũt*. Iuntò luego dos cosas en que nos enseña clarissimamẽte esta verdad: *Sufferentiã Iob auditis, & finem Domini vidistis*. Oydo aueys los trabajos de Iob, y visto el fin de Christo, de manera que a los trabajos del vno, no se contentò menos que cõ juntar el fin del otro. No fue malo el que tuuo el Santo Iob, de los suyos, pues con auer sido tã grandes sus principios, con todo esso dize el Texto sagrado, que *benedixit Dominus nouissimis Iob, magis quã principio eius*, q̃ fuerõ sus fines sin cõparaciõ mucho mayores, pero todos erã fines de la tierra, hijos, haziẽda amigos, honra, en todo el libro de Iob no se haze conmemoraciõ, ni memoria de otro premio, y essos todos sõ muy poca cosa, conforme al que merecen los trabajos, por esso Sãtiago sin hazer caso dellos, solamẽte les junta el fin de Christo *finem Domini vidistis*: para darnos a entẽder q̃ a merecimientos de trabajos, no se deue premio menos glorioso, que el del cielo. Poco fue el boluerle los hijos, poco el doblarle los ganados,

Iac. c. 5.

Iob. 42.

poco

poco el multiplicarle la haziẽda, poco el leuãtarle a mayor honra, y todo se le haze poco quanto se les puede dar a los trabajos, miẽtras no llegarẽ a alcançar el premio de la gloria, mientras no nos abrierẽ la puerta del cielo, para q̃ entremos en el, *Per varias tribulationes.*

Pero aun es mejor que estos, otro lugar que tenemos en el Genesis. Yua caminando Iacob àzia Mesopotamia, y con el trabajo, y cansancio del camino, echose a descansar, y a dormir en mitad de el campo, abre Dios en el cielo vna ventana, assomase a ella, y para q̃ le vea, ò a caso para que suba a hablarle, cuelga vna escala que llegaua hasta el suelo, y comiẽ ça a darle vozes: *Ego sum Dominus Deus tuus*, yo soy tu Dios y tu Señor. Despertò el sancto Patriarcha despauorido, y espãtado, y viendo lo que passaua dixo: *Non est hic aliud nisi domus Dei, & porta cœli*, no ay aqui otra cosa, sino la casa de Dios, y la puerta del cielo. Buelue despues de Mesopotamia en el capit. 32. mas adelante, sale le al encuentro vn hombre luchador y robusto, tomase con el abraços, y al cabo de mil trás pies, y çancadillas, dale vn pellizco en el muslo (el lenguage mismo es de que vsa la Escriptura) q̃ le retorcio vn neruio,

Gene. 28.

y le encoxò la pierna, y quando se vio que estaua desta suerte, dize: *Vidi Dominum facie ad faciẽ, & salua facta est anima mea*, he visto a Dios cara a cara. Pues como Sancto Patriarcha, quando el mismo os habla, y os dize que le mireys, que el es el que està assomado a la ventana: *Ego sum Dominus Deus tuus*, quando os embia Angeles que os lo auisen y os despiertẽ, no le vistes a el, sino solas las paredes de su casa: *non est hic aliud, nisi domus Dei*, y agora quando os falta todo esso, quãdo no teneys mas q̃ vn hõbre que os encoge, vn luchador que os manque, dezis que le aueys visto cara a cara: *Vidi Dominum facie ad faciem*. Mirad q̃ deue de ser antojo vuestro. No es por cierto, sino vn claro testimonio delo que pretendemos. A la yda estaua echado a su plazer, durmiẽdo a sueño suelto, y descansando, y de essa suerte biẽ le podra hablar Dios; pero mientras no trabajare, es impossible que le admita dẽtro de su casa, es impossible que llegue a ver a Dios en ella: *Per varias tribulationes oportet nos intrare in Regnũ Dei*: quando mucho vera la puerta y las paredes desde afuera: *Non est hic aliud nisi domus Dei, & porta cœli*: pero a la buelta que està luchando hasta el amanecer toda la noche, metido entre

Gen. 32.

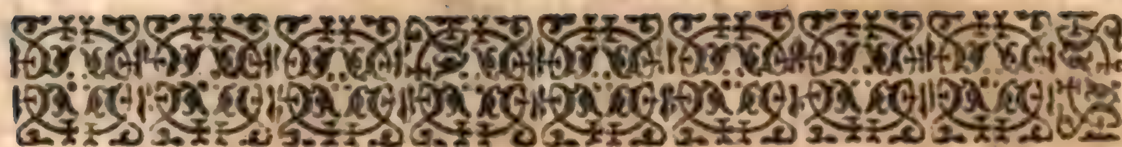
Digitized by Google

para tan gran Monarcha de su Reyno, y para darle la dignidad de grande que agora le cãta la Iglesia en su Euangelio: *hic magnus vocabitur in Regno cælorum*, no quiso que lo dexasse de merecer por todas vias: y asi permitio q̃ en medio de su aplauso, se leuãtasse cõtra el vna persecuciõ, sino de sangriẽtas manos de enemigos, alo menos de lenguas descomulgadas y sacrilegas, que las llegaron a poner en su sanctidad, mouidos del infeliz successo que la jornada de Hierusalem (q̃ a persuasion suya hizieron todos, ò los mas principales de la Christiandad) auia tenido. Quien sabra encarecer los oprobrios que padescio el glorioso Sancto? las cosas que le dixeron a sus ojos? las que le murmuratõ en ausencia? los juyzios differẽtes que se echauan? y como sentia cada vno lo que le parecia? ya de su predicacion? ya de su vida? ya llegando a dudar de sus milagros? Y si en medio de este trabajo le quereys ver hecho vn Iob, no solo paciẽte en el, sino desseoso de que crezca y se multiplique mas y mas: *soluat manum suam & succidat me*; leed las palabras q̃ escriuio el Sãto Põtifice Eugenio li. 2. de cõsiderat. a este proposito: *Bonum mihi si dignetur me Dominus meus vti pro clypeo: libens excipio in me detrahentium linguas maledicas, & venenata spicula blasphemorum, vt non ad ipsum perueniãt. Quis mihi det gloriari in voce illa, quoniam propter te sustinui opprobrium; & operuit confusio faciem meam*! Dichoso yo (le escriue) si me hiziesse Dios merced de tomarme por escudo, en quien hagan el golpe las saetas de sus enemigos! quan de buena gana recibire en mi persona las lẽguas de los murmuradores, el veneno de las que le maldizen y blasphemã! oxala pudiesse yo dezir con el Propheta, que he padescido por Dios alguna affrenta: *soluat manum suam*. Tan grande es el gusto que tiene Bernardo en padescer por Christo, tan grande el descanso, que halla en las persecuciones y trabajos, que quantos mas le vienen, mas dessea, y en medio de los mayores, como si no tuuiera ningunos, asi dize: *Quis mihi det*? Quien me hara a mi tan gran bien, como darme occasion a padescerlos? y esto: *Propter te*. Por amor de Dios, que es lo mismo que dezir: *Propter iustitiam*. Padezca Pablo por Christo en todas partes, duerma Pedro entre el cuchillo y las cadenas, turbese Dauid en viendose en la prosperidad, y quitenle el sueño los buenos successos de sus cosas, mas que pudierã a los hombres del mũdo los aduersos, q̃ Bernardo no

Bernar.

no ſolo padece, ni ſolo deſcanſa en el trabajo, no ſolo ſintiera el verſe libre del, ſino que quando mas tiene ſe le hazen todos poco, ò nada, y quando menos le ſiguen y le perſiguen, dize: *Quis mihi det gloriari in voce illa?* Que no auria alguno que me dieſſe a padeſcer algo por Chriſto.

LIBRO



LIBRO TERCERO, QVE CONTIENE VARIAS CONSIDERACIONES SOBRE LAS palabras restantes de el Euangelio, que la Iglesia vsa cantar a los Doctores.

Vos estis lux mundi. Non potest ciuitas abscondi supra montem posita: nec accedunt lucernam, & ponunt eam sub modio, sed super candelabrum, vt luceat omnibus, qui in domo sunt. Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona, & glorificent Patrem vestrum, qui in cælis est. **** *Qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cælorum.* Ex Euangelica lectione Matthæi cap. 5.

PROEMIO.

VISTO auemos en las bienauenturanças, los platos q̃ Christo pone en la mesa de la Iglesia a sus Catholicos, en los Apostoles, Prelados, y Doctores, la sal que quiere que les saboree y sazone sus mãjares, y en nuestro glorioso Padre S. Bernardo, el cumplimiento de toda esta doctrina, como los echò en si mismo (esto es en sal) y como ellos tomandola, juntamẽte con la dulçura, y suauidad de su doctrina, quedaron luego agradables y sabrosos: finalmente como lo que dixo el Poëta en particular de la pobreza, lo experimẽtò el en ge-

neral de todos los trabajos, que

Effecit tolerando leues.

que a fuerça de sufririos los vino a hazer muy lleuaderos y suaues. Resta agora que prosigamos en la exposició de nuestro principal Euangelio, haziendo sobre las palabras que se siguen de el algunas consideraciones y discursos. Confiesso que en ellas procedo con mas breuedad, que en las antecedentes, sobre que hize el primer libro desta Laurea; pero lo que he acortado de discursos predicables, e alargado de algunas curiosidades, y antiguedades, que espero en Dios no será de menos gusto ni prouecho a los lectores: fuera de que si este tomo diere alguno, sera posible imprimir otro muy presto, en que explique los Euangelios de todos los comunes, para alli reseruo lo que falta deste, pues como de vno de ellos, sera fuerça dezir tambien de alguna cosa.

Otras palabras dexo de explicar desde donde comiença el Euangelio: *Nolite putare quoniam veni soluere legem, aut Prophetas.* Helo hecho, ò porque su sentido no quadra tã del todo a mi proposito, ò porque lo que haze a el, que es el cumplimiento de la ley, *nõ veni soluere legem, sed implere*, y se podia aplicar a los Prelados, entra mejor con las obras, y palabras, que Christo les pide expressamente, quando dize: *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cælorum*. Finalmente si vna vez nos engolfaramos en estas, fuera menester hazer otro tomo, para probar en el de espacio, como *Donec transeat cælum & terram iota vnũ, aut vnus apex non præteribit à lege, donec omnia fiant.* Dexando pues esta materia a otros, que tengã mas caudal para tratarla, sobre las palabras que puse por thema de este libro solamente, me parecio hazer los discursos q̃ se siguen.

(.?.)

DISCURSO

DISCVRSO I.

De la luz, ſegun que es ſymbolo de la ſalud, y cauſa de ella.

Vos eſtis lux mundi.

Primer Penſamiento.

§. I.

ENTRE las executorias y antigualIas, que todas, ò las mas de las criaturas tienen, para ſu calificacion y abono depoſitadas en los archiuos de las eſcripturas de Dios; las de la medicina ſon tan grandes, que qualquiera que con curioſidad las aduirtiere, echarà de ver que no tiene porque dar a otra ninguna la ventaja en ellas, antes parece que ſiempre ha ydo Dios echando el reſto en fauorecerla y en honrarla. Diole ſu antiguedad deſde la creacion del mundo: eſſa es la que le ſeñala el Eſpiritu ſancto. Eccleſiaſtici 38. *Altiſſimus creauit de terra medicinam: ideſt, ſimul cum terra creauit plantas, & herbas ad medicinam hominum*. Dize Hugo Cardenal ſobre eſte lugar, que lo criò juntamente con la tierra; quando, en deſcargandola del peſo de las aguas, dixo: *Germinet terra herbam virentem, &c.* Abonole la honra y eſtimaciõ que de ella ſe tiene, en la parte mas ſegura de todas (particularmẽte en eſtos tiempos, que nadie la haze, ſino a aquellos de quienes tiene neceſsidad preciſa) abonoſela, digo en la mucha que todos tenemos de los medicos, conforme a lo qual nos aconſeja el miſmo: *Honora medicum propter neceſſitatem*: y porque honra ſin prouecho es coſa fria, y nobleza ſin renta no eſtà dos dedos de oluidarſe y de perderſe, ſituòle las ſuyas en las mas ſeguras de los patrimonios de los Reyes;

Eccl. 38. Hugo Card.

Eccl. 1.

Gene. 1.

Ibidem. *A Rege accipiet donationem.* Hizola señora de vassallos, haziendo que le rindiessen tributo arboles, plantas, piedras, animales, agua, ayre, fuego, y tierra, finalmente todo quanto encierra y tiene el mundo nos consta que la sirue:

Quodcunque humana sapit vis
Perisaulus Faustin.
Omnia aperta sibi, totum medicina recondit,
Intima naturæ, vel rerum pondera noscit,
Imperat & cunctis.

Y con los vassallos le dio tambien el titulo, communicandole en cierta manera vno que Dios ha gustado siempre de tener por mas particular y proprio suyo: esto es: *Dominus vitæ, & mortis,* Señor de la vida y de la muerte. De este quiso que gozasse con el la medicina, haziendola, a su modo, señora de entrambas a dos cosas, de la vida, pues sabemos q̃ su principal fin es conseruarnosla, y de la muerte, pues experimentamos que solo Dios y los medicos matan, sin auer quien se lo pida:

His (& si tenebras palpent) est facta potestas.
Mantu.
Ex cruciandi ægros, hominesq́; impunè necandi.

Dixo graciosa y agudamente Baptista Mantuano en vna de sus Eglogas; pero mejor Plinio en el libro 29. de su natural historia, adonde juntando entrambas cosas, dize: *Vt quisque inter medicos loquendo pollet, illicò imperator nostræ vitæ cædisque est.* Que los medicos no hã menester mas que saber hablar para ser Emperadores de nuestra vida y nuestra muerte. Plinius.

Todas estas calidades sin duda ninguna bastan a hazer vn muy honrado mayorazgo, y que qualquiera otra criatura (aunque fuera de las mas nobles y perfectas) pudiera contentarse de verle puesto en su cabeça sola la medicina parece que lo desprecia todo, y de nada haze caso, respecto de su origẽ y principio: no de Apolo, ni Esculapio, como fingia la ciega Gentilidad antiguamente, sino del summo y verdadero Dios, y assi de solo esto tiene las prueuas duplicadas, y en los registros de Iesus Sirach dos testimonios: *A Deo est omnis medela.* Dize en vna parte, Eccl. 38 y despues otra vez: *Altissimus creauit medicinam.* Que si miramos con curiosidad sus ascendiẽtes, hallaremos a Dios por principio y origẽ de su abolorio. Ibidem.

§. II.

DE aqui viene, que Dios se precie tanto de este oficio, que (como si vuiera de ganar de comer a el) por dõde

quiera que va suele poner cedulas paraque le conozcan y le llamen. Aqui ha venido vn medico que sana de todas en-
Psal. 102. fermedades: *Qui sanat omnes infirmitates eorum*, vn cirurjano q̃ jamas yerra cura, aunque sea la herida penetrante, aunque llegue al mismo coraçon la lla-
Psal. 146. ga: *Qui sanat contritos corde*. Y aũ se suele sentir mucho quando algunos no se curan con el, y llaman a otro. Cayò el Rey Ochozias de vnos corredo-
4. Reg. 1. res abaxo, *& ægrotauit*. 4. Reg. 1. A la cayda se siguio la enfermedad, a la enfermedad el desseo de la salud, y a este desseo, el procurarle cũplir por qualquier medio: escogio por bueno embiar a consultar su mal con Beelzebub Dios de Acharon; embiòle sus embaxadores y mensageros; y quãdo ya yua de camino, saleles Helias al encuentro, y dizeles: *Nunquid non est Deus in Israel?* por ventura faltauale a Dios sciencia para curar al Rey Ochozias de essa indisposicion y mal que tiene? Pues dezilde que se despida del remedio, q̃ no aya miedo que se leuante mas de la cama en que està: *Idcirco de lectulo quem ascendisti non descendes, sed morte morieris*. Por esso moriras. Notad que no dize que ha de morir por ser la enfermedad mortal de suyo, ni porque ha llegado ya el termino y el plazo de sus dias, sino porque se quiso curar con otro medico; *Idcirco*: porq̃ vas a consultar a otros, y me dexas a mi que soy la fuente de la medicina, y el autor de la salud; por esso, *De lectulo quem ascendisti non descendes*; por esso solo no has de salir de essa cama, sino fuere para la sepultura: *morte morieris*.

Otra vez dio semejantes quexas de su pueblo Hieremiæ. 8. *Nunquid Dominus non est* Hier. 8.
in Sion, aut Rex eius non est in ea? nunquid resina non est in Galaad, aut medicus non est ibi? Tan corto es Dios de sciencia en esta facultad de medicina, ò tã mal proueyda tiene de drogas su botica, q̃ es menester yr a otra parte por xaraues? Poco le va a Dios en que nosotros sanemos, ò muramos; pero como es autor de la medicina, preciase de exercitarla, y siente que no acudamos a el con todos nuestros males. Al cabo viendo lo mucho que los hombres le oluidauan, el proprio se nos vino a entrar por
nuestras puertas: *Quærere, & saluum facere quod perierat*; a solo buscar enfermos y sanarlos. Y assi vereys que todo el discurso de su vida, no fue sino vna perpetua continuacion de mil ordinarias, y extraordinarias curas; ordina- Luc. 19.

Mat. 11. rias, digo por ser de cada dia, y extraordinarias, por ser miraculosas: *Cæci vidēt, claudi ambulant, leprosi mundantur*, en el cuerpo: y para las enfermedades del alma, *pauperes euangelizantur*, sin q̃ jamas tratasse de otra cosa. El sermō del mōte de cuyo todo se sacò esta parte que canta la Iglesia en la Missa a los Doctores, todo es vna lista de varias receptas, para qualquier estado y diferencia de personas; en que Christo les ordena lo que han de hazer para conseruar la salud, a los que la tienen, y a los enfermos, para curarse y estar buenos. Expressamente nuestro padre S. Gregorio homilia de vno Martyre: *Sicut enim in arte medicinæ calida frigidis, & frigida calidis curantur, ita Dominus noster contraria opposuit medicamenta peccatis; vt lubricis continentiam, iracundis mansuetudinem, elatis præciperet humilitatem.* A todos les va aplicando medicinas: y començando primero por los miembros inferiores del cuerpo mistico de la Iglesia, a los pobres les recepta paciencia y esperança: *Quoniā ipsorum est Regnum cælorum*: a los ofendidos, mansedumbre, *Beati mites*; a los pecadores, lagrimas: *Beati qui lugent*: a los ricos misericordia: *Beati misericordes*: a los torpes puridad y limpieza: *Beato mundo corde*: finalmente a los perseguidos por su nombre, vn seguro de q̃ se les ha de cōuertir su pena en gloria: *Ecce enim merces vestra multa est in cælis.* Entra luego la parte q̃ les toca a los Apostoles, y siguēse dos saludables receptas para enfermedades de cabeça, q̃ como la parte es mas sentida, y la salud alli mas necessaria, quiere q̃ vayan doblados los remedios; por esso les recepta sal y luz; dos simples q̃ cōtienen la virtud y eficacia de mil compuestos. De la sal ya diximos lo q̃ basta; resta agora q̃ digamos algo de la luz, que es el remedio que les aplica en segundo lugar, quando les dize: *Vos estis lux mundi.*

Gregor. — *Lib. 1. per totū max. discur. 9.*

Segundo Pensamiento.

§. III.

SI consideramos la luz, assi en sus propriedades naturales, como en lo q̃ alegoricamente se halla escrito de ella en las letras humanas, y diuinas; echaremos de ver que ha sido siempre tenida por simbolo de la saud, y causa que naturalmēte nos la influye. Del Sol que es el padre de la luz, fingierō los antiguos que era Dios de la medicina y author della; y consiguientemente de la salud, como de fin y blanco a donde las medicinas se dirigen.

Digitized by Google

gen. Callimacho en el Hymno de Apolo dize, que por el saben los hombres dilatar el tiẽpo de la muerte, alargando cõ saludables remedios el corto de la vida:

Callim. *Ex illo didicerunt funera primum.*
Vitare, & gelidæ differre pericula mortis.

Y porque la juuentud es edad mas sana de ordinario, y menos sujeta a las enfermedades que trae consigo la vejez decrepita, y cansada; por esso dize el mismo que al Sol le duraua la flor de sus años, y el verdor de su mocedad perpetuamente:

Idem. *Formosus semper, semper iuuenisq́, nec illi*
Fœmineæ, quantum nigrent lanugine malæ.

Priuilegio que solos Apolo y Bacho le alcançarõ, segũ aquello de Tibullo. lib. 1. eleg. 4.

Tibullus. *Solis æterna est Phebo, Bachoq́, iuuenta,*
Nam decet intonsus crinis vtrumq́, Deum.

Que es dezir, que no le tuuo otro sino el Sol, pues segun Macrobio, Porphirio, y otros, el y Bacho no eran dos Dioses diferentes, sino vno mismo; *Qui Sol appellabatur apud Superos, Liber pater seu Bachus in terris, Apollo apud inferos.* Pierio Valeriano, libro doze, vbi de *Tigride*, titulo, *Sol*, tambien dize, que *Sol, & Bachus idem numen habiti sunt, vt vetus Græcorũ habet Theologia*, que ambos a dos no fueron mas de vna sola deidad, y vn mismo Dios, segũ la Theologia antigua de los Griegos. A este pues porque era Dios de la salud, se le concedia el viuir siempre en la edad que mas acomodada es para tenerla.

Macro.
Porphir.
Pier. Vale.

Pero dexemos las fabulas, y vamos al fundamento que en hecho de verdad tienen en Philosophia; Eusebio Cesariense en el segundo libro de præparatione Euangelica, expressamente dize, que *Appollo vocatur, quod* Apallatti, *id est, ægrotationibus homines soluat, atque liberet*; que si el Sol se llama Apolo, es por la propriedad que tiene de librar a los hombres de sus enfermedades. Fundase esto en la actiuidad de su influencia, pues como dize Platõ in Cratylo: *Quid magis confert medicorum pharmacis fidem herbæ, quæ in apricis locis nascuntur multo magis rei medicæ conferunt, quam in vmbra aut humidioribus locis nutritæ.* No ay cosa mas a proposito para las medicinas; pues en las mismas yeruas experimentamos, que a las que les da el Sol, ordinariamẽte tienen mas virtud, que no las que se crian en lugares humedos y sombrios. Y no solamente en las yeruas, pero

Euseb. Apallatti
Platon.

pero aun en el ayre dize Plinio, que si le dexasse de purificar la luz del Sol, se vendria a corromper, y engendrar en los hombres pestilencia: *Est pestilencia quæ Solis obscuratione contrahitur.* Donde es de notar (porque assi haze mas a nuestro proposito) que no dize q̃ se engendraria por falta del Sol: *defectu Solis*, sino *obscuratione*, por falta de luz, clara señal de que ella es el instrumẽto, por cuyo medio influye el Sol salud en los viuientes. Ni deue de dexar de tenerse ella misma algo desto de su propria cosecha; pues aun en la de las estrellas enseñan los Filosofos lo mismo; y Albumazar en el libro, *de stellarum iudicijs*, dize que si ellas dexassen de alumbrar de noche al mundo, perecerian todos los animales: quien duda sino que (segun esto) ella deue de ser quien los sustenta y los conserua.

Plin. lib. 39. c. vlt.

Albumaz.

§. IIII.

EN las diuinas letras tenemos algunos lugares claros de esto. Psalmo 12. *Illumina oculos meos, ne vnquam obdormiam in morte.* Estaua vna vez el Rey Dauid con mal de coraçon; *& dolorem in corde meo per diem* (que enemigos al ojo, y poca resistencia, biẽ le pue-

Psal. 12.

de causar en los mas fuertes) viose tan apretado y afligido, que casi se llegò a persuadir que se auia Dios oluidado de el, y que no le miraua ya con buenos ojos: *Vsquequo Domine obliuisceris mei in finem? vsquequo auertis faciem tuam à me?* y quãdo con el agua a la boca, y el alma (como solemos dezir) entre los dientes, parece que era fuerça pedirle la salud que le faltaua, no la toma en la boca, ni se acuerda della, sino solamente le pide que le alumbre: *Illumina oculos meos.* Pues santo Rey, de que os puede seruir quando os alumbre? quãdo mucho de que echeys de ver mas clara vuestra muerte: no fuera mejor pedirle que que os librara de ella? Esso es lo que pide Dauid: *Ne vnquam obdormiam in morte.* Mas para esso el sabe que no ay medio mas eficaz, que el de la luz. Esayæ 49. *Dedi te in lucem gentiũ, vt sis salus mea vsq; ad extremum terræ.* Quisole hazer el Padre Eterno a Christo salud vniuersal de todo el mundo, y para conseguir esse fin, el medio q̃ escogio por mas propociona do fue hazerle luz: *Dedi ti in lucem gentium.* Pues essa luz pide Dauid para sanar de sus enfermedades, para conualecer de su flaqueza: *Illumina oculos meos, ne vnquam obdormiam in morte.*

Esai. 49.

Seme-

Digitized by Google

Semejante es a estos otro lugar del Apostol san Pablo, 2.ad Timot.1.adonde hablando de la vocacion del Euangelio y ley de gracia, dize q̃ por la luz de nuestro Redemptor, destruyò Dios la muerte,y alũbrò la incorrupciõ, y la salud: *Manifestata est autem nunc per illuminationem Saluatoris nostri, qui autem destruxit quid, mortem,illuminauit incorruptionem per Euangelium*. Manifestòse la gracia de Dios, dize san Pablo, a los rayos de la luz de Christo,que destruyò con ellos la muerte, y alumbrò immortalidad è incorrupciõ en nuestras almas. Alumbrar incorrupcion, que lenguage es esse? Es el mejor que pudo imaginarse,para significar juntamente la causa y el effecto, para dezir de vna vez el fin que tuuo,y el medio con que vino a conseguirle,el fin,que es la immortalidad:*Incorruptionem*. Y el medio, que fue la luz:*Illuminauit*. Tan proprio es de la luz el preseruar de muerte, que le parecio al Apostol,que podia trocar los verbos, y en lugar de dezir q̃ influyò sanidad è incorrupciõ dixo: *Illuminauit incorruptionem*, que la alumbrò, como dando a entender,que alũbrar, y dar salud todo es vno. 2.ad Tim.1

Sabeys que he notado en las diuinas letras? que jamas hallareys que salud y noche se adjectiuen juntos; pero salud y dia a cada passo. 1. Reg. 11.Prometiò Dios vna grã salud a su pueblo, mas si quereys saber el quãdo?hallareys que fue en lo mas claro y mejor del medio dia: *Cras erit vobis salus, cum incaluerit Sol*. Para Prophetizarle Eliseo al Rey Ioas vn rayo de salud, q̃ Dios le embiaua, primero quiso q̃ entrassen los del Sol por la vẽtana. 4.Regum.13.*Aperi fenestram*. Y en estando abierta:*Sagitta salutis Domini,&c*.No se lo podia dezir antes de abrirla? Si por cierto, pero salud y obscuridad no venian biẽ, era menester que entrasse primero la luz, y por esse medio le enseñasse la salud, que le profetizaua: Canta Dauid la gala a la salud de Dios. De noche? No,sino de dia: esse es el tiempo que le parece mas acomodado para alabarla y bendezirla. Psalmo 70. *Os meum annũtiabit iustitiam tuam, tota die salutare tuum*.El socorro que Dios promete a los suyos, Esayæ 49. en el dia de la salud se le promete: *In die salutis auxiliatus sum tibi*. Y la q̃ cõcedio Christo a la casa de Zacheo. Lucæ. 19.tambien se la quiso conceder de dia:*Hodie salus domui huic facta est*. Finalmẽte el Apostol el tiempo natural de la salud de dia dize que es,y no de noche.2. ad Cor.6. *Ecce nunc tempus* 1.Reg.11. 4.Reg.13. Psal.70. Esai.49. Luc.19. 2.ad.Cor.6.

pus acceptabile, *ecce nunc dies salutis*. No veys como dia y salud andan ordinariamēte juntos? Pues en que puede yr esso, sino en la mucha connexiō que tienē, y en que la luz del, es el alma que le da vida y ser a ella?

Bolued por el contrario la hoja, y yo fiador que en toda la Escriptura no halleys que salud y noche se acompañen: *Nox salutis*? en ninguna parte? Aun a la del nacimiento: porq̃ auia de tener el suyo en ella nuestra salud Christo, le da el Propheta Dauid nombre de
Psal.136. dia. Psalmo 136. *Nox sicut dies illuminabitur*: y a su Luna dize Esayas, que se le multiplicara la luz, hasta que llegue a igua-
Esai.30. lar con la del Sol, Esai. 30. *Erit lux Lunæ sicut lux Solis*: q̃ noche en que nace la salud, no puede ser obscura, por fuerça auia de tener claridad y luz de dia. Pues si las fabulas antiguas, si las verdades natarales, si las reuelaciones sobrenaturales y catholicas: todas nos dizen q̃ la luz es symbolo de la salud, y causa de ella essa deue de ser (sin duda ninguna) la q̃ Christo receta en nuestro Euangelio, a sus Apostoles, y essa es la que los aplicò, quando les dixo: *Vos estis lux mundi*, vosotros aueys de ser la salud general de todo el mundo,

Tercer Pensamiento.

§. V.

PEro pregunto yo, que manera de curar es recetarles salud a los enfermos? si ellos la tuuieran ò pudierā tomarla con sus manos, claro està q̃ no embiaran a llamar al medico: *Non est opus valentibus medico, sed malè habentibus*: dixo el mismo Mat. 9. Christo por san Matheo en el cap. 9. Porque esso no es possible, entran los medicos aplicando medicinas, y poniendo medios en orden a conseguir la salud, que es el fin principal a que se ordenan todas sus receptas: y esto es lo que acabaua de hazer el en las palabras antecedentes; q̃ para cada enfermedad delos miembros inferiores señalò su medicina diferente (como lo dexamos dicho ya de S. Gregorio) pues que sera la causa que a los Apostoles y cabeças de su Iglesia, no les receta medio, ni remedio ninguno para tener salud en sus enfermedades, y solamente les manda q̃ la tengā? *Vos estis lux mundi*, que ellos seā la misma salud?

Dos cosas me parece a mi que les quiso dar a entender por aqui el soberano Maestro. La primera es el gran peligro que traen consigo estas enfermedades, q̃ por el mismo caso

Digitized by Google

caso que se peguen en las cabeças, son irremediables, alomenos no ay medicina humana que las sane. No os acordays de lo que dixo de la sal, (y ponderamos en el primer libro) que en corrompiendose vna vez, no le queda esperança de remedio? *Quod si sal euannerit, in quo salietur? ad nihilũ valet vltra, &c.* Pues esso mismo les significa agora receptandoles la salud: *Vos estis lux,* id est, *salus mundi,* y no otras cosa: vosotros soys la misma salud: como quien dize; procuralda conseruar; porque en perdiendola, por el mismo caso que soys Superiores y cabeças, correys manifiesto peligro de la vida; y es impossible (si del cielo no baxa) que aya medio que pueda escaparos de la muerte.

Lib. 1. discur. 3. §. 4. & deinceps.

El perro quando està herido, sino es en la cabeça, no le da pena, pero si le acertaron a dar el golpe en ella, rabia y muere, porque no tiene remedio con que curarse: su medicina es la lengua; y essa aunque para todas las demas partes del cuerpo le aprouecha; pero para alli no le puede seruir, porque no alcança. Esto mismo es lo que sucede en todas las Comunidades y Republicas; que las heridas de las cabeças tienen sin comparacion mayor peligro. Los Superiores son como perros, q̃ guardã el rebaño de Christo: esse nombre les dio el Psalmista quando dixo: *Lingua canum tuorum, &c.* Y en los milagrosos nacimiẽtos de las dos famosas lumbreras de la Iglesia, nuestro padre san Bernardo, y santo Domingo, este animal tomò Dios por Hieroglifico, para reuelar a sus madres, y a todo el mundo la alteza de su predicacion y su doctrina: *Qui domus Dei custodes futuri, magnos pro ea contra inimicos fidei edituri sunt latratus.* Finalmẽte Pierio Valeriano pone por recibida esta significacion en el libro quinto de sus simbolos, sub titulo 1. & 2. Pues quãdo estos perros tienen la llaga en la cabeça, quando està la enfermedad en sus personas proprias, es negocio incurable: porque auiendo de ser su lẽgua la medicina general de todo el cuerpo, *lingua curationis,* llamò a las suyas el Espiritu Santo, Eccle. 36. lengua que ha de curar ya consolando, ya riñendo, ya prometiẽdo, ya amenaçando: *Argue obsecra, increpa,* y siempre sufriẽdo con paciencia, y enseñãdo; *In omni patientia, & doctrina,* si esta està impedida y enferma, cabeça, y pies todo corre grãdissimo peligro: *in quo salietur?* no tiene remedio humano q̃ la sane. Por esso el Espiritu

Psal. 67.

Lib. 1. vitæ S. Bern. c. 1.

Pie. Valer.

Eccl. 36.

2. ad Tim. 4.

ritu Santo, quãdo baxò el dia de Pẽtecostes sobre los Apostoles, que eran las cabeças de la Iglesia, y los perros q̃ auian de guardar todo el demas ganado, baxò en lẽguas; y en baxando, se puso sobre la cabeça de cada vno: *Apparuerũt eis dispertitæ linguæ, seditq́, supra singulos eorum.* Para dar a entender, que el remedio de aquellas llagas, y la medicina de aquellas enfermedades no puede venir de otra parte que del cielo. † En el Psalmo 131. introduze el Propheta a Dios determinado a residir en Hierusalem perpetuamente, contento de assentar alli su casa, y de que le labren en aquel lugar templo y morada: *Hæc requies mea in sæculum sæculi: hic habitabo quoniam elegi eam.* Este lugar ha de ser mi assiento para siempre: en el tẽgo de habitar, pues le he escogido. Y como dõde assiste Dios, no se halla sin comen çar luego a hazer mercedes, apenas parece que acabò de dezir esto, quando assegura de las muchas que piensa hazer a sus vezinos: *Viduam eius benedicẽs benedicam, pauperes eius saturabo panibus*, los huerfanos y las viudas dize que correran desde entonces por su cuenta, y que abrira sus alholies para los pobres: que publicara fiestas y regozijos, para que los vean sus sieruos y se huelgen: *Sancti eius exultatione exultabunt*, que confirmara el Reyno en la casa de Dauid: *Illuc producam cornu Dauid*, y que hara huyr a todos sus enemigos, infame y vergonçosamente: *Inimicos eius induam confusione.* Esto todo para el Rey y sus vassallos, para las personas laycas de aquel Reyno Pero llegando a tratar de los Prelados Ecclesiasticos, de los Pontifices, y Sacerdotes de su Iglesia, lo que les promete es vn vestido de salud, cortado de su mano: *Sacerdotes eius induã salutari*, ò, *salute*, segun traduzen casi todos del Hebreo. Vestire sus Sacerdotes de salud. Dos cosas quiero q̃ noteys en este verso: la primera, que aunque la salud del alma (essa es la que promete Dios, y la que le auia pedido Dauid tres versos antes: *Sacerdotes tui induantur iustitiam*) es la mayor merced, y de la q̃ todos generalmẽte tenemos mayor necessidad, cõ todo esso a los demas no se la promete, ni dize: *viduam eius*, ò, *pauperes eius induam salutari*; vestira de salud sus viudas, sus huerfanos, ò pobres: porque si son ouejas, para esso tiene el pastores en su Iglesia, paraque cuyden de la salud de su rebaño solamẽte a los Sacerdotes, y Pontifices les dize: *Sacerdotes eius induam salutari*: que les dara la salud el proprio de su mano. Quien

Act. 2.

Psal. 131.

Notãt Folengius, & Genebrar.

Quien duda sino que es, porq̃ sabe que a estos tales de sola ella les puede venir el remedio, si estan malos: Quien duda sino que nos quiere dar a entender, que no tienen medico que los cure aca en la tierra.

Lo segũdo que quiero que noteys es la frasis de que vsa el Psalmista, que no dize que sanara a sus Sacerdotes: *Sacerdotes eius sanabo*, ni que les dara salud, *dabo eis salutem*, sino que los vestira de salud, *induam salutari*: para dar a entender, que en este genero y estado de personas: no basta la salud interior, como en los otros, sino que es menester que la muestren tambien exteriormente, *Prouidentes bona non tantum corã Deo, sed etiam coram omnibus hominibus*: que no aya en ellos cosa que huela a enfermedad desde mil leguas. Y esto tambien ha de ser negocio dado de mano de Dios, y que no les puede venir de otra ninguna: por esso dize *induã*, yo los vestire en primera persona, no *induantur*, ò *induant*, en tercera, como quando habla de la alegria, y gozo de los Santos, que dize que se la tomen ellos, y se huelguen: *Et sancti eius exultatione exultabunt*: puesto que Dauid en su peticion igualmẽte auia hablado de ambas cosas: *Sacerdotes tui induantur iustitiam*, auia dicho, *Et sancti tui exultent*: tus Sacerdotes Señor se vistan, y tus Santos se huelguen: con todos, Dios en la merced de los Sacerdotes mudò la persona, y tomandose para si el cargo dixo: *Sacerdotes eius induam*, yo los vestire, para dar a entender, que auiendo de ser el vestido de salud, *induam salutari*, es impossible, sino se le da el, que ellos lo tẽgan.

Por esso tambien la tunica talar del Summo Sacerdote, que era la primera insignia en que se diferenciaua de todos los demas Leuitas y ministros inferiores quiso q̃ fuesse *hyacintina*, de color de jacinto, ò de color de cielo, como notaron muy bien Radulfo Flauiacense y Serrano sobre el cap. 8. del Leuitico: porque si en esta vestidura, que es la particular y propria suya, se significa la salud de que ha de andar vestido: *induam salutari*: essa no ay que aguardarla de otra parte, solamente del cielo, y de mano de Dios puede venirle. Y aũ el *Vrim, & Thumim*, que traya en el racional, sobre que ay tanta differẽcia de opiniones, si hemos de creer a Arias Montano en el libro q̃ hizo, *de vestibus Sacerdotalibus*, no eran piedras naturales y preciosas, como sienten el Abulense, y Nicolao de Lyra, ni letras escriptas con mano,

Flauiacen.
Serranus.
Abulẽ. & Nicol. ex 28.

Dd de

August.q. 117.in Exo. Cyril.lib. 11 de adora. Caiet.ex 28 Monta lib. 1.dis.9.§.4

de hombres, segun san Augustin y san Cyrilo, ni finalmente la composicion y ajustamiento del pectoral, segun imaginacion de Cayetano: *rem non hominum artificio factam, aut comparatam fuisse, sed diuinitus datam Moysi*: sino vna cosa particular y extraordinaria, que le dio Dios a Moysen milagrosamente, porque siendo la luz (esto es la salud) y la perfeciõ del Sacerdote (*illuminationes, & perfectiones*, diximos atras que se explicaua comunmente) ni la lleua la tierra, ni ay manos en el mundo que la escriuan, ò compongan, sino que es menester que el mismo Dios se la dè al Sacerdote por milagro: *rem diuinitus datam Moysi*, donde no, es impossible el alcançarla. Las enfermedades de los subditos si, que tienen en las lenguas de los Prelados su remedio, *lingua curationis*, y assi los que lo son pueden cobrar salud mas facilmente; pero para dolores y vaydos de cabeça, para enfermedades de Superiores y Prelados, no ay cura de las tejas abaxo que aproueche, si el mismo Dios no se encarga de curarlas: *induam salutari*. * Pues esto mismo es lo q̃ les dize Christo en nuestro Euangelio a los Apostoles, receptandoles la salud por medicina: *Vos estis lux mũdi*: Aduertid que no son vuestras enfermedades como las de los otros miembros: que en ellos, con facilidad se quitan: qualquier medicina de las que yo acabo de aplicar, las sana: pero en vosotros no ay ninguna q̃ no sea mortal, y no ay ninguna que tenga remedio humano que la cure; por esso procurad conseruar la salud, que ay consiste vuestro vnico remedio: *Vos estis salus mundi*: vosotros aueys de ser la misma salud, la misma vida.

Lo segundo que Christo quiere dar a entender llamandoles salud, y luz del mundo, es la obligacion que tienen de acudir a la de sus ouejas, y mirar por ellas: por esso no dixo: *vos estis salus vestra*: vosotros soys vuestra salud; sino *salus mundi*: salud de todo el mundo: paraq̃ sepan que desde el punto que los hizo Superiores y cabeças, desde el mismo los obligò a curar a sus subditos en todas sus enfermedades. Pero de esto biẽ basta lo que dexamos dicho en la razon passada, y en el discurso 9. del libr. 1. de esta Laurea: quien quisiere ver cosas mas particulares y curiosas, remitole alo q̃ tiene ya para sacar a luz nuestro Padre Maestro F. Luys Bernaldo de Quiros en su Republica Monastica. lib. 2. sobre el cap. 2. de la regla, y lib. 6. sobre el 27. *M.Fr.Ludouic.Bernal*

obra

Digitized by Google

obra que (si a mi no me ciega la passion) dudo que aya salido su igual en nuestros tiẽpos, assi en erudiciõ y variedad, como en delgadeza de pensamiẽtos, y rigor en la explicacion de la Escriptura.

Aplicacion del Discurso a san Bernardo.

§. VI.

NVestro glorioso padre S. Bernardo, aunque en el cuerpo enfermo (que ya es razon que digamos del alguna cosa:) *Habebat enim thesaurum istum in vase fictili, & cui nunquã deerat stimulus ægritudinis*: pero en el alma, sin duda ninguna tuuo entera salud; y como hemos dicho ya otras vezes, desde que le soldaron la quiebra general en el Baptismo, es cierto que jamas se le sintio ninguna en sus costumbres, ni en sus obras offensa de Dios graue. Para este fin (que era el blanco principal de sus dessseos) tuuo el siẽpre por medio dichosissimo las enfermedades, que ordinariamẽte padecia: y aun procurò que todos los Monasterios de su Orden se edificassen en lugares algo humedos, y consiguientemente menos sanos, acordãdose de aquello del Apostol, que *Virtus in infirmitate perficitur*, que la virtud se perficiona en las enfermedades. La suya llegò a punto, que pudo (como soleys dezir acà) vender salud, y de balde la daua a quãtos acudian a el en cuerpo y alma: *Cuius denique medicinales manus & lingua morbos vtraque curabat, illa corporum, ista moriũ.* Dize san Gotfrido en el primer libro de los tres que hizo de su vida, c. 7. que sus manos y lengua jamas cessaron de curar enfermedades, las manos dãdo salud a los cuerpos, y la lengua medicinas y remedios a las almas. Philotheo dize q̃ en su tiempo se cerraron los Hospitales, y holgaron los Medicos, sin tener enfermo en quien poder exercitar su oficio:

Lib. 2. vit. c. 4.

2. Ad Cor. 12.

Gotfridus.

Æger Apollineas doctiq; Machaonis artes
Qui coleret toto nullus in orbe fuit.

Philot.

El Abad de Bonaual, que si se vuieran de escriuir todos los milagros que en esta materia hizo, se persuade (aplicandole lo que el Euangelista San Ioan dixo de Christo,) a que no cupieran los libros en el mundo: *Super his autem, quæ ad gratiam pertinent sanitatum multa insignia per hanc famulum tuum*

Bernard. Bonaualis.

Digitized by Google

tuum operatus est Christus, *vt in eo quoque videatur exhibere*, *quod de ipso Euangelista testatur, si omnia scriberentur; nec ipsum quidem mundum capere eos, qui scribendi fuerant, libros*, y en la salud de las almas cōfiessan todos, que *summa in eo de salute omnium solicitudo summa cura vigebat*, que procurò siempre poner sumo cuydado, lograndosele tā bien q̄ apenas aplicò jamas remedio, q̄ dexasse de surtir el efecto pretēdido, pues (como dexamos dicho atras) de quātas vezes predicaua, *vix aliquando vacuus domum reuersus est*, apenas se boluia a su Monasterio, sin dexar hecho algun fruto particular en los oyētes. Pues quien alcançò los fines con tal colmo, quien duda sino que deuio de tener tābien los medios? y si el ser luz, es el que le proporciona mas con la salud, Bernardo que la dio tan general a todos, claro està que fue de todo el mundo: *Vos estis lux mundi*, y q̄ desta manera se verifica del aquello de Esayas, *dedi te in lucem gentium*, *vt sis salus mea vsque in extremum terræ*. Siruase Dios, que a los rayos desta luz se purifiquen nuestras consciencias, y cobren salud entera nuestras almas, paraque siguiendola en esta vida por gracia lleguemos a la lumbre dela gloria, que gozemos todos. Amen.

Lib. 1. c. 5.

DISCURSO

Digitized by Google

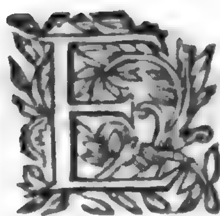
DISCVRSO II.

De algunas propriedades que han de tener los Superiores y Maestros, y se significan en la luz gallardamente.

Vos estis lux mundi. Non accendunt lucernam, & ponunt eam sub medio, sed super candelabrum, vt luceat omnibus, qui in domo sunt.

Primer Pensamiento.

§. I.



N en Capitulo primero de Hieremias, dize el Texto sagrado, que le preguntò Dios al Propheta: *Quid tu vides Hieremia?* que es lo que vees? y respondiendo el, q̃ veya vna vara q̃ velaua: *Virgam vigilãtem ego video*; vna vara q̃ tenia vn ojo abierto encima: le replicò el Señor: *Amen dico tibi, quia vigilabo super gregem meũ.* De verdad te digo, que yo q̃ soy cabeça, velare sobre mi cuerpo, yo q̃ soy pastor velarè sobre mis ouejas. Y yo que soy Monarcha velarè sobre mis inferiores y mis subditos. Hieroglyphico es este muy antiguo, con que significauan los antiguos Egypcios el Señorio, ò Imperio prudente y bien regido (a caso auiendole hurtado, como otros muchos, de los Hebreos) y asi dize Pierio Valeriano en el libro 33. de los suyos, vbi *de iustitia*, titulo *moderator*, que *vetustissimi illi Sacerdotes moderatorem Hieroglyphicè significaturi, oculorum super virgam facere soliti sunt*, que para significar vn buen Emperador los Sacerdotes Egypcios ponian vn ojo sobre la punta de vna vara: y mas abaxo dize, q̃ con esta misma pintura significauan tambien a su supre-

Hierem.

Pierius.

Digitized by Google

mo Dios *Osiris*, todo lo qual trae, fuera del, Alciato, *in syntagmate de symbolis*, titulo, *De symbolis Pythagoræ*. La vara ya se sabe q̃ es conocido symbolo del Reyno en las letras humanas y diuinas: el ojo abierto, y puesto en alto, lo es de la prouidencia y vigilancia: y en estas dos cosas les parecia que se cifrauan todas las partes q̃ ha de tener vn buen Monarcha. Expliquemoslas bien, y veremos la consonancia mara uillosa que hazen con las que pide en nuestro Euangelio Christo, quando pinta vna vela ardiendo y puesta sobre vn candelero: *Accendunt lucernam, & ponunt eam super candelabrum.*

Lo primero pintauan vara, para enseñar al Superior, la obligacion que tiene, el buen exemplo, y lo mucho que en el se echa de ver qualquier falta. Tomad vna vara, y meteldа en el agua, y aunque es cosa cierta q̃ el estar alli, ni la quiebra, ni la tuerce: con todo esso vereys que metida alla dẽtro, os parecera q̃ està quebrada, ò por lo menos tuerta. Desta misma manera es el Prelado, que en metiendose algũ poco en el agua del regalo, en dexandose engolfar y çabullir tantico en los deleytes y blanduras deste siglo, luego nos parece que ha quebrado, ò al menorete que tuerce y falta de lo que tenia obligaciõ: por manera que lo que en los otros es nonada, en el parece y aũ es mucho: y el pecado que es venial en los subditos, que en el Superior suele tenerse por mortal y grauissimo: *Quemadmodum maiori solent esse dedecori notæ in facie, quam in reliquo corpore, sic etiam minima quæque Principum errata notantur*, dixo Plutarco: que como las señales de la cara hazẽ mayor fealdad (aunque pequeñas) que las que estã en otra qualquier parte del cuerpo (por muy grandes q̃ sean) assi tãbien los vicios de los Principes, aunq̃ minimos, salen mucho, y parecen mayores que los mas graues que tienen sus vassallos. *Plutar.*

Entre otras cosas q̃ (desde el muladar adõde estaua padeciendo) alega el santo Iob en su defensa, vna es, la seueridad grãde q̃ solia guardar en tiẽpo de su prosperidad cõ sus vassallos, q̃ aũ a reyr no se atreuia delante dellos: y los tenia tan hechos a esto, q̃ si alguna vez por pedirlo assi la vrbanidad y policia, se reya vn poco; viẽdolo, no se lo podian persuadir, ni lo creyan: *Si quando ridebã ad eos, non credebant*. Explica este lugar nuestro glorioso Padre san Gregorio lib. 20. moral. c. 3. y señalando la razon de este cuydado (q̃ sin duda se le deuia de costar a Iob, y no pequeño) *Iob.c.29.*

Digitized by Google

queño) dize que es, porq̃ muchas vezes de ver reyr al Superior, se deslizã a pecar los subditos: *Sapè enim à disciplinæ metu resoluimus subditos, si nostro regimini hilaritatis fræna relaxamus: quia dum nos quasi licenter lætos aspiciunt, statim ipsi ad illicita resoluuntur.* Pues valame Dios Padre santissimo! no dize el Espiritu Santo, q̃ el vulgo no es mas q̃ vn Camaleon, q̃ se viste de las colores de su Rey, y no de otra manera? *Qualis rector ciuitatis, tales habitantes in ea?* pues si el Rey no haze mas q̃ reyrse, y esso licitamente: *licenter lætos:* de q̃ dechado pueden sacar los subditos cosas illicitas y malas? *ad illicita resoluuntur?* Essa es la pẽsion de los Superiores y cabeças: que aun lo licito en ellos suele parecer pecado: y lo q̃ no lo es, atribuyrseles a vicio, q̃ les sucede a ellos en sus gustos lo que a las varas en el agua, q̃ sin estar quebradas ni tuertas, lo parecen, (en los Apostoles tuuieron los Iudios por grã falta el no se lauar las manos quando se sentauã a la mesa) y como los subditos sacã la muestra: no como ella es en si, sino como se les representa a ellos; de ay viene lo q̃ dize S. Gregorio, que *dum nos quasi licenter lætos aspiciunt, statim ipsi ad illicita resoluũtur:* q̃ de la riza del Prelado, se deslizẽ ellos a la conuersaciõ lasciua y deshonesta; porque les parece aquella tan gran quiebra, que al retratarla la sacan de esta suerte.

Gregor.

Eccle. 1.

Eccle. 10.

§. II.

PEro q̃ diremos quando de veras ay culpas en los Principes? no parece sino que en ellos son de diferente especie los pecados; segun se encubrẽ menos, y parecen mayores q̃ en los subditos:

Omne animi vitium tanto conspectius in se
Crimen habet, quanto maior, qui peccat habetur.

Iuuenal. Satyr. 8.

Dixo Iuuenal. El pecado es vna mãcha q̃ nos coge de pies a cabeça: y como lo cunde todo, quanto mayor es el pecador, tãto es mayor el pecado y menos puede dissimularse, ni sufrirse. Elegante y gallardamente el glorioso Doctor san Isidoro, lib. 2. de summo bono. c. 18. *Crescit delicti cumulus iuxta ordinem meritorum; & sæpe quod minoribus ignoscitur, maioribus imputatur.* Crecen (dize este Santo) los delictos, cõforme a la persona q̃ los comete: y lo q̃ por vẽtura se les perdonara a los menores, en los mayores es negocio intollerable è insufrible. Muchos pecadores, muchos torpes y amancebados auria en Hierusalẽ quãdo S. Iuã Baptista predicaua: y

Digitized by Google

muchos por ventura q̃ cometiessen otros mas graues delictos y pecados (que en vna ciudad tã grãde, y habitada de gẽte tã perdida no faltariã sacrilegios y perjurios; especialmẽte en tiempo q̃ auia llegado a
Esai. 40. colmo su malicia Esai. 14 *Quoniã cõpleta est malitiã eius*: en tiẽpo que estauã todos sepultados en el profundo sueño de
Sap. 18. sus vicios. Sapien. 18. *Dum medium silentiũ tenerent omnia*, y las tinieblas de su ceguedad, les hazia viuir a escuras y de noche: *Et nox in suo cursu mediũ iter perageret.*) Pero con todo esso a ninguno leemos q̃ aya reprehendido en particular S. Iuan,
Marc. 6. sino es a Herodes: *Arguebat enim Ioannes Herodẽ*: porq̃ en esse, como era Rey, crecia la culpa conforme a la dignidad de su estado: *Crescit delicti cumulus iuxta ordinem meritorum*, y aunq̃ a los demas se les dissimulassẽ otras cosas, *quod minoribus ignoscitur*: a el no se le podia dexar de reñir qualquiera asperamente: *maioribus imputatur*.

Haze Dios vn cargo general a todo su pueblo por Esaias en el c. 24. de q̃ han contrauenido a sus mãdatos, desobedecido sus leyes, quebrantado el pacto y concierto q̃ auian hecho, y trincadole mil palabras, q̃ le auian dado de ser perpe-
Esai. 24. tuamente suyos: *Transgressi sunt leges, mutauerunt ius, dissipauerunt fœdus sempiternum*: y viendo el flaco (ò por mejor dezir) ningun descargo q̃ tenian, procede cõtra ellos: y al tiempo de intimarles la sentencia, dize: *Idcirco visitabo super militiam cœli in excelso, & super Reges qui sunt super terram*. Por tãto fallamos que deuemos condenar y cõdanamos: *Idcirco visitabo*: a los q̃ estan leuantados (por razon de sus cargos) a las nubes: y a los Reyes que gouiernan en la tierra. Pues como Señor no os acabays de dar por ofendido de todos? no incurrieron en la culpa grandes y pequeños? si, que los cargos indifferentemente se hizieron a los vnos y a los otros. En general se dixo, que *transgressi sunt leges, &c.* como la pena se executa agora solamente en los Monarchas y Principes del mundo? *Super Reges, qui sunt super terram*? Como? Porque vna misma culpa crece al doble en ellos, que en los subditos: *crescit delicti cumulus*: y aunque se les perdone a estos, ellos han de salir por sus cabales: *Quod minoribus ignoscitur, maioribus imputatur*. Pues para significar esto, y darles a entender a los Superiores y cabeças, la obligacion que tienen de no hazer quiebra ninguna en sus costumbres, ni torcer del camino de la aspereza a los regalos; sopena de que parece-

ran

ran al doble sus delictos: viene muy a proposito el pintar en symbolo de ellos vna vara, que entrando en el agua, aunque estè derecha, se nos representa a todos tuerta, y si tuerce, todos diran, que està quebrada. Por esso la pintaron los antiguos Egypcios, y todos generalmente la ponen por symbolo y Hieroglyphico de la prelacia, y de el gouierno, en cuya significacion la vio tambien el Propheta Esayas, quando dixo: *Virgam vigilantem ego video.*

Segundo Pensamiento.

§. III.

Lo segundo pintaron vara y baculo, para que sepa el Superior que ha de serlo el de todas sus ouejas. Psalmo veynte y dos: *Virga tua, & baculus tuus ipsa me consolata sunt*, porque no ay cosa que tãto las engorde, como tener el arrimo de su pastor a mano: *In baculo meo trasiui Iordanem*, que puedan arrimadas, y estribãdo en el passar el Iordan de este mundo, y que en llegando al mar Bermejo de las tribulaciones, y trabajos, esta vara les aparte las aguas, y se las diuida, de modo que puedan passar a pie enxuto a la tierra de promissiõ. El buen pastor que nos pintò el Euangelio. Lucæ 15. no se cõtentò con salir abuscar la oueja enferma y flaca quese le auia perdido del rebaño, sino que hallada, la puso sobre sus hombros: y en ellos la boluio a traer a sus apriscos. Y quando el mejor pastor de los pastores Christo sintio que de los doze corderos que auia escogido para måsos de todo su ganado, el vno amodorrido en el pecado, y atascado en el cieno de la culpa, no estaua ya para poder dar passo fuera de ella: al punto hizo aquel diuino ensayo de ponerse a lauar los pies a sus discipulos, y arrodillado a los de Iudas le offrecio sus hombros, para sacarle en ellos si el quisiera.

Psal. 22.

Gen. 32.

Luc. 15.

Obligacion es esta que corre a qualquier Principe y cabeça, que aunque en el mandar y gouernar lo sea, pero en el sustentar, y sobrelleuar a los otros, ha de ser pies de todos los demas, pies digo sobre quien cargue y estribe todo el cuerpo. Por esso los Griegos llamaron a los Reyes, *Basileus, quasi basis, & fundamentum populi*, basa y fundamento sobre quien està assentado todo el Reyno. Ni vsaron solos ellos de este nombre, que con el mismo los llamò el sancto Iob en el capitulo diez y nueue: *Deus cuius iræ nemo potest resistere, & sub quo incuruantur, qui portant orbem*: los que sustentan

Vide supra li. 1. discur. 5. §. 1.

Basileus.

Iob. 19.

Digitized by Google

tentan el mundo llama a los Reyes, y Monarcas del: los que le traen acuestas: esso quiere dezir *portare* propriamente.

Hazele Dios a Moysen caudillo de su pueblo, lugar teniente suyo en su gouierno: y en lugar de darle las gracias por el cargo, en el capitulo onze de los Numeros, se quexa diziendo, que se los ha cargado a todos sobre sus hombros: *Imposuisti pondus vniuersi populi huius super me*. Pero aun mejor vn poco mas abaxo. *Nunquid* (dize el mismo Moysen) *ego concepi omnem hanc multudinem? aut genui eam, vt dicas mibi: Porta eos?* Parilos yo por ventura? ò engendrelos? para que me digays (habla cō Dios) q̄ me los eche a cuestas, y los lleue? En todos los cinco libros de el Pentateucon no se hallara que Dios le dixesse semejante palabra: solo le mando que los gouernasse, y los rigiesse, que hiziesse officio de su Capitan y su Caudillo. Pues como dize Moysen, que le auia mandado *Porta eos?* cargatelos? Es que para los que entienden que cosa es gouernar y ser cabeças, todo se es vna misma cosa: y los verbos *Rego, y Porto*, synonymos son, sin que la significacion de el vno, añada vn tilde a la de el otro. En el capitulo quarenta y nueue de el Genesis, adonde de nuestra Vulgata dize: *Ruben prior in donis, maior in imperio*, primero en la herencia y mayor en el gouierno. San Hieronymo in traditionibus Hebraicis, in Genesim, buelue: *Maior ad portandum, & maior robore*, mas robusto, y membrudo para lleuar la carga. Y por ventura tuuo en esta verdad su fundamento el vsar los Reyes de coronas en las cabeças, que en su hechura parecen cercar almenadas: para significar que son ellos los que sustentan el peso de todas sus ciudades.

Num. 11.

Genes. 49.

Hieron.

De aqui vino a dezir el glorioso Doctor san Augustin, explicando aquellas palabras de san Pablo, 1. ad Timoth. 3. *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat*: que el nombre de Obispo (que propriamēte quiere dezir *super intendentes*, el que tiene superioridad sobre otros) es mas nombre de trabajo, que de honra: *Exponere Voluit* (dize el Sancto) *quid sit Episcopatus: quia nomen operis est, non honoris*. Pero aun mas a nuestro proposito el bienauenturado San Gregorio libro 24. Moral. capit. 16. *Potestas accepta non honor, sed onus æstimatur*. La potestad que vn hombre recibe sobre otros, no se ha de tener por honra, sino por carga. Y aun entre los Gētiles no faltò quien vsasse este

1. Ad Timot. 3.

August.

Grego.

Digitized by Google

retruecano. Refiriendo Ouidio en el segundo de su Metamorphoseos, como el Dios Apollo encargò al Centauro Chiron la criança de su hijo Esculapio, y se le dio paraque le rigiesse, y doctrinasse, las palabras de que vso para dezirlo,fuerō casi las mismas de San Gregorio.

Semifer interça diuinæ stirpis alumno. Ouid.
Lætus erat,mixtoq; oneri gaudebat honore.

Que acceptò el Centauro la mezcla de la honra y de la carga tan claramente lo es el gouernar a otros,que aū los mas ciegos Gentiles la alcançaron a conocer por tal, y conocida confessaron que lo era.De manera que esta obligaciō de lleuar, y sobrelleuar a los subditos,siēpre les ha corrido a los Prelados. Pues essa quisieron dar a entēder los Egypcios en la vara, ò baculo q̄ vamos explicando: y es la que significò Dios en la que le enseño a Esayas,quando dixo : *Virgam vigilantem ego video.*

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

Lo tercero es vara,para que siēdo baculo y arrimo sea tambien açote : *Corripe eos in* Psalm.2. *virga ferrea*. Que sin castigo es imposible que aya buen gouierno, y el que perdona con demasia a sus subditos,es señal de que los aborrece : *Qui parcit virgæ, odit filium*. Por esso Proue. 13. Dios vna vez que se metio pastor, Zachariæ 1. *Et pascam pecus, &c.* luego dize que tomo dos cayados, ò dos varas : *Et assumpsi mihi duas virgas*. Pues Zacha.1. Señor, que pretendeys hazer cō ellas? los pastores que por aca se vsan, con ser hombres flacos,y miserables,tienen harto cō vn cayado solo: vos que soys Dios, y sin ninguno podeys hazer quanto quisieredes para que tomays dos? *Assumpsi mihi duas virgas.* Para que? Para enseñar a los Superiores,y cabeças, q̄ con el baculo que ha de seruir a los subditos de arrimo,han de tener tambien la vara del açote. Quereyslo ver? pues mirad lo que se sigue luego: *Alteram appellaui decorem, alteram appellaui funiculum*. El vn cayado de aquellos dize que lo llamò hermosura,suauidad, y mansedumbre con los subditos:lleuarlos, y sobrelleuarlos en todo lo posible : pero el otro? *Alteram appellaui funiculum.* En verdad que dize que es latigo,y açote : porque sepan que ha de auer de todo, y que les ha de dar (lo q̄ soleys dezir acà)del pan y del palo:q̄ tābien essa es muestra de amor en

Prou 3. en los pastores: *Quem enim diligit Dominus corripit.*

Ponese Dios a regalar con su sieruo Dauid en el Psalmo 88. haziendole mil caricias y fauo-
Psal. 88. res: *Inueni Dauid seruū meum; oleo sancto meo vnxi eum*: y despues de auerle hecho grandes offrecimientos y promessas, de que le quitara de delante de si sus enemigos, y los hara a todos huyr de su presencia, *Et concidam à facie ipsius inimicos eius, & odientes eum in fugam conuertam* Que le hara el mayor Monarcha y Principe del mundo: *Et ego primogenitum ponam illum, & excelsum præregibus terræ.* Que le dara vna succesion eterna, descendencia que no se acabara perpetuamente: *Et ponam in seculum seculi semen eius*: que pondra en su cabeça todas las riquezas del mar, y en sus manos todos los thesoros que tiene el sepultados en sus arenas: *& ponam in mari manum eius*, despues digo de estas, y otras mil offertas con la que acaba de cerrarlas todas, y la que guarda para la postre es: *Si autem dereliquerint filij eius legem meam, &c. visitabo in virga iniquitates eorum.* Yo te prometo que me la han de pagar tus nietos, si la hizieren; y que si pecaren, que no se han de yr alabādo de mis manos: *Visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum.* Pues Señor tan presto le quereys aguar el gusto a vuestro sieruo Dauid? tan de contado quereys que pague el q̃ ha tenido en oyr de vuestra boca essos fauores? Dexarades la amenaza para otra ocasiō, y no en esta adonde (ya que auiades començado assi) todo parece que auia de ser regalo: para que le days agora vn tan mal dexo, diziendole que aueys de castigar sus decendientes. Paraque? Esta es la mayor muestra de amor que puede darles: *Quem enim diligit Dominus corripit.* Y lo demas, antes fuera aborrecerlos: *Qui parcit virgæ, odit filium.* Los imperios tābiē se los concede a los Gentiles, las victorias cada dia las alcançan los Paganos, llenos estan los Turcos de riquezas, y si la succesion es tambiē particular merced que Dios nos haze, no ay ratones que engendren como ellos; pero el castigarles en vida sus pecados, el no le remitir la pena para la otra, sino executarsela luego en esta, para que se enmienden, es cosa que solamēte la haze con los que ama: *Quē diligit, corripit.* Por esso a Dauid, y a sus descendientes, despues de auerles prometido todo es sotro, a la postre (como cosa de mas importancia y mayor) les assegura, q̃: *Visitabo in virga iniquitates eorum.* Que no les dexara passar ninguna culpa sin castigo.

castigo. El Apostol S. Pablo, q̃ fue buen discipulo de este diuino y celestial Maestro, no parece que tenia puesto su gusto en otra cosa, sino en affligir y contristar a sus fieles. 1. ad Corinth. 2. *Quis est qui letificat me, nisi qui contristatur ex me?* Quien me puede alegar a mi, sino aq̃llos a quien yo entristezco? Y porque no parezca poca caridad holgarse de las pesadumbres de sus proximos, y tener actos de cõplacencia en las q̃ les ha dado, añade luego: *Gaudeo, non quia contristati estis, sed quia contristati estis ad salutem.* No me huelgo yo por la tristeza solamente, sino por el fin q̃ se suele seguir della, q̃ es la enmiẽda. Que cosa tan ordinaria es, no nos acordar de Dios mientras q̃ gozando el viento en popa, nauegamos cõ prosperidad en nuestros gustos: y quan cierto el boluernos a el, en viendonos en las necessidades y trabajos? *Cùm occideret eos quærebant eum, & reuertebantur: & diluculo veniebant ad eum.* Quando Dios affligia a los hijos de Israël en el desierto, luego le veniã a buscar pecho por tierra: *Quærebant eum.* Acogianse al sagrado de su misericordia; perdonaualos, y en viẽdose libres, *Reuertebantur.* Tornauanle a offender como primero. Bolviales Dios a castigar segunda vez, y en sintiendo el açote: *Diluculo veniebant ad eum.* Boluian ellos tambien a rendirse, y obedecerle. Que es esto? Que no se acuerdan de Dios, sino quando estan atribulados y affligidos, q̃ solo el castigo es el libro de memoria en que le escriuen. Pues en orden a tan buen fin, no ay medio q̃ no pueda ser de mucho gusto, por esso se le da a S. Pablo la tristeza de los Corinthios, y dize: *Gaudeo.* Huelgome de veros tristes, no por el mal de la tristeza, sino por el bien de la penitencia, a que se ordena: *Non quia contristati estis, sed quia contristati ad salutem.* Como el medico se huelga de dar al enfermo la beuida amarga, no por el trabajo q̃ ha de passar al tomarla, sino por la salud que espera que tendra por esse medio. Pues si el castigo lo es tan bueno para conseguir la de las almas, justo es q̃ los Prelados que son los medicos dellas (como dexamos dicho) se aprouechen a sus tiẽpos del, y que para significarles esto, y acordarselo pinten en su Hieroglyphico vna vara, *virgam*, con que castiguẽ, y açoten a sus subditos.

1. ad Corint. 2. — *Psal. 77.* — *Libro 1. Disc. 2. 9. §. 2.*

§. V.

PEro porque no den a tontas y a locas, lo q̃ llamays acà palo de ciego, para esso se ponen

ponen vn ojo encima: *Virgam: vigilantem*, palo, pero con ojos vara, pero q̃ vee y mira y desde lexos atalaya todo lo q̃ puede venir. Sabeys q̃ he notado en las diuinas letras? q̃ todos los nõbres q̃ da Dios en ellas a los Superiores y cabeças traen cõ sigo esta obligacion. Atalayas los llamò por Ezechiel en el capit. 3. *Fili hominis, speculatorem dedi te domui Israel.* Guardas que velã la ciudad de noche, por el Sabio. Cantic. 5. *Vigiles, qui custodiunt ciuitatem. Episcopos.* Por el Apostol. 1. ad Timoth. 3. *Id est, superintendentes.* Personas que mirã desde alto, como notò sancto Thomas sobre este lugar. *Scopos. Enim idem est, quod intendentes: & Epi. id est. supra, vnde Episcopus dicitur, quasi superintendens.* En otras partes los llama leones, q̃ aũ durmiendo tienen los ojos abiertos, y cuya cabeça (como notò Pierio Valeriano. lib. 1. vbi *De leone. Titulo, Vigilantia, & custodia)* era symbolo de la vigilancia antiguamente: pastores en otras, que para serlo buenos han de poder dezir lo que Iacob, Genes. 1. *Diù, noctùq; æstu vrebar, & gelu, fugiebatque somnus ab oculis meis.* Que no pegaua los ojos de noche, ni de dia, en el lugar q̃ vamos explicando de Esaias, vara que tiene vn ojo en lo alto en centinela. *Virgam vigilantem.* Deue de ser

Ezec. 3.
Cantic. 5.
1. Ad Timot. 3.
S. Thom. Scopos. Epi.
Pier. Valeria.
Genes. 31.

sin duda ninguna para darnos a entẽder lo mucho que importa esto en los Prelados.

Quando Christo se apartò con los tres Apostoles a orar al huerto, Matth. 26. todos tres dize el Euãgelista q̃ acompañaron su oracion cõ sueño, todos tres se rindieron al que los acossaua: *Erant enim oculi eorum grauati.* Leuantose Christo de la oracion, fuelos a buscar, hallòlos dormidos: *Et inuenit eos dormientes.* Y con q̃ todos tres lo estauã, no riñò mas que a S. Pedro solamẽte: *Simon dormis?* Mejor parece que se lo pudiera reprehender a S. Iuan, q̃ (como quien toda la cena se auia estado durmiendo en su regaço) de razõ auia de cargarle menos sueño, con todo esso no nos dizen los Euangelistas que le hablasse en particular palabra de esto, solamente de S. Pedro se quexò de que no auia podido velar cõ el siquiera vna hora: *Nõ potuisti vna hora vigilare mecum*, que es esto? sino la mayor obligaciõ q̃ le corria de velar, por ser cabeça y caudillo de los otros, y porque los que lo son hã de estar siempre el ojo alerta: *virgã vigilantem.* Item, no solamente estaua el ojo en vela, sino tambien en lo alto de la vara: *oculum super virgam*, paraque primero vea donde descargue el golpe. El toro tiene los cuernos encima

Matt. 26.
Pierius sup.

de los ojos (fuera de que para herir la tierra) y asi primero es en el, hazer presa cõ el cuerno, q̃ mirar con los ojos adonde, y como la haze: el vnicornio es al reues, encima los ojos, y debaxo el cuerno, estan los ojos en atalaya, y primero llegã ellos a qualquiera parte cõ su vista, q̃ el cuerno con su punta. Quereys saber la differẽcia que se sigue de esta. Que el toro con su cuerno emponçoña, y mata; pero el vnicornio con el suyo es saludable antidoto, y probadissima triaca contra todo veneno. Esto mismo les suele suceder a los Prelados, q̃ si al hazer la reprehension y castigo, cierran los ojos como el toro, y no los tienen en centinela para mirar el daño que puede sobreuenir della, en lugar de sanar acaban, y por la salud y mejoria que pretenden, cõsiguẽ la muerte, è ineuitable perdicion de sus ouejas. Pero si al cõtrario tantean primero el talento y fuerças de la que esta enferma, y midiendo cõ ellas la correctiõ procuran compassarla con la possibilidad de sus hombros, es cosa cierta alcançar la enmienda de las culpas passadas, y con la mezcla de la prouidẽcia, y el rigor conseguir el fin de sus desseos. Por esso a Esayas le enseñaron vna vara con ojos, y los ojos en lo alto de la vara. Por esso los Egypcios pintauã otra de la misma suerte: *Et moderatorẽ Hieroglphicè significaturi, oculum super virgam facere soliti sunt.* Y por esso tambien nuestro Euangelio les notifica a los Superiores, cõ quiẽ habla, que han de ser luz, y no luz como quiera, sino luz puesta en alto, y veladora: *Non sub modio, sed super candelabrum.* Para q̃ desde alli miren y atalayen, luz finalmente que alcance cõ los rayos de la suya a todas partes, que no se le escape nada en todo el mundo, q̃ esso quiere dezir: *Vos estis lux mundi.*

Quarto Pensamiento.

Aplicacion del Discurso.

§. VI.

El Apostol San Pablo, escriuiendo a su amado discipulo Timotheo (y es la parte de la Epistola que se le canta en la Missa a San Bernardo) haze vn gallardo y breue epilogo de todas las condiciones, que hemos dicho, que se significauan en la vara: *Tu verò vigila* (dize) *in omnibus labora, ministerium tuum imple, sobrius esto.* Quieres saber lo que has de hazer para cumplir biẽ cõ *1. Ad Timot. 4.*

as

Digitized by Google

las obligaciones de tu oficio? lo primero: *Vigila.* Vela: veys ay los ojos en atalaya. Lo segundo: *In omnibus labora.* Trabaja con todos, en todas sus necessidades y occasiones, veysle aqui hecho baculo y arrimo de sus subditos. Que mas? *Ministerium tuum imple.* Cumple con todas tus obligaciones: veys ay dõde le encarga el buẽ exẽplo. Y si quereys mas claramẽte ver como le impide el agua del regalo, oyd lo q̃ se sigue: *Sobrius esto.* Sobre todo te encargo la parsimonia y abstinẽcia, en el trato de tu persona. Y de las correctiones, y modo que ha de tener en ellas, sino le dize aqui nada, es porque quatro rẽglones mas arriba le acaba de encargar la mezcla de el rigor y blandura, la vara para castigar, y el ojo para mirar como, y en donde: pues quando le aconseja que haga de su lengua açote, y juegue de ella con rigor contra la obstinacion de los rebeldes: no echa palabra aspera por la boca, que no la mitigue luego con la blandura de otra mas suaue: *Prædica verbum Argue,* predicales (le dize) conuencelos, y prueuales su obstinacion y su dureza: pero no lo ha bien dicho quãdo luego templa la de sus palabras con otra mas blanda, y añade: *Obsecra.* Pide, ruega, suplicales que se enmienden de lo passado. Tornasele a reuestir otra vez el feruoroso zelo de la hõra de Dios, y boluiendose a su primer estilo dize: *Increpa opportunè importunè.* Riñe, çahiereles, dales en rostro con tiempo, y sin el, que siempre lo sera para esto, reprehendeles sus culpas y delictos. Y pareciendole que se adelantaua mucho, tuerce otra vez el camino, ablanda la mano, y mitiga el rigor passado, diziendo: *In omni patientia, & doctrina.* Pero mira que sea con toda paciencia, y mansedumbre: no como hombre que se arroja ciegamente, sino como quiẽ mira, y sabe lo que haze. Veys como concuerdan algunas vezes tambien las letras humanas y diuinas? y lo que mas es, las diuinas entre si, quan vnas son siempre, y quan hermanas? Cotejemos agora todo lo que hemos dicho con las palabras de nuestro Euangelio, y hallaremoslo todo en el, sin faltar cosa. El Propheta dize, que ha de ser el Superior ojo sobre vara: nuestro Euãgelista luz sobre candelero, y el Apostol està dando vozes vela, vela. El Propheta q̃ ha de ser vara derecha, y para que lo parezca siempre, no ha de entrar en el agua de los regalos, porque el fluxo, y refluxo de sus ondas no deslumbren los ojs de los subditos, nuestro Euangelista,

ta, no solamente pide esso, sino que, *Luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona*. Que den luz de buen exemplo con sus obras: y el Apostol con el vno le encarga la templança: *Sobrius esto*. Y con el otro que haga en todo, todo lo que deue: *ministerium tuum imple*. El Propheta que sea vara, baculo, y arrimo de sus subditos. El Euangelista que sea luz que los guie (digamos tambien ciudad q̃ los sustente) y el Apostol que trabaje con todos, y en todas occasiones. El Propheta que sea palo, pero no de ciego; vara que açote, pero con el ojo en atalaya. El Euangelista, que sea fuego que queme, pero tambien luz que alumbre: y el Apostol que riña y arguya, pero: *In omni patientia & doctrina*. Mirad que diuina consonancia de tres vozes, las mas bien acordadas y conformes, que jamas se han visto. No pudo dexar de engolfarme con ellas en las alabanças de nuestro glorioso Sancto, pues segun nos vienen a cuento, parece que se entonaron todas al son que Bernardo auia de hazerles con sus obras.

§. VII.

VElò. Mirad lo q̃ dize de el el Sancto Abbad Guillelmo: *Vsque hodie vigilat vltra possibilitatem humanam*. Que hasta aquel mismo pũto velaua mucho mas de lo que podian sufrir sus fuerças. Dio buen exẽplo, no solamente no dexando se çabullir en las aguas del regalo, como lo significaua el Propheta, y lo pedia el Apostol: q̃ de este estuuo tan lexos, que a pura abstinencia llegò a tener perdido el gusto, y en tã to grado, que no le tuuo para discernir entre el agua, y el azeyte, sino que se beuio vna vez vn jarro del sin echarlo de ver, ni reparar en ello: Guillel.

Oleum calicis bibit pro thetico.

Pero añadio luego lo positiuo de las buenas obras, que pide el Euangelista, por cuya razon se dize de sus sermones y doctrina, que eran de particular efficacia en todos los que le oyan, porque por mas arduo y difficultoso que fuesse el cumplimiento de ella, y de ellos, viendoselo a el exercitar en su persona propria tan ordinariamente, todos se persuadian a creerle, y juntamente se animauan a imitarle: *Sermo viuus, & efficax Bernardi, qui dum difficilia prædicat verbo, haud impossibilia tamen esse demonstrat exemplo*. Fue baculo y arrimo de sus subditos, lleuandolos, y sobrelleuandolos en todo: *Summa in eo de salute omnium solicitudo, summa cura vigebat.* Hymn. ex offic. eius. Li. 3. c. 5 Li. 1. c. 7

Digitized by Google

gebat. Diximos en el Discurso passado; pero agora añado mas que no solamente cuydaua de los que tenia presentes, sino tambien de los que estauã mas apartados y remotos: *Nec dimittit suos quos à se transmittit, sed vbicunque sunt paterna solicitudine cum eis est*. Que no tuuo este glorioso Sancto? Tuuo en las correctiones summa discrecion y prudencia, vsando muchas vezes de blandura; algunas, aunque las menos, de rigor y asperesa, y las mas mezclando con san Pablo estas dos cosas. Aristoteles en el lib. 2. de Rhetorica, haze mencion de vn adagio antiguo, que hablando de los Superiores dize: *Oleum & salem oportet emere*. Que los que lo son, han menester hazer la prouision de sal y azeyte. Explica este adagio Paulo Manucio ò Erasmo entre los suyos, y dize: *Sal enim mordet & siccat, oleum lenit ac humectat: quæ siquis iunxerit, nihil non assequetur*. Que la sal muerde y seca, el azeyte humedece y ablanda, por esso dezian que comprasse el Superior estas dos cosas, porque con la mezcla dellas, es cierto que podra alcançar quãto quisiere. Nuestro glorioso Sancto a la sal que confiessa de el toda la Iglesia, y le probamos en todo el libro primero desta Laurea, juntò el azeyte de la blandura y suauidad, y con estas dos cosas, no solamente alcançaua la enmienda de las culpas; pero aun grangeaua las voluntades de todos aquellos a quiẽ reprehendia: *Nam quoties oporteret noxios aliquorum, vel reprehendere actus, vel impedire conatus, tam considerate fiebat, vt abundanter ipsi quoque qui læsi viderentur habêrent, vnde sibi pro eo satisfacerent: vnde & ex ipsis non nullos ampliori deuotione vidimus eius postea, & obsequijs deseruisse, & adhæsisse vestigijs*. No sè yo q̃ pueda auer mayor encarecimiento, que este que se dize con verdad del en su vida. Assi cumplio lo q̃ las diuinas letras pidẽ, y se cumplio en el lo que el adagio humano promete a los que supieren mezclar el rigor de la sal, con la suauidad y blandura del azeyte: *Nihil non assequetur*. Que se salio con todo quanto quiso, y no dexò de alcançar cosa ninguna. Enmienda en las culpas, aprouechamiento en las virtudes, amor en sus subditos, respecto aun en los mas estraños, gracia en los ojos de los hombres, y mas particular y principalmente en los de Dios, que dandole la suya para todo en esta vida, en la Eterna le gratifica con el premio de la gloria en que reyna por los siglos de los siglos.

Amen.

Li. 2. c. 5

Aristot.

Li. 3. c. 6

DIS-

Digitized by Google

DISCVRSO III.

De la luz del buen exemplo que estan obligados a dar los Superiores y Maestros, y quan general la dio en todo nuestro glorioso Padre san Bernardo.

Vos estis lux mundi, luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona.

Primer Pensamiento.

§. I.

VAN Abominable sea en los ojos de Dios qualquier pecado cometido con mal exemplo y con escandalo, facilmēte lo podra echar de ver quien fuere medianamente versado en las diuinas letras, pues apenas ay en todas ellas libro que no tenga algun particular lugar a este proposito. En el testamēto nueuo a cada passo, pero aū del viejo quiero traer aqui vno y dos, que lo ponderan a mi parecer marauillosamente. Entre los pecados y maldades que en diuersas figuras le reuelò Dios al Propheta Ezechiel capitulo 8. vno fue el de la idolatria en que cayan los ancianos mas venerables, y los viejos mas honrados de su pueblo: *Et vidi, & ecce omnis similitudo reptilium, & animalium abominatio, & vniuersa idola, filiorum Israël, & septuaginta viri de senioribus vnusquisque habebat thuribulū in manu sua.* Ezech. 8. Entrè alla dentro (dize el Propheta) y vi innumerables figuras de sauandijas y lagartos; idolos todos que suele adorar el pueblo de Israël, y setēta viejos, que cada vno tenia en las manos su incensario para offrecerles incienso y sacrificio. Lleuale luego vn poco mas adelante, y dize: *Adhuc conuersus videbis abominationes maiores.* Harto vellaco es lo que has visto;

Digitized by Google

sto; pero aun peor es lo q̃ falta, mayores abominaciones has de ver: y diziẽdo y haziẽdo lleuale a otra parte, donde dize que vio, *mulieres plangentes Adonidem*, vnas mugeres que estauan llorando a Adonis, lagrimas que soliã derramar las enamoradizas y liuianas, en memoria de la tẽprana muerte q̃ fingieron deste mancebo los Poetas. De suerte que erã pecados de deshonestidad los que se le mostraron en este segundo quartel al Propheta. Pues pregunto yo agora, si lo erã, como le dixo Dios q̃ auia de ver mayores abominaciones que las passadas: *Adhuc conuersus videbis abominationes maiores*? Por ventura no es mayor el pecado de la idolatria, que el de la deshonestidad? Mayor sin duda. Pues que pudo auer en este segundo, para que le pareciesse mas feo y mas abominable que el primero? Es el caso, q̃ los viejos idolatrauã *in abscondito cubilis sui*, escondidos en sus retretes, y con tanto recato q̃ fue menester derribarles la pared, para alcançar a ver lo que hazian. *Fili hominis fode parietẽ*, le auia dicho Dios a Ezechiel; pero las mugeres q̃ llorauan a Adonis estauãlo haziendo a las puertas de sus casas: *Introduxit me per ostium portæ domus, & ecce ibi mulieres, &c.* pecauan en publico, y con escandalo de todos quãtos passauan por la calle, y en auiẽdo esso, aunque el pecado sea menor de suyo, le parece a Dios mucho mayor y mas abominable: por esso le dize al Propheta que las mire, y que vera en sus obras, *abominationes maiores*. Bien sè q̃ comunmente los expositores dizen, que este llãto de Adonis era tambiẽ especie de idolatria, y que le haziã en honra de la diosa Venus, à quien el dexò viuda con su muerte; pero aun desta manera tiene el pecado otras mil circunstancias aleuiantes; como son, que estas q̃ le cometian eran mugeres: *mulieres plãgentes*: los otros hombres, *septuaginta viri*, occasion de que vuiesse en ellas menos malicia, y mas flaqueza: ellos eran los viejos y ancianos desu pueblo *de senioribus Israel*: ellas moças todas (quales se requeriã para los sacrificios de la Diosa) quien duda sino q̃ en su poca edad, y menos experiencia cabia mejor el poderse escusar por ignorãcia? finalmẽte ellos adorauã animales, aũ en razon de brutos, imperfectos, lagartos y sauãdijas ponçoñosas: *Similitudo reptilium*: pero ellas vna criatura racional, tan hermosa y acabada como pintauã todos a Venus comunmẽte, y que muchos la tenian por verdadera Diosa en aquel tiempo:

po:

y cō todo esso por hazerlo sin recato se dize, q̃ es mayor este segundo pecado que el primero: *Adhuc conuersus videbis abominationes maiores.*

Quando el Rey Dauid se enamorò da Betsabe. 2. Reg. 11. ni al cometer con ella el adulterio, ni al traçar el homicidio de su marido Vrias haze el Espiritu sancto mas, que referir la historia lisamente: *dormiuit cum ea*, dize de lo primero: y de lo segundo, que escriuio al Capitan Ioab: *Ponite*
2. Regū 11. *Vriam ex aduerso belli, vbi fortissimum est prælium, & derelinqui te eum, vt percussus intereat.* Que le pusiesse en la parte mas peligrosa del exercito, y le dexasse alli sin darle ninguna ayuda ni socorro, para que le matassen los enemigos. Passa luego a contar como despues de muerto, truxo a su casa a la viuda, y se casò con ella: *Introduxit eam in domum suam, & facta est ei vxor:* y en acabando de dezir esto, añade luego, que *displicuit verbum hoc quod fecerat Dauid in conspectu Domini:* que le parecio esto muy mal a Dios. Pues preguto yo, no era peor el auer dormido con ella viniēdo su marido? no era peor el auerle hecho matar a el, estando tan innocente y tan sin culpa? Antes parece que ya no auia inconueniente ninguno en traerle a su casa: porque se dize mas de esto que le descontentò a Dios, que no de aquello? No hallo yo otra razon, sino el escandalo. El adulterio auiase cometido en secreto: recato auia tenido en el, pues para encubrirle embiaron despues a llamar a Vrias, a quien (si vuiera querido yr a dormir a su casa) pudiera atribuyrsele el preñado, en el homicidio tambien se dio muy buena traça, paraque no pudiesse imaginarse, ni saberse; pues de vn hōbre a quiē mataron los enemigos en medio de la batalla, quiē podia sospechar cosa ninguna? Y quando en los pecados ay recato mejor los dissimula Dios: menos le offenden: pero quando llega ya la desuerguença a no reparar en que se publiquen y se sepan: quando da occasion Dauid a que viendole todos traer la viuda a casa digan que el fue el author de su preñado, y por lo menos sospechen que tambien, el que hizo matar a su marido, entonces no lo puede suffrir: *Displicuit verbum in conspectu Domini*, esso es lo que le desagrada sumamente. Pues como en los Apostoles sagrados (a quiē el dexa por Principes y Monarchas de su Iglesia) no es razon que aya cosa ninguna que le offenda; por esso entre las q̃ les dize en nuestro Euangelio, les preuiene que no han

Digitized by Google

de escandalizar a nadie con sus obras; antes les manda expressamẽte que alũbren con buen exemplo a todo el mundo: *vos estis lux mundi*, que propongan a todos los hombres sus virtudes por dechado y exemplo, a cuya imitacion se animẽ a exercitarse en ellas y seguirlas: *Luceat lux vestra coram hominibus vt videant opera vestra bona.*

Segundo Pensamiento.

§. II.

PERO Señor, aunque los pecados de mal exemplo son tan grandes, no bastara que no le den vuestros Apostoles en ninguna de sus obras, sino que le querays tambien obligar a que hagan en publico las buenas? no soleys vos aconsejar q̃ hemos de procurar escõder nuestras virtudes? Mat. 6. *Ora Patrem tuum in abscõdito:* y en el mismo capitulo; *Nesciat sinistra tua quid faciat dextera tua*: y vn poco mas abaxo: *Tu autem cùm ieiunas, vnge caput tuum, & faciem tu ãlaua, ne videaris hominibus ieiunans:* Pues que es lo que os puede mouer agora a mãdarles al contrario, que *Luceat lux vestra coram hominibus, vt videãt opera vestra bona?* no solamente que las hagan en publico, sino que enciendan hachas para que todos las puedan ver mas claramente.

Mat. 6.

La dependencia que tienen los miembros de la cabeça, en el cuerpo humano, essa misma ò bien poco menos, tienen en el mistico de las comunidades los vassallos de sus Reyes, los subditos de sus Superiores, y Prelados.

Claudia. de 4. Honorij Cõsul.

Componitur orbis
Regis ad exemplar, nec sic inflectere sensus
Humanos edicta valent, quam vita regentis.

Dixo allà vn Poëta: y es lo mismo que referimos del Espiritu Sancto en el discurso passado: *Qualis rector ciuitatis, tales & habitantes in ea:* que no ay regla mas cierta para medir y niuelar las costumbres de los subditos, que las del que los rige y los gouierna, que la buena, ò mala vida de todos los de vn Reyno, pende de la que trae el Rey. Adelante hemos de boluer a tocar esta materia, y assi agora me contentare cõ probar la de vno, ò dos lugares de Escriptura, el primero sea 1. Paralipomenon 23. adõde hablando del Rey Manasses dize el texto sagrado, que *Fecit malũ corã Domino iuxta abominationes gentium*, que idolatrò, que consultò encantadores y hechizeros; que adiuinò por agueros, y de los deuaneos de sus

Disc. 2. §. 1. Eccl. 10.

Disc. 1. §. 1. 2. Para. 23.

Digitized by Google

sus sueños, vino a sacar la soltura de sus vicios: finalmente q̃ se le desuergõçò a Dios en su cara, y a sus ojos le puso los cuernos, dexãdole por adorar Dioses agenos. Esso quiere dezir: *Facere malum coram Domino.* Y puesto este antecedẽte en el mismo capitulo vn poco mas abaxo saca vna cõclusion, que se deue de inferir del por buena consequencia: *Igitur Manasses seduxit populum, & habitatores Hierusalem, vt facerent malum super omnes gentes.* Luego siguese de ay que Manasses engañò a todos sus vassallos, para que ellos tambien hiziessen otro tanto. En todo el capitulo no se haze mencion de que el los induxesse a idolatrar, ni ay palabra que diga q̃ vso con ellos de cautela, ò ardid, para persuadirles sus vicios y pecados; pero para colegir esso, basta dezir que lo hazia el, que puesta essa mayor, y la menor de que era su Rey y su cabeça, la conclusion en buena consequẽcia es euidente: *igitur*, luego siguese de ay, que los vassallos auian de hazer tambien lo mismo: *Qualis rector ciuitatis, tales & habitantes in ea*, no tiene otra regla, fuera de essa, por donde gouiernen y rijan sus actiones.

Pero otro mejor lugar tenemos en el cap. 2. de la Epistola ad Galatas. Estaua vna vez el Apostol san Pedro en Antiochia, y como le auia reuelado Dios. Actuum 10. que ya para el no auia manjar ninguno immundo ni vedado, *cum gentibus edebat*, comia con los que se auian conuertido de la Gentilidad, sin hazer differencia de viãdas. Acertarõ a llegar algunos de los Iudios, y como sabia q̃ todos ellos eran tã zelosos de las ceremonias de su ley, por no escãdalizarlos (que muchas cosas se han de hazer aun sin obligacion en orden a este fin) *Subtrahebat, & segregabat se, timens eos qui ex circuncisione erant*: comẽçòse a apartar de los Gẽtiles y abstenerse de los manjares de que los demas Iudios se absteniã. S. Pablo (a quien en la partija q̃ hizierõ los Apostoles del mũdo, le auia cabido la Gentilidad) viendo la nueua mudança que el Principe de la Iglesia hazia, reuistiosele el zelo de sus fieles; y sentido de q̃ se apartasse de ellos, dixole: *Si tu, Iudæus cùm sis Gentiliter viuis quomodo gentes cogis Iudaizare?* si vos, siendo Iudio de nacion aueys comido hasta aqui cõn los Gentiles, sin absteneros de manjar ninguno; como agora los quereys a ellos obligar a q̃ se abstengan? como los forçays a Iudayzar? *Cogis Iudaizare.* Agora no reparays en la significacion y propriedad del verbo *Cogo*, que dize q̃ hazia fuerça y violencia san Pedro a los *Ad Gal.*

Digitized by Google

Gentiles? Pregunto yo, que descomuniones les puso? ò q̃ mandatos? que extorsiones les hizo? que pesadũbres les dio, hasta que lo hiziessen? El mismo san Pablo nos acaba de dezir que no hizo mas que dexar el de comer essos manjares? *Subtrahebat & segregabat se:* pues porq̃ dize los forçò a que tambiẽ ellos los dexassen? Porque? porque el dexarlos el fue mayor fuerça que si se lo mandara; mayor que si les pusiera descomuniones y obediẽcias: *Cogis* (dize sancto Thomas sobre este lugar) *non imperio sed exemplo, quia (vt ait Leo Papa) Principis & prælati validiora sunt exempla, quàm verba.* No ay mandato, no ay fuerça que se iguale a la que haze el exemplo de vn Rey a sus vassallos, de vn Superior a sus subditos, para que todos le imiten y le sigan: y como san Pedro era el caudillo y cabeça de la Iglesia, verle à el abstenerse de algunos mãjares, era forçar a todos los Christianos q̃ lo hiziessen: *Cogis Iudaizare.* Pues (à nuestro proposito) como la vida y costumbres de los inferiores dependen tanto de las que veen en los Principes, para que nunca les falten buenas obras que imitar a los fieles: para esso mãda Christo a sus Apostoles, q̃ les propongan las suyas por exemplo: *Luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona,* vean vuestras virtudes, q̃ si las veen, todos procuraran imitarlas y tenerlas.

S. Thom.

Leo Pap.

§. III.

Y De aqui consta la solucion à la duda que pusimos en el principio deste Pensamiento: que à todos los demas fieles que no tienen officio de Superiores y cabeças, mandales Dios que adornen los templos de sus almas lo mejor q̃ puedan; vnos las paredes blancas de la castidad, y limpieza, otros encendidas en charidad; estos desportilladas y cardenas, ò los ayunos y asperezas de su vida, aquellos verdes en la esperança, floridas con el cõtinuo vso de la oraciõ y meditacion; pero todo esto ha de ser en encubriẽdo los colores que si hiziere oracion, sea alla en lo escõdido de sus retretes: *Ora patrem tuum in abscondito:* si limosnas, que aun de su mano yzquierda no se fien: *Nesciat sinistra tua quid faciat dextera tua:* si ayunos y asperezas, que procurẽ dissimularlos y encubrirlas: *Vnge caput tuum, & faciem tuam laua, ne videaris hominibus ieiunans,* todo quiere que se esconda de los hombres; porque no son ellos a quien incumbe de oficio el dar dechados, y muestras de virtudes; no son

Mat. 6.

Google

son a los que imita y sigue todo el mundo. pero los Apostoles *Ad quorum exemplar totus componitur orbis*, los Prelados, y Predicadores, a cuya imitacion y exemplo viuen todos; a essos mandales expressamente lo contrario; que no se escondan sino que *Luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona*, que saquen en publico sus buenas obras, adonde todos puedan verlas y imitarlas, que las hagan a la luz de el medio dia.

Entre otras propriedades de la luz, vna (y la mas comun de todas) es el colorar y vestir todas las cosas; haziendolas de essa suerte objectos proporcionados a la vista: quando ella falta, digo en lo tenebroso y obscuro de la noche, todas son de vn color, ò por mejor dezir de ninguno, y no teniendole, no ay tratar de q̃ puedan distinguirse ò diuisarse; pero en rayando a la mañana el Sol, en esclareciendo el alua, luego se le restituye su proprio y natural color a cada vna.

Lucre. 2. de rerum natura.

Cum subito soleat Sol ortus, tempore tali.
Cum vestire sua. per fundens omnia luce.

Luego se descubren todas, y las veemos; pues paraque las obras de los Prelados y Maestros se descubran, paraque las puedã ver todos e imitarlas, para esso les manda Christo a los de su Iglesia, que saquen a la luz quantas hizieré, *luceat lux vestra, &c.* y porque la del Sol, y la del dia tienen poca claridad respecto de la que ellos han de dar con su doctrina, para esso ni lo fia de la otra, sino que ellos mismos quiere que sean la luz, a cuyos rayos se mire, y se descubra quanto hizieren. *Vos estis lux mundi*, a cuya claridad pueda ver todo el mundo sus colores.

Tercer Pensamiento.

En alabança de nuestro glorioso Padre San Bernardo.

§. III.

MVCHOS ha descubierto nuestra madre la Iglesia en los Doctores y Maestros que ha tenido el oro del amor de Dios; en los Apostoles (ellos fueron en quien resplandecio mas que en ningunos) la plata de su ley, en los Euangelistas, la blancura de la

castidad en muchas Virgines; en los Martyres lo roxo de su sangre; lo azul de su feruoroso zelo en los Pōtifices, lo carde no de la penitencia, en los confessores: y en todos el verde laurel de sus coronas, y el jaspeado, q̃ las flores de sus virtudes entreueran: pero el q̃ a mi parecer ha cifrado todos estos colores, el q̃ ha texido de todos su librea, es nuestro glorioso Padre san Bernardo, a cuya luz no ay orden, ni diferencia de Santos en la Iglesia, q̃ no descubra en el su color proprio, poco digo, los Angeles del cielo, y el mismo Dios del cielo y de los Angeles le dierō a Bernardo sus colores: y aun son tan parecidas las suyas a las de Christo, q̃ quiē los mirasse solamente por las señas, que da de ellas la Esposa, con auerla infinita, apenas sabria hazer diferencia de personas. Vamos poco a poco, y vease el fundamento que tiene lo que digo.

Fue San Bernardo Confessor. Lo primero en lo que toca a Confessor, poco tendremos que cansarnos, pues sin dificultad ninguna es vno de los mayores, que la Iglesia de Dios ha tenido, siendo este el primer escalon, por donde subio a todos los demas que agora veremos.

Martyr. En la sangrienta palma del Martirio pudiera auer vn poco de mas duda, pues no nos consta de su vida, que la perdiesse en defensa de la Fe de Christo: si ya el Papa Alexandro III. en las letras de su Canonizaciō no nos desengañara, y nos dixera, que *Constat per totam vitam longum duxisse martyrium*, que aun que la muerte fue de Cōfessor; pero toda la vida fue de Martyr, vna aspereza perpetua, ayunos continuos, diciplinas ordinarias y frequentissimas mortificaciones, martyrio en fin de tanto mayor gloria, quanto sin ser menor en el dolor, y fatiga q̃ el de algunos, fue mayor en la duracion y largueza del tiempo, q̃ el de otros muchos martyres, *Per totam vitam longum duxisse martyrium*. *Alexand. III.*

Pero aun fuera de este corporal, podemos descubrir en el otro martyrio, que fue el q̃ continuamente le daua el sentimiēto de la Pasiō de Christo, cuyos açotes eran latidos que despertauan su memoria, cuyos clauos le clauauā a el el coraçon, y cuya Cruz traya en perpetua cruz su alma. Explicando Origenes, homil. 17. in Luc. ad mediū, aquella Profecia de Simeon hecha a la serenissima Reyna de los Angeles, Luc. 2. *Tuam ipsius animam pertrāsiuit gladius*, que no solo auia de ser su hijo el q̃ padeciesse por los hōbres, sino que ella tambien *Luc. 2.*

tambiẽ auia de passar por los filos del cuchillo; duda y muy bien, como se pudo verificar esto? supuesto que: *Nulla docet historia Beatã Mariam ex hac vita gladij occasione migrasse*, que no sabemos de ninguna historia, que la Virgen muriesse muerte violenta, ni llegasse a derramar gota de sangre: y viene a concluyr, que se ha de entender esto de la pena, y dolor q̃ le causò el ver padecer a su querido, y regalado hijo. *Restat ergo dicendum dolorem Dominicæ passionis animã eius pertransisse.* De suerte que para verificarse con toda propriedad (qual es la que vsa siẽpre la Escriptura) que fue passada la Virgẽ a cuchillo, basta que el de la Passiõ de Christo le aya atrauessado el coraçon. Pues esto mismo aplico yo proporcionadamente a nuestro Santo, q̃ el dolor de la Passiõ de Christo fue para el cuchillo que le martirizò toda su vida. Quereyslo ver? pues mirad que le pintã con las insignias de essa Passion muy ordinariamente; abraçado con la Cruz, con los clauos, con la lança, como si essos vuieran sido los instrumẽtos de su muerte. A todos los Martyres pinta la Iglesia con los que lo fueron de las suyas, con las insignias de sus tormẽtos, y martyrios; a san Andres con el aspa, a S. Lorenço cõ las parrillas, a S. Esteuan con las piedras, pero a nuestro glorioso Padre san Bernardo con las insignias de la Passiõ de Christo; quien duda sino que essas fueron las que le atormentaron? Y si lo fueron, de aqui podemos colegir en fauor de su martyrio dos grandezas: la primera, que si el rigor del martyrio se colige de los instrumentos del, siendo estos (como lo fueron) de mayor dolor q̃ otros ningunos, consiguientemente el martyrio dellos ha de ser tambien de mayor honra: y la segunda, q̃ si los demas martyres lo fueron en el cuerpo, y Bernardo en el alma; quanto excede el espiritu a la carne, tanto fue mas alta manera y mas noble linage de martyrio. No lo digo yo, sino Philotheo Monge expressamente.

Origen.

Ergo animus quãtum membris generosior ipsis,
Martyribus tantum celsior ille fuit. Philot.

Pues si le queremos prouar la blanca estola de las santas Virgines, hallaremos q̃ supo conseruar tan biẽ este rico thesoro, q̃ quando la otra deshonesta mugercilla en cuya casa estaua aposentado, enamorada de la hermosura del gallardo jouẽ, quiso cõ la ganzua de sus regalos y ternuras falsear las cerra-

cerraduras de sus sentidos; y rompiendo la entereza de su cuerpo, hazerle presa en lo mejor del alma; entonces el viendose saltear tan de repente, començò a dar vozes: *Latrones, latrones*, ladrones, que me roban, leuantaronse sus criados, y començaron a buscar lo que era; pero ladron de casa es dificultoso de hallar; boluieronse sin encontrar ninguno. Y como sucediesse esto mismo otras dos vezes, y al cabo dellas le reprehendiessen todos, pareciendoles que deuia de ser antojo, ò sueño; respondio el humilde mancebo: *Verè latrones erant, qui donum castitatis meæ subripere tẽtabant.* Verdaderamente eran ladrones, y ladrones gruessos, q̃ me querian robar la mas preciosa joya q̃ yo tengo, que es la de mi virginidad y pureza. Otra vez se echò en vn estãque de agua helada, en castigo de auer mirado con alguna, aun que poca, curiosidad a vna muger hermosa. Finalmente toda su vida se cõseruò tan limpio, que su deuoto Poeta y nuestro Monge Philotheo se persuade a que por esta razon entre otras, le tiene la Reyna de los Angeles en igual grado de amor con el glorioso virgen san Iuan Euangelista:

Lib. 1.

Hoc mihi Ioannes nunquam fuit arctior ille, Philoth.
Qui datus est vitæ duxq́, comesq́, meæ.

Y vn poco mas abaxo iguala en el don de la virginidad a entrambos Santos.

Vixit vterq́, parem veneris sine crimine vitam,
Virginitas bini pectoris vna fuit.

Callo lo que refiere S. Guillelmo y todos los otros Autores y Chronistas de su vida.

§. V.

SI le probamos las tiaras, y mitras de los santos Pontifices, veremos que les haze a todos vna notable y señaladissima ventaja: que les lleua vn estado de alto a todos ellos. Dizẽ los Philosophos en vna maxima, que *Infimum supremi, supremum infimi*, que lo mas baxo de lo alto està mas arriba, q̃ lo mas alto de lo baxo. Tomad dos tafetanes (porque cõ este exẽplo manual lo entiendan todos) y colgados el vno sobre el otro echareys de ver que las fimbrias del que colgastes arriba, estan mas altas q̃ las presillas del de abaxo: esso es lo q̃ dize la maxima de todas quantas cosas ay criadas. Pues agora vereys la ventaja que lleua san Bernardo a los Pontifices. Que es lo mas alto dellos? Las mitras, porque essas son las que traen puestas sobre sus cabeças. Que es lo Pontif.

mas

mas baxo de Bernardo? Los pies como en todos los demas hombres del mundo. Assi, pues essas mitras han de estar debaxo de sus pies: miraldo, que muchas vezes le aureys visto pintado de essa suerte, con cinco mitras debaxo de los pies, en señal de otras tantas que no quiso, rogandole con ellas: *Elegit eum domestica Lingonensis Ecclesia, elegit Cathalaunensis, intra Italiam Ciuitas Genuensis, & Mediolanum Metropolis Ligurum bona optauerant pastorem, & Magistrum. Remi, nobilissima Franciæ ciuitas, eius dominationem ambiuit.* Las de Milan, y Genoua, en Italia; y en Francia, la de Langres, la Cathalaunense, y la de Remo, todas essas le pintã a los pies (porque la de Claraual, con que suelen hazer seys, es yerro; puesto que no la renunció, antes la tuuo sobre su cabeça, hasta la muerte) paraque assi se vea que lleua a los Pôtifices toda su estatura entera de ventaja.

Lib. 2. c. 4.

Doctor. Quereys mirar si se descubre tambien a los rayos desta luz el verde ramo del laurel, significador de la sabiduria y doctrina? Escusado es el detenernos agora en esso, pues en todo el libro no hazemos otra cosa: pero oyd al Angelico Doctor santo Thomas, clara antorcha y lumbrera de la Iglesia, el qual pidiendole que acabasse una parte de sus escritos (que es la que dexó el Santo començada sobre los Cantares) no se atreuio a tan pesada carga, cogio los libros, y dixo: *Date mihi spiritum Bernardi, & ego perficiam opera Bernardi.* Dadme el espiritu de Bernardo, y yo acabaré de muy buena gana sus obras; pero sino creed que se han de quedar siempre començadas, é imperfectas, como las pinturas de Apeles, y los versos de Virgilio, que de puro buenos nunca acaban de serlo, por no auer Poeta que aya llegado a la grandeza del estilo del vno, ni pintor que alcançe la fama destreza del otro. Y si del espiritu, y sabiduria del cielo tenemos de santo Thomas vn tan honrado testimonio, no lo es menos el que da sus Helinã lo lib. de reparatione lapsi, cap. 6. aũ de los colores rhetoricos, y adorno de palabras, que suele estimar el mũdo en los mas sabios: *lege quoque* (sobre 17 y anda en el 4. tomo de Vincencio Beluacense. lib. 28. cap. 117.) *pulcherrimum libellũ de consideratione ad Eugenium, ex cuius nobilissimo stylo poteris intelligere auctorem huius libri sapientiorem fuisse Apolline, eloquentiorẽ Demosthene, subtiliorem Aristotele, moderatiorem Socrate, disertiorem Platone.* Que no huuo Demosthenes en la eloquencia, Aristoteles

S. Thom.

Vincen. Helina.

toteles en la agudeza, Socrates en las moralidades, Platon en la electiõ de buenas cosas, ni en el mismo Apolo con ser Dios de la sabiduria, no llegò a la que muestra Bernardo en sus escriptos. Quien duda sino que ellos mismos le pueden seruir por Laurea de su grado? *Vt illud quoque Ambrosianum merito illi posse videatur aptari. Laude ipsi se sonet, vt laureatus spiritu scriptis coronetur suis*, lib. 3. vitæ cap. 7.

Camphr.

Poco es todo esto, subamos a los Apostoles y Euangelistas, adonde por auer nacido tarde, parece casi imposible auer llegado: y con todo esso le hallaremos, entre los vnos, que siruiendole su lengua de pluma, y de tinta finissima la graue ponderacion de sus palabras, haze papel de los coraçones de sus oyentes; y en ellos escriue la ley Euangelica tan indeleblemẽte, q̃ de infinitos por su predicacion llamados, durara miẽtras Dios fuere Dios en muchos escogidos. Hallaremos algun testimonio antiguo de esto? oyd lo que dize san Gotfrido en el primero libro de los que hizo de su vida, capitulo tercero: *Bernardũ nostrum non ab opere Euangelistæ necessitas aliqua, sed ab honore sola humilitas reuocauit*: que no le faltaron los merecimientos de este titulo, aunq̃ su humildad le procurò hurtar el cuerpo quãto pudo. Y entre los Apostoles, verdaderamente es facil de conocer en el oficio de embiado (esso quiere dezir Apostol) ya que no a plantar la Fe, porque auia echado ya rayzes en su tiempo, alomenos a limpiarla de muchos errores, defenderla de muchas heregias, y apaziguar en ella dañosos y perjudiciales schismas. Es sin duda, q̃ en muchos años no se ocupò jamas en otra cosa. Pero si el auerle embiado la Sede Apostolica no basta, baste alomenos el auerle embiado el mismo Christo: *Quem vidit claritate quadam diuina sibi astantem, & magna authoritate præcipientẽ fiducialiter loqui quicquid ei suggereretur, quoniam non ipse esset qui loqueretur, sed Spiritus sanctus in eo.* libro 1. capitulo 6. Que en otras muchas vezes que se le aparecio, vna fue para mandarle que predicasse su palabra sin temor, porque no era el quien la predicaua, sino el Espiritu Santo, que auia de hablar en el mysterios soberanos. No se yo que les vuiesse dicho mas a los Apostoles? ni porque lo ha de dexar de ser Bernardo teniendo esto?

Euangelista.

Gotfrid. Mon.

S. Guil.

§. VI.

Digitized by Google

§. VI.

Propheta. Tampoco le faltò el dõ de la Prophecia, antes leyuno de todas las maneras en q̃ la suelen partir y diuidir los Theologos, conociendo las cosas que succediã en su tiempo, aunque ausentes, las presentes aunque ocultas, las passadas como presentes, y las futuras prophetizandolas de la misma manera q̃ auian de suceder sin faltar pũto. Facil sería el referir algunos casos; pero mas facil será a quien los quisiera ver, buscarlos en los cinco libros de su vida, y quien no supiere Latin, en lo que escriuio en Romance el Padre

Perales. fray Christoual Gonzales de Perales, libro primero, capitulo 41. & 42. & libro quarto, capitulo 3. & 4. Para mi bastame que se lo llamemos en vno de los Hymnos de su

Ex Officio fine. Oficio. *Stat in veridicio corde prophetico*. Y para los curiosos, vna Prophecia particular que pondre aqui, por auerse cumplido en España, en nuestros tiempos.

Fue pues el caso, que quando el Christianissimo e inuicto Rey don Alonso Henriquez primero de Portugal, abrasado en el zelo de la honra de Dios se determinò de quitar de su Reyno la liga q̃ los Moros de Sanctarẽ le dauan cada dia, y limpiando toda la tierra de infieles, poblarla de Christianos y Catholicos, aunque el negocio era arduo, por ser los enemigos muchos, y la villa muy fuerte, parecióle que poniendo por intercessor y medianero a su pariẽte y nuestro Padre S. Bernardo, cuya sanctidad era celebre entonces en el mũdo, le facilitaria Dios qualquier successo: y assi hizo voto de que si alcançaua esta victoria por los merecimientos del Abad de Claraual, le edificaria vn sumptuosissimo monasterio de su orden. El hazer el Rey este voto en Portugal, y el reuelarle Dios a su sieruo Bernardo en Francia, todo fue vno. Y assi fue, que sin comunicarse, a vn mismo tiempo comẽçaron a dar el assalto a Santaren los Soldados Portugueses con las armas, y el Abbad y Monges de Claraual con oraciones. Tuuo la batalla el fin que se podia esperar de tales medios: ganò el Rey don Alonso a Santaren, y para regraciar a S. Bernardo la victoria, y dar traça en cumplir a Dios su voto, despachò luego a Claraual por Monges, que viniessen a fundar a su Reyno la Abadia de Alcobaça, celebre despues en toda la Christiandad con justo titulo. Embiòselos el santo Abad con mucho gusto, y con ellos

ellos vna amorosa carta (respuesta de otra suya) en cuyas vltimas palabras le dezia: *Quapropter mittimus hos filios, qui piã voti vestri intentionem ad debitam executionem perducant, illud condentes monasterium, in cuius duratione, & integritate indelebile habebitis elogium Regni vestri, & in diuisione redditum diuidetur à vobis corona vestra.* Ay os embio ellos religiosos, que executando la piadosa intẽciõ de vuestro voto, fundaran el monasterio, en cuya duracion, è integridad, tendreys firme en vuestro Reyno la corona, y en la diuision de sus rentas, se apartara de vosotros vuestro Reyno: Esta carta trae el Padre F. Bernardo de Brito, en el primer tomo de su Chronica Cisterciense lib. 3 cap. 20. y dize que la hallò en vnos originales muy antiguos, que estan en el Monasterio proprio de Alcobaça. Cosa notable por cierto, que en mas de 450. años de distancia, prophetizasse este Glorioso Sancto lo que nosotros hemos visto cumplido tan al pie de la letra al cabo de ellos, que en desmembrãdo el Rey don Henrique (Abbad q̃ fue primero de aquella casa, y Cardenal de la sancta Iglesia Romana) los doze mil ducados de renta que aplicò al officio de Capellan mayor, cerca de los años del Señor de 1580.

Bernar.

Bern. de Brito.

luego salio el Reyno de Portugal de poder de sus naturales Portugueses, y entrò en el de los Reyes de Castilla, como le posseyò el Catholicissimo Rey don Philippe II. de este nombre, y agora su vnico successor en nombre y Reynos, que nos guarde Dios para columna de la fè, y biẽ de toda la Christiandad por largos años.

Passemos con esto al honroso titulo de Patriarcha, en el qual no tiene menos digno, y merecido asiẽto nuestro Sancto, antes parece q̃ por particular prerogatiua indulto: *In semine eius* (como de otro Abraham) *benedicta sunt omnes gentes*, quiso Dios bẽdezir en sus hijos, a todo el mundo. Quatro differencias de Religiones hallo yo en la Iglesia de Dios, q̃ como firmissimas colũnas la sustentã, como fuertes muros la defienden, y como populosas ciudades la prouee de valerosos soldados y capitanes inuencibles, estas son Monachales, Mendicantes, Redempciõ de captiuos, y Militares, y en todas ellas tiene tal y tãta parte san Bernardo, que le podriamos muy bien dezir lo q̃ a la Magdalena: *optimam partem elegit sibi*; que escogio lo mejor de todas ellas. De las Monachales la Cisterciẽse, de quiẽ fũdò por su mano ciento y sesenta Monasterios, y alcanço fundados

Patriarcha.

Gen. 12.

dos

dos en sus dias quatro mil y tantos; de donde conocio innumerables Obispos, muchos Cardenales, y vn Papa Eugenio santissimo hijo suyo, y padre vniuersal de toda la Iglesia; dexo otras de q̃ harè despues mencion en el Discurso 7. de las meditaciones de san Augustin, sino instituyda, alomenos tã illustrada por el glorioso Guillermo Duque de Aquitania, q̃ del se llamaron sus frayles por mucho tiẽpo Guillermitas, siendo verdad q̃ fue este Santo discipulo de nuestro Padre san Bernardo, y que de scismatico y enemigo declarado de la Sede Apostolica que antes era; cultiuado de su mano, y regado con la pluuia celestial de su doctrina, se vino hazer deste tronco, la fertil planta de esta santissima Religion, de que tanto fruto ha procedido a toda la Christiandad. Y no solamẽte la Orden de san Augustin es ramo de este arbol soberano, sino tãbien la de la Santissima Trinidad, que como consta de algunos Autores q̃ citarè despues, tuuo principio en este mismo Duque, aunq̃ despues el reduzirla a perfecciõ, y hazerla aprouar por la Sede Apostolica, se les deue a los bienauẽturados Felix y Iuan sus cõpañeros, y de aqui consta, como tuuo tambiẽ Bernardo parte en las q̃ son de redempcion de cautiuos, aunque para esto bastauale la dela Merced, fundada por el Rey dõ Iayme de Aragon Monge de nuestra Ordẽ, y q̃ recibio de dos Abades de ella sus primeras constituciones y estatutos. Entre las Militares parece q̃ anduuo el glorioso Santo algo mas auariẽto, pues apenas ay ninguna que se le escape, sino que echò vna red varredera q̃ casi las abarca y las comprehende a todas (pero de ellas, y de todas las demas q̃ le reconocen por padre en el discurso 8. harè vn breue Catalogo: juntamente con los Autores de dõde vuiere tomado cada cosa.) Demanera que tiene este glorioso Santo entre sus hijos, y Dios por el en la Iglesia Militante lenguas que prediquen su ley cõ feruoroso zelo; manos que a los conuertidos los defiendan; y a los rebeldes, si vuiere ocasion justa, los conquisten; pies que con piadoso affecto vayan a rescatar lo que en esta defensa y conquista se perdiere: y finalmente retraydos y deuotos entendimientos, encendidas y ardientes voluntades, q̃ en alta contemplacion leuantan a Dios su espiritu, y le estan perpetuamente rogando por el feliz successo de los vnos y delos otros. Dichoso padre q̃ merece tener

tales hijos: vna y mil vezes vẽturoso san Bernardo, que tan de contado ha recebido el cẽtuplum que promete Christo a quien le sirue en esta vida; pues *si reliquit patrem, & matrẽ, & sequutus est Dominum*, si dexò sus padres por salirse a seguirle en los desiertos: *pro patribus tuis nati sunt tibi filij*: por essos padres le han nacido infinidad de hijos, no ciento, sino mil por cada vno: *Cõstitues eos Principes super omnem terram*, Obispos, Cardenales, Papas, y de las Militares Duques y Reyes, y esto *super omnem terram*, en la Iglesia Militante como he dicho, que en la Triumphante: *filij tui sicut nouellæ oliuarũ in circuitu mensæ tuæ*, rodeado està en el cielo de grande multitud de hijos santissimos, de algunos de los quales hallaremos tambien mencion mas adelante.

Mat. 19.

Psal. 127.

Disc. 6. per totum.

§. VII.

COlores hemos descubierto en san Bernardo, para poderle dar con ellas assiento entre todos los choros de los Santos, si se las hallaremos tãbiẽ para ponerle entre los de los Angeles, no auremos errado de todo el golpe, ni dexado de cumplir en parte con lo que prometimos. Aura alguno que nos allane el camino en esta empresa? El Angelico Doctor santo Thomas de Aquino, en vn sermon que haze de su festiuidad, con palabras mas claras, que si yo proprio las inuentara a mi proposito: *Fuerunt autem* (dize este santo Doctor) *In Beato Bernardo nouem gemmæ, de quibus dicitur Ezechielis 28.* Omnis lapis pretiosus operimentum tuum, sardium, topazium, &c. *Lapides isti significant nouem ordines Angelorum, quibus fuit dotatus Beatus Bernardus, qui habuit in se virtutes, & officia omnium ordinum Angelorum.* Que tuuo nuestro glorioso Padre S. Bernardo las nueue piedras q̃ cuenta Ezechiel en el capit. 28. de sus reuelaciones. Y la razon con que santo Thomas prueua que las tuuo es, porq̃ aquellas piedras significan los nueue Coros de los Angeles, y S. Bernardo tuuo las virtudes y los officios de todos ellos. Pudose en el mũdo dezir cosa mas clara? Pues cõ tal guia biẽ me podre abalançar al mismo cielo, y dezir q̃ fue Angel, esto es embaxador de Dios, embiado a los negocios de mayor importancia de su Iglesia. Aũ S. Guillermo dize q̃ por hablar con lengua de Angel, tal vez no le podian alcançar los hombres: *Lingua Angelorum loquens vix intelligebatur:* que alcançò la dignidad, y oficio de los Tronos, pues lo

S. Thom.

Ezech. 28.

Angel.

Lib. 1. c. 5.

Trono.

lo fue de Dios por gracia; de
Virtud. las Virtudes, pues desde su niñez estuuo lleno de ellas, de
Potestad las Potestades, pues la tuuo para quanto quiso: *Fuerunt ei nihil impossibile esse, quod a Domino postularet*. De los Principados,
Princpado. pues todos los del mundo le reconocieron natural sujeció y vassallage: *facies Principum admirabantur eum*. Entre las Do-
Dominacion. minaciones, por la suma autoridad que siempre tuuo, entre
Cherubin. los Cherubines, por la abudácia y plenitud de sciencia infusa: *inter fagos, & quercus*, à quienes solos, y a Dios, dizen muchos que tuuo por Maestros,
Serafin. entre los Serafines, por amor y charidad, de que diximos en
Discur. 4. el primer libro que tuuo particular prerogatiua, y en todos, por todos sus officios y virtudes: *quia habuit in se virtutes, & officia omnium ordinum Angelorum*, porque el Doctor Angelico, dize que fue Angelico Santo S. Bernardo. Quien duda sino q̃ lo deue de ser, pues el lo dize.

Mucho hemos dicho, mas poco se nos ha de hazer miẽtras no le buscaremos por las señas del mesmo Christo, por la diuisa de sus matizes y colores, q̃ si las cotejamos cõ las suyas, por ventura pareceran hermanos: y no es marauilla, que lo son de leche. Pero pregunto yo, quien nos dira estas señas y colores? Quien? La esposa a mi parecer, mejor que nadie: como quien (por lo de enamorada) las deue de tener mas en la memoria: y haralo si se las preguntamos; *Qualis est dilectus tuus, ò pulcherrima mulierum*? Atẽded, y vereys lo que Cant. 4.
responde: *Dilectus meus cãdidus, & rubicundus, electus ex millibus*. Mi querido es blanco, y roxo, escogido entre millares. Agora veamos que dize la Iglesia de Bernardo? (q̃ en toda ella creo que se le canta este verso por Alleluya de la missa) *Castitate dealbatus, charitate vulneratus, verbo vitæ laureatus, est Bernardum sublimatus in gloria*. Ex Officio Missæ.
Agora cotejad las vnas señas y las otras. Christo dize la Esposa que es blãco: *Candidus*. De Bernardo canta la Iglesia: *Castitate dealbatus*: Blanqueado de castidad y de limpieza. El vno blãco por essencia y por naturaleza: *Candor lucis æternæ*. El otro Sap. 7.
blanqueado por gracia, *dealbatus*: pero al fin entrambos se representan blancos a la vista. Item Christo encendido y roxo: *rubicundus*. Bernardo *Charitate vulneratus*, abrasado en charidad, llagado del amor, y roxo cõ la sangre de la llaga. Que mas? Christo *electus ex millibus*: escogido entre millares. Bernardo, *sublimatus in gloria*, sublimado en la bienauenturança, adonde de millares llamados,

Digitized by Google

vienen a ser muy pocos escogidos: *Multi enim sunt vocati, pauci verò electi.* No veys si corresponden los colores? no veys si se parecen en las señas? Pues aun le queda otra mas a san Bernardo, q̃ es, *verbo vitæ laureatus:* laureado, en buẽ Romãce, de Doctor de la Iglesia, para q̃ assi le quadre el ser tambien luz de ella: *Vos estis lux mũdi.* Y a los rayos de essa luz, se diuisen todos estos matizes, y colores. En Christo que es la misma luz por essencia: *candor lucis,* como acabamos de dezir, no auia necessidad de añadir esso; pero en Bernardo que es hombre mortal, y viue en las tinieblas deste mundo, es forçosa la luz, paraq̃ ella descubra sus matizes: por esso en aquella vision en que le aparecio a santa Mectildis (de que tãbien hizimos mencion en el libro primero de esta Laurea) lo primero que la Santa nos aduierte, al tiempo de referirla es, q̃ trahia texida de mil differencias de colores su librea: *Mox sanctus Bernardus in stola ex candido, viridi, rubro, aureoque colore prætexta mirificè, sibi apparuit:* Pero en diziendonos esto, luego añade, que *splendor solaris his coloribus mixtus inter lucebat,* que entre las colores estauã mezclados vnos rayos de luz que las haziã salir desde mil leguas: paraque aunque las aya de distancia entre las heroycas virtudes deste Santo, y las remissas nuestras, con todo esso las podamos tener siempre delante de los ojos, y siguiendole en esta vida por gracia, alcancemos en la otra el premio de la gloria. Amen.

Mat. 20.

Discur. 3. §. 9.

DISCURSO

Digitized by Google

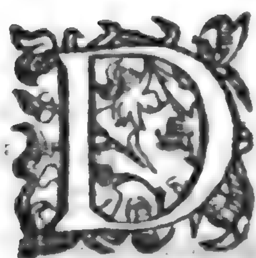
DISCVRSO IIII.

De la obligacion que tienen los Superiores a ser amparo, y defensa de sus subditos.

Non est ciuitas abscondi supra montem posita.

Primer Pensamiento.

§. I.



E los peligros y assaltos desta vida, de los encuentros que en ella se padecen, y de los golpes a que ordinariamente està subjecta, puesto Iob en el potro, donde la primer nueua que oyò de sus desgracias, fue (digamoslo assi) la primera buelta que dierõ al cordel de su tormento: apretado con los dolores de el, haze vna confession de plano, y dize: *Militia est vita hominis super terram:* q̃ la que los hombres traen acà en el mũdo, no es mas que vna perpetua soldadesca: q̃ Dios como poderoso Principe, y Monarcha tiene ya repartidas las estancias de su Reyno; corte en el cielo, carcel en el infierno, minas de azogue, ò galeras en el Purgatorio, y acà en la tierra gẽte de guarniciõ, q̃ son los hõbres, soldados q̃ tienẽ este oficio de por vida, y aun cuya vida no es otra cosa, q̃ este oficio: *Militia est vita hominis super terram.* El Apostol S. Pablo, a quien como a persona de no menos sciencia, y poco menos experiencia que Iob, se le puede dar tambien entero credito, no solamente llama guerra a la vida del hõbre, sino q̃ descendiendo mas en particular, pone dos diferencias, y linages de ella, la vna interior de la carne contra el espiritu: *Caro enim concupiscit aduersus spiritum.* El vno yo de acà fuera, con el otro yo de allà dentro traen diferencias tan pesadas, encuẽtros tan rezios,

Iob. c. 7.

Ad Gal. 5.

que al mismo Apostol, cõ ser tan valeroso soldado, le llegaron a hazer leuantar la voz en alto, y quexarse con palabras affeminadas, y mugeriles: *Infœlix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius?* Triste de mi, desdichado de mi, quiẽ me librarà de la contradicion, y violẽcia deste cuerpo mortal; Apostol santo, pues vn hombracho como vos, q̃ os soleys oponer a las coronas de los Reyes, q̃ atropellays las Prouincias, y los Reynos, que no hazeys caso de la persecucion de los Iudios; y lo que mas es, que al mismo Principe de los Apostoles S. Pedro (si es el de quiẽ habla en aquella Epistola) vna vez q̃ os parecio que no yua bien, tuuistes animo para ponerosle a las barbas, y cara a cara le dixistes lo q̃ sentiades claramente: *In faciem ei restiti, quia reprehensibilis erat*: q̃ ocasion se os puede offrecer agora; que assi os haze oluidar de vuestro brio? Que sentis, que os obliga a quexaros de essa suerte? Que? *Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ, & captiuantẽ me in lege peccati.* Siento el poder, y la violencia de la carne, que se rebela contra el espiritu, y ya me parece que me echa la cadena al cuello: *Et captiuantem me*, y me lleua captiuo a la seruidumbre y yugo del pecado: siento esta fuerça, cuyo rigor me obliga a q̃ me tenga por vn hombre miserable, y desdichado: *Infœlix ego homo.* Tan grande es, que a quien Reyes, Reynos, Prouincias, persecuciones, y el mismo Monarcha de la Iglesia, y vice Dios en la tierra no acobardan, sola su carne le haze poner los gritos en el cielo, sola le llega a puntos de dessear la muerte, por verse libre de ella: *Quis me liberabit de corpore mortis huius.*

Ad Rom. 7.

Ad Gal. 2.

§. II.

LA segunda guerra es exterior, llamada assi, porque lo es el enemigo; mantienela el demonio, y es tanto mayor que la passada, quanto el contrario es mas fuerte, y menos subjeto a cansarse, ni rẽdirse. Por esso dize el Apostol de esta, que hemos menester armarnos, no menos que de Dios, para entrar en campo con enemigo tan valiente: *Induite vos armaturam Dei, vt possitis stare aduersus insidias diaboli; quoniam non est nobis colluctatio aduersus carnem, & sanguinem, sed aduersus principes, & potestates, rectores tenebrarũ harum, &c.* Armaos de Dios (les dixo a los Ephesios) si quereys poder resistir a las assechanças del demonio: porque os hago saber, que

Ad Ephes. 6.

que no es ésta lucha con enemigos de carne, ò sangre, como la passada, sino cõ principes, y potentados, cõ los ꝗ rigen las tinieblas deste mundo. Yd reparando en todas las palabras, que no ay ninguna que no encarezca mas y mas esta contienda. Lo primero llamala lucha: *Non est nobis colluctatio, &c.* forçosa ocasiõ de que ayamos de tener muy cerca al enemigo, si la llamara, *militia*, como Iob, pudiera ser ꝗ nos acometiera de mas lexos: porque en la guerra raras vezes se suelen juntar entrambos campos, hasta ꝗ ya va el vno dellos de vencida: pero en la lucha desde que se comiençan a trauar, se juntã a braço partido, que no parece sino que cada vno se querria meter, è incorporar dentro del otro. Itẽ en la guerra algunos ratos se descansa; y si de dia se pelea, de noche se duerme, el verano combaten; pero en llegando el inuierno ponen treguas: en la lucha no es assi, sino ꝗ desde que se comiença, hasta que cae el vno, nũca parã: no ay tratar de hazer treguas, hasta quedar ò vencedores, ò vẽcidos. Pues desta manera (dize el Apostol que) es esta segunda pendencia, *colluctatio*, vna de que es imposible apartarnos hasta caer en la tierra de la sepultura, hasta que se nos dè la palma de la victoria, ò se nos eche al cuello la cadena.

Lo segundo añade, que *non est aduersus carnem & sanguinem*, ꝗ ya ꝗ es lucha a braço partido, y sin esperança de paz hasta la muerte: no es con enemigos flacos, como la carne. De aqui podeys colegir quan poderoso enemigo es el demonio, pues en su comparaciõ le parece a san Pablo flaco el de la carne: siendo verdad ꝗ poco ha vimos, que le hazia poner las vozes en el cielo: con todo esso en llegando a tratar de el demonio, dize, ꝗ todo lo demas es burla: y con mucha razon sin duda: porque la carne, aunque enemiga y amazona; pero al fin con la disciplina se humilla, cõ el ayuno se enflaqueze, cõ la enfermedad amãsa, y con la vejez se cansa, y debilita: mas en esta segunda cõtienda no lo auemos con ella, sino con otros enemigos mas fuertes, y robustos, que igualmente acometẽ al que ayuna, y al ꝗ come, al flaco, y al gordo, al moço y al viejo, al penitente y al que se regala: *Aduersus Principes, & Potestates*: con Principes poderosissimos, y ꝗ no se les pone delãte al acometer ninguna cosa: y despues de auerles confessado todas estas ventajas, añade otra, que es llamarlos: *Rectores tenebrarum harum*: que nos tienen ganada la

Digitized by Google

la sombra, que nos veen, y no los vemos. Pensays que es poco, podernos tirar el golpe, sin q̃ nosotros veamos el como, ni por dõde, sin q̃ nos podamos preuenir, y hurtarle el cuerpo? Por esso S. Pablo quãdo nos mãda q̃ nos armemos de Dios todos de pies a cabeça: *Induite vos armaturam Dei* (cõ ser tan grãde el poder del enemigo) no dize que nos armemos para resistir a sus fuerças sino a sus engaños, y asechanças: *Vt positis stare aduersus insidias diaboli*: porque como no los vemos, por momẽtos nos arman mil celadas, y essas son mas de temer aun en menores fuerças, que los golpes mas rezios de quien nos acomete cara a cara. Pues enemigos encubiertos y fuertes, por vna parte, y por otra que no se apartã vn punto de nosotros, quien duda sino que nos haran sangrienta guerra? quien duda sino que nos obligaran a passar en perpetuas armas nuestra vida? *Militia est vita hominis super terram.*

§. III.

PVES es dezir que ya que los cõtrarios son tan fuertes, que tenemos nosotros de nuestra parte grã defensa? que estamos muy pertrechados para poderlos aguardar y resistirlos? Esto es lo que haze la guerra mas peligrosa, y el successo de ella mas de temer, que apenas ay en nosotros resistencia, que no tenemos pared en medio, quanto menos muralla que nos guarde. Entre otras cosas que le dize Dauid a Dios en el Psalmo ciẽto y dessiocho, vna es pedirle que aduierta que trae siempre su espiritu en las manos (su alma en su palma soleys dezir acà ordinariamente) *Anima mea in manibus meis semper, & legem tuã non sum oblitus.* Mi alma Señor siẽpre la he traydo yo en mis manos, y cõ todo esso no me he òluidado de obedecer vuestra ley, de cumplir vuestros mandamientos. Dudan aqui los expositores, porque dize Dauid mas que traya el alma en las manos, que en todas las demas partes del cuerpo? por ventura no la trahia tambien en los pies? no la trahia mejor en la cabeça, adonde mas particularmẽte hazen sus operaciones los sentidos? pues porque dize solamente que la trahia en las manos, *in manibus meis semper*? San Augustin, y Casiodoro mouidos de esta dificultad leen de otra manera, y no dizen *anima mea in manibus meis*, sino *in manibus tuis semper*: mi alma, Señor, ya yo la tengo puesta en vuestras manos: conforme a aquello

Psal. 118.

August.
Casiodor.

Digitized by Google

aquello de la Sabiduria. cap. 3. *Iustorum animæ in manu Dei sunt*. Pero los Setenta, y san Hieronymo que sabian mejor la lengua Hebrea, no leen sino como nuestra Vulgata (y ya no tiene duda de que sea esta la verdadera version, y la que se ha de tener.) Pues que querra dezir Dauid en ella? Quereys saber que? Darnos a entender la poca defésa que de suyo tiene vna alma contra los tiros y acechanças del demonio. En todo el cuerpo no tenemos cosa mas desnuda ni menos guardada q̃ las manos: los braços, los pies, el cuerpo todo lo traemos cubierto y vestido de ordinario, solas las manos andan desnudas, y sin genero ninguno de defensa: y sobre andar assi, nos siruen de quanto hemos menester: y como son manos, la echan a todo, andando siempre expuestas a que pueda nazer presa en ellas qualquier golpe: *Nam quod in manu est, expositum est siue obnoxium externæ direptioni*. Dize Genebrardo, explicando este lugar. Y assi vereys q̃ es es frasis esta de que vsa ordinariaméte la Escriptura, quando quiere significar vn gran peligro. Iudic. 12. Dádole quexas los del Tribu de Efrain a Iephte, de que no los auia lleuado consigo quando fue a conquistar los Amonitas, dize el Texto sagrado, que le respondio el: *Vocaui vos vt præberetis mihi auxilium, & noluistis; quod cernens, posui animam meam in manibus meis, transiuique ad filios Ammon, &c.* Como si dixera: llameos, y no quisistes venir: que auia de hazer, sino auenturarme, y darles, aunq̃ solo, la batalla? puse mi vida en esse peligro: *posui animam meam in manibus meis*; y al fin vine a salir con la victoria. De la misma manera explican los expositores communmente aquello de Iob cap. 13. *Quare lacero carnes meis dentibus meas, & animã meam porto in manibus meis*. Esto es (segun expone nuestro doctissimo Cypriano. *Quare vitam, rem pretiosissimam, mea culpa, innumeris periculis expono*? Porque me tengo yo de poner a manifiestos peligros de la vida? De manera, que lo que anda en las manos, esso es, lo que está mas a pique de perderse, mas expuesto a q̃ qualquiera pueda hazer lo que quisiere dello: pues ay es dóde los hombres traen el alma: *in manibus meis semper*: en lo mas desnudo, en lo menos fuerte, en lo q̃ está mas expuesto al enemigo, mirad que defensa esta para espe rar salir con la victoria.

Sap. 3. Septuag. Hieron. Geneb. Iudi. 12. Iob. cap. 13. Cypria. Cister.

§. IIII.

De aqui es, que en dexãdonos Dios de su mano, no digo

Digitized by Google

digo yo el demonio; pero vn gato nos vence, y nos derriba: y por lo que pesa vna paja, solemos caer en mil offensas suyas. Quando Moyses le pidio a Pharaon, que diesse licēcia al pueblo de Israel para que saliessen a hazer vn sacrificio solemne en el desierto? no solamente no lo hizo el Rey, sino que pareciendole que retoçauan (assi lo soleys dezir aca) de holgados, y q̄ el puro ocio les leuantaua los pensamientos para pedir licencias desusadas; les doblò la tarea, mandando que hiziessen el mismo numero de adobes que antes, y que no les diessen pajas para hazerlos, sino q̄ ellos se las fuessen a buscar. Los Iudios viendose oprimidos de nueuo, y q̄ con el açote en las espaldas les obligauan a mas de lo q̄ podian sus flacas fuerças: començaron a poner las vozes en el cielo, y a quexarse diziendo: *En palea non dantur nobis*. Señor veys aqui, que ya no nos dan pajas, como solian. San Hieronymo lee aqui de otra manera, y en vez de estas palabras, dize: *En peccatum populi tui*: veys aqui el peccado de vuestro pueblo. Pues pregunto yo, que tiene que ver lo vno con lo otro? q̄ conueniencia ay entre pajas, y peccados? dexo otras mil dispa ridades, por lo menos ellas sō

Exod. 5.

Hieron.

vna cosa ligerissima, y ellos la mas pesada que puede imaginarse: *Deponentes omne pondus, & circunstans vos peccatum*: dixo san Pablo: que aun no se contento con llamarlos pesados, sino que junto todas las cargas del mundo, para hallar alguna que pudiesse hazer balança cō qualquier culpa, *omne pondus*. Pues como san Hieronymo trasladò pecados en lugar de pajas, siendo estas dos cosas tan differentes entre si, y tan distantes? No me meto en el fundamento que tuuo esta traduction en el Hebreo; pero lo que yo colijo desto en Castellano es, que nos da a entender la suma facilidad que tenemos en pecar, y lo poco que reparamos en offēder a Dios: que por lo que no pesa vna paja, por vn interessillo, por vn gusto de menos tomo, y momento, que ella misma, nos despeñamos en mil culpas y pecados: *En palea nō dātur nobis*. Las pajas les quitays? pues, *En peccatum populi tui*, veys ay el pecado en casa, sobre el caso offenderan a Dios, no vn hombre solo, sino todo el pueblo entero: *populi tui*. Que todo vn pueblo pecarà por vna paja? En que va esso? sino en q̄ traemos las almas sin defensa, desnudas, y expuestas a las assechanças, y tiros del demonio: *in manibus nostris semper*, y como

Ad Hebr. 12.

no

no halla resistencia, qualquier bala por pequeña que sea las passa, y las derriba: cõ pelotas de papel nos haze guerra, y cõ espadas de paja nos acuchilla, y nos dessangra. Pues (aplicãdo agora a nuestro proposito todo lo que hemos dicho) como los enemigos son tã fuertes, y los assaltos tan continuos: y por otra parte de la nuestra ay tan poca resistencia, para que les podamos hazer alguna, y defendernos dellos, para que tengamos donde nos acoger, y estar seguros, en este Euãgelio labra Christo fortalezas, y castillos: para esso nos señala algunas ciudades de refugio: no desnudas como andã nuestras manos, sino cauadas en peña viua, y que dellas tengan sus cercas, y pertrechos, ni tã a mano, que luego encuentre con ellas el contrario, sino leuantadas sobre las mas altas cũbres de los montes, adonde no pueda llegar por mas que haga, y de esso quiere que siruan los Superiores y Maestros de la Iglesia, a quienes llama: *Ciuitas supra montem posita.* Ciudades que han de tener toda essa defensa, y fortaleza.

Segundo Pensamiento.

§. V.

EN los cuerpos naturales la cabeça es el miembro mas guardado, y por cuya defensa no ay ninguno que no salga a padescer qualquier trabajo. Estays riñẽdo dos, tiraos vuestro cõtrario vn golpe a la cabeça, naturalmente acudis luego con el braço, y gustays mucho de recibir en el el golpe, a trueco de que no descargue en ella; pero en el cuerpo mystico de la Iglesia, en las comunidades biẽ gouernadas ha de ser al reues, q̃ la cabeça ha de salir a recibir los golpes de los miembros: ella ha de ser el escudo q̃ se los ha de rebatir al enemigo, la muralla en quiẽ hã de topar primero que puedan llegar a hazer presa en los inferiores, y en los subditos. Querys lo ver? Pues aduertid que el mismo Dios no quiso tener el officio sin esta pension, y en el mismo punto que se determinò a ser cabeça de los hombres, en esse mismo se offrecio tambien a padescer por ellos, en esse mismo se pudo dezir con verdad del, que recibio en si todos los golpes que nos amenazauan a nosotros. Esaiæ 53. *Verè languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit. Verè.* Verdaderamente que le llouio todo acuestas. Que bien el mismo Propheta en otra parte: *Vrbs fortitudinis nostræ Sion, Saluator ponetur in ea murus & antemurale.* En dandole a la ciudad fuerte

Esai.53.

Esai.23.

Digitized by Google

fuerte de la Iglesia a Christo por cabeça: *Saluator ponetur in ea*. En diziendo que auia de ser el su Saluador, y consiguiẽtemente cabeça que auia de influyr gracia en todo el cuerpo, luego le da el officio de muro, y contramuro: *Ponetur in ea*. Pero esso no sera solamente por torre que atalaye, y presida de lo alto, sino tambien por cerca que defienda: *Murus & antemurale*. Como quien dize: en admitiendo lo vno, se obliga a lo otro, y no fue puesto por cabeça, sin q̃ se pusiesse tambiẽ a recebir todos los golpes, que amenazauan a los miembros: *Verè dolores nostros ipse portauit*. Que essos verdaderamẽte llouieron todos sobre el. Y no solamẽte en la passiõ, pero antes, y despues (bien q̃ de differẽtissima manera) siempre hemos tenido, y tenemos en el esta defensa. No os acordays quando Saulo yua echando espumajos y fuego por la boca: *Spirans minarum & cædis aduersus discipulos Domini*. Contra sus discipulos? contra los miembros de este cuerpo? Saliole entõces al camino Christo, diole vna voz derribòle en el suelo (que a vozes de Dios no ay fuerças humanas que resistan) y lo que le dixo en ella fue: *Saule, Saule quid me persequeris*, Saulo, Saulo porq̃ me persigues? *Me*, a mi mismo dize

Act. 9.

no a otros. Nunca le passò a san Pablo por pensamiento el perseguir a Christo, teniale ya por muerto, y sabia q̃ le auian crucificado los Iudios, a que proposito se auia el de cansar en perseguirle? Ni la carta que lleuaua del Principe de los Sacerdotes hablaua palabra contra su persona, solamente yua contra las de sus discipulos: *Si quos inuenisset huius viæ viros, aut mulieres*. Y contra ellos solos dize el Texto sagrado, que era el enojo y rabia que lleuaua: *Aduersus discipulos Domini*. Pues como Christo no le dize palabra de ellos, y solo le haze cargo de que le persigue a el? *Quid me persequeris*? Como? Porque es el la cerca y la muralla de esta ciudad de la Iglesia: *Saluator ponetur in ea murus & antemurale*. Y siendolo es imposible tirar a los vezinos de ella ningũ golpe, que no aya de topar en el primero: por esso se tiene a si por el perseguido, y no a los fieles, y por esso no le pregunta de ellos nada, sino solamente de si: *Quid me persequeris*? Porque me persigues ami, que soy el muro que baten (aũ que no abaten) essos tiros.

En el Psalm. 34. tenemos vn gallardo lugar a este proposito. Va hablando el Propheta Rey de la grande persecucion que padescia, como le querian sus enemigos mal de balde:

Quo-

Psal. 34 *Quoniam gratis absconderunt mihi interitum*. Como le leuantauan mil falsos testimonios: *Surgētes testes iniqui*. Como aun el hazerles bien no le aprouechaua: *Retribuebant mihi mala pro bonis*. Sino q̃ quanto mejor se auia con ellos, tanto peor le tratauā de ordinario: finalmente com se le juntaron y concertaron todos de hazerle todo quanto mal pudiessen: *Et aduersum me letati sunt & conuenerunt*. Y en medio de todo esto, quando llouiā açotes sobre sus espaldas: el no solamente no dize q̃ los sentia; pero ni aū sabia el q̃ tal passasse. Mirad que claramente: *Congregata sunt super me flagella, & ignoraui*. Quando se encuentrā en las espaldas de Dauid las varas, quādo descargan sobre el el golpe mas de lleno. *Super me*. Entonces no solamente no le lastiman; pero ni aun las siētе, no solo no llegan a su cuerpo, mas ni aū a su noticia, *Et ignoraui*. Que puede ser esso? sino q̃ descargā primero sobre Dios, que està en el medio puesto por muralla, en defensa y amparo de los suyos: *Saluator ponetur in ea murus*: Y assi los de dentro no puedē llegar a oyr ni aun el ruydo.

De aqui entiendo yo aquel lugar tan repetido de Esayas c. 1. donde queriēdo Dios hazer en su pueblo vn general castigo primero q̃ llegue a descargar el golpe en ellos, se comiēça a quexar amargamente: *Heu consolabor de hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis*. Heu, dize ay de mi! Que os duele Señor? q̃ sentis? algū trabajo proprio? No por cierto: *Consolabor*. Antes estoy aguardādo vn grā consuelo. Trabajo es y castigo el que me aquexa; pero esse amenaza a mis enemigos: *Vindicabor de inimicis*. Pues si el golpe està amagado contra ellos dezid, ay de ellos: *væ illis*! y no ay de mi, *heu*: no veys que parece esso falta de animo? Verdad es todo, dize Dios, pero en ser yo cabeça de este pueblo, soy tambiē su muralla, y assi no es possible q̃ llegue a ellos el castigo ni el açote, sin q̃ primero haga el muro sentimiento: *Heu*. Ay de mi. Essas muestras de el, q̃ solas pueden caber en Dios, essas nos da, para que entendamos, que aun quādo està enojado, no dexa de cercarnos, y q̃ primero dexara la dignidad y officio, de cabeça (negocio ya impossible.) *Saluator ponetur in ea*. Que siendolo, dexe de hazer el de muralla: *Murus & antemurale*. Pues como estas dos cosas andan tā juntas, que aun el mismo Dios no quiso tener la vna sin la otra. Para q̃ los q̃ la heredan aquella, sepan tambien q̃ le han de suceder en esta, para que los Apostoles, a quienes dexa por cabeças de su Esai. 1.

ſu Igleſia, entiendan que han de ſer juntamente eſcudos y murallas, en haziendoles la collaciõ de el beneficio, luego les notifica la penſion, y en llamando los ſal de la tierra y luz del mundo, ſimbolos (como dexamos dicho) de la dignidad, luego los llama ciudad fuerte, y pueſta en alto: *Ciuitas ſupra montem poſita.* Para que ſepan que le han de ſer en defenſa y amparo de ſus ſubditos, ciudades de refugio, adonde le hallen todos, y murallas que primero ſe dexẽ derribar por tierra, que den entrada al enemigo, ni paſſo por donde pueda llegar a herir a ſus vezinos: eſſo les quiere dar a entender quando les dize: *Non poteſt ciuitas abſcondi ſupra montem poſita.*

Tercer Penſamiento.

§. VI.

PERO Señor, ſi el enemigo es tan poderoſo, y los hombres tan flacos, ſi para defenderlos de ſus manos ha ſido meneſter q̃ vos miſmo os hagays alcaçar, y muralla en donde recogerlos y ampararlos, que defenſa os parece que ſe podran agora hazer vnos a otros? Que ſeguro podremos hallar en los Prelados, ſi tambien ſon hombres como los demas flacos, miſerables, y ſubjectos a que el demonio haga en ellos las miſmas ſuertes que en ſus ſubditos; eſpecialmente los Apoſtoles, q̃ aun en razon de hombres eran menos que otros, vnos peſcadores humildes en ſãgre, idiotas en letras, pobres en bienes de fortuna, y no ſabemos q̃ fueſſen por ſus perſonas tan valientes, que pudieſſen hazer cara, no digo yo al demonio, pero ni aun a otros contrarios de mucha menos importancia y conſideracion: pues que ciudades, ni q̃ montes nos ſeñalays en ellos?

A eſta objection reſpondio el Apoſtol S. Pablo. 1. ad Corint. 1. quando dixo, que *Infirma mundi elegit Deus, vt fortia quæque confunderet.* (Y aunque es el penſamiento comun, los lugares con que le probarè, por ventura ſeran particulares) que fue conſejo de la ſabiduria de Dios eſcoger medios flacos, y deſproporcionados al parecer del mundo, para cõfundir con ellos el orgullo, y fortaleza de el demonio, traça de que ſuele muy ordinariamente vſar ſu prouidencia, quãdo quiſiere ſacar a luz los theſoros de ſu poder, y que a el ſolo, y no a otros medios naturales, ſe atribuya la immenſidad y grandeza de ſus obras. En aq̃lla apueſta de milagros q̃ hizieron con Moyſen los ſabios 1. Ad Corinth. 1.

Digitized by Google

bios de Egypto. Exodi capit. 7. & 8. desde ex principio dize el Texto sagrado, que le fueron igualādo las señales, y si el conuirtio su vara en culebra, ellos boluierō las suyas en dragones, si el hizo que los rios corriessen, por agua, sangre, y q̄ todos sus peces se muriessen: *Malefici Ægyptiorum fecerunt similiter incantationibus suis.* Ellos hizieron con sus encantamientos otro tanto, y si el hinchio de ranas todo el Reyno, lo mismo dize el Texto sancto de ellos, que tambien, *Eduxerunt ranas super terram Ægypti.* Llega despues la quarta plaga, que fue de cinifes, y quando quisieron remediarla, hallaronse burlados: *Fecerunt similiter vt educerent ciniphes, & nō potuerunt.* Por mas golpes que dieron en la tierra, nunca fue possible hazer q̄ el poluo de ella se conuirtiesse en cinifes. Pues como, hazen dragones, animales tan grandes, y tan organizados, hazen ranas, que aū que menores, pero en comparacion de mosquitos son Gigantes, tienen poder para conuertir el agua en sangre, y no vna pequeña balsa, sino rios enteros, y llegados a hazer vnos cinifes, que parece que no ay criado animal mas imperfeto, se les atan las manos, y se les agota la sciēcia? que toda su sabiduria no pudo llegar a hazer si quiera alguno? Que es esto? si no que quiso Dios confundirlos con la cosa mas flaca de la tierra, que quiso cōquistarlos cō mosquitos, para que echassen de ver que andaua alli su mano poderosa. Y assi fue, que dixeron luego: *Digitus Dei est hic.* Esto no lo puede hazer sino solo el dedo de Dios. Si nosotros no vuieramos llegado a hazer ranas, y dragones, pudieramos imaginar que deuia de estar la falta en nuestra sciēcia; pero pues auiendo hecho aq̄llos animales, no podemos hazer estos mosquitos: *Digitus Dei est hic*, el poder de Dios es quien ha tomado cinifes, por medio, para confundir nuestra soberuia, solo es el el que, *Infirma mundi elegit, vt fortia queq; confundat.*

Exod. 7.

Exod. 8.

En el capitulo 32. de Hieremias, para guardar Dios vnos libros del rigor delos Caldeos (que a solos ellos quiere que les valga el sagrado de su prouidencia, quādo todas las demas criaturas peligran, y aun perecen, clara señal de la mucha estima en que los tiene) para guardarlos; pues dize el Texto santo, que llamò al Propheta, y le dixo: *Sume tibi libros istos, &c. & pone illos in vase fictili, vt permanere possint diebus multis.* Toma estos libros, y ponlos en vaso de barro, paraque puedan durar sanos, y bue- Hier. 32.

nos

nos muchos dias. Agora no veys, que ollas de hierro, o q̃ estantes labrados de pedernal, ò cauados en alguna peña viua, sino vn vaso de barro quebradizo, que para encarecimiento de lo mucho que lo es nuestra naturaleza, no hallò otra cosa S. Pablo cõ que mas lo ponderasse, que dezirnos: *Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus*. Que tenemos el thesoro del alma, y sus potencias, en vn cuerpo de tierra, en vn vaso semejante a este en que auia de poner los libros el Proheta? Como està Dios amenazando con la destruycion de toda la ciudad? *Ecce ego tradam ciuitatem in manibus Chaldæorum.* Que tienen de quemar sus casas, y de sus muros, y omenages no han de dexar aun piedra sobre piedra: *Et succendent eam igni, & comburent eam, & domos, quibus sacrificabant Baal.* Y ponese a guardar libros en vna olla de barro? no està claro que entre piedras, y fuego ha de venir a quebrarse ella, y quemarse ellos? Que puede ser esto? sino que quiere Dios cõ vn poco de barro confundir el poder de los Caldeos: *Infirma mundi elegit, vt fortia quæque confundat*. Que vea todo mundo, que quando a la violencia de sus armas no queda torre en pie, ni muro enhiesto, entonces sabe el hazer de vn poco de barro baluartes y de vna olla quebradiza defensas, y pertrechos: y esto no por pocas horas, sino por muchos dias: *Vt permanere possint diebus multis*. Pues quien para resistir al poder de los Chaldeos se oluidò del azero y de las piedras, y solo echò mano del barro quebradizo: quien para confundir los Sabios de Egypto no escogio serpientes, ni lagartos, sino la imperfection, y flaqueza de vnos cinifes, por que de essa suerte se manifestasse mejor su omnipotencia, en nuestro Euangelio para defendernos de las assechanças, y tiros del demonio, para librarnos de sus manos, y sacarnos de entre ellas cõ victoria, ni escoge los Angeles del cielo, aun que pudiera, ni echa mano de los poderosos de la tierra, sino que de lo mas flaco, y desechado della haze ciudades fuertes, muros inexpugnables, q̃ nos tengan guardados y seguros: y de vn Pedro pobre, idiota, humilde y abatido haze vna piedra firme, cõtra quiẽ todo el infierno junto puede poco: *Portæ inferi non præualebunt aduersus eam*. Vn Saulo verguença y confusion del Iudaysmo: *Saulus autem multo magis conualescebat, & confundebat Iudæos.* Del mayor enemigo y persiguidor de su nombre que el tenia, vn Esteuã a cuya lengua so

2. ad Corint. 4.

Mat. 16

Act. 9.

la

Act. 7. la no ay manos, por fuertes q̃ sean, que le resistan: *Non poterant resistere sapientiæ, & spiritui, qui loquebatur*. De vn hombre plebeyo y ordinario, que por ventura antes no le deuian de conocer aun en su barrio, y de vn Bernardo lleno de enfermedades y miserias, vaso tan quebradizo en el cuerpo, y como dexamos dicho atras (sino me engaño) vna ciudad fortissima, fundada sobre lo mas alto, y mas inaccessible de los montes: *Ciuitas supra montem posita*. Poco digo, vna ciudad q̃ tiene el mismo Christo por muralla: *Vrbs fortitudinis nostre Sion*. Donde para mayor seguro de todos los que nos hemos alistado, y auezindado en ella: *Saluator ponetur murus, & antemurale*. Su mismo Saluador y nuestro està puesto por muro y contramuro. Pero no dexemos de hazer aplicacion, y §. a parte, como siempre.

Li.1. discurs. 5. §. 6.

Esai. 26.

Aplicacion del Discurso a san Bernardo.

§. VII.

VRbs fortitudinis nostræ Sion. Si de algun Sancto en particular se pueden a mi parecer) verificar estas palabras a la letra, es de nuestro glorioso Padre san Bernardo, ciudad fuerte en defẽsa de sus hijos, y tan fuerte que parece impossible contrastarla, especialmente siendo tanta verdad que: *Saluator positus est in ea murus, & antemurale*. Mirad a Christo como le tiene abraçado desde la cruz, estribãdo cõ los braços en sus hombros: *Saluator ponetur in ea*. El cuerpo leuantado en la cruz sirue de torre, q̃ almenado con las espinas de la corona, y quajado de saeteras con las heridas y agujeros de las llagas, esta para esse officio muy al proprio. Pero si en esto puede aun auer plus vltra, desde *Murus & antemurale*. Echele sus braços, rodeeselos al cuello, y siruiẽdo el vno de muro, y el otro de cõtramuro, haga de entrambos vna cerca inexpugnable: *Murus & antemurale*. Pareceos ques ciudad fuerte san Bernardo?

Mas Sancto glorioso con tales guardas que mucho que esteys seguro de las assechanças de vuestros enemigos? que mucho que resistays sus tiros, y q̃ no os dexeys vencer de sus tẽtaciones? Casi casi os podriamos objectar aqui vn argumẽto del diablo, que si le doy este nombre, no ay porque le parezca a nadie demasia, pues es el mismo de que vso el contra Iob, quando Dios le estaua ala

Iob.c.1. bando sus virtudes: *Nonne tu vallasti eum*. Que mucho Señor que no pueda yo acometer a Iob, ni abrir vn portillo si quiera en el muro de su santidad, si soys vos el maestro de obras de sus tapias: *Tu vallasti eum*. En Bernardo podemos apretar aũ mas el argumento, pues no solo es Dios el official que asienta las piedras de su cerca, sino que el mismo se le pone por cerca y por muralla: *Murus & antemurale*. Como auia de llegar a el el demonio? *Nonne tu vallasti*. Pues si es esta ciudad tan fuerte y tan segura, no es bien que se dexe de acoger a ella mucha gente: *Aperite portas, & ingrediatur gens iusta custodiens veritatem*. Abranse essas puertas de par en par, y entre vna gente justa que guarde la verdad perpetuamente: *Ingrediatur gens iusta*. Entre vna vanda de Inquisidores, que den principio al Sancto Officio de la Inquisiciõ (pues como probaremos luego le tuuo de nuestra Orden, *Custodiẽs veritatem*. Que haga q̃ se crean las verdades Catholicas en toda la Christiandad: *Ingrediatur gens iusta*. Entre vna infinita multitud de Martyres: *Custodiens veritatem*, q̃ por no perder la fe de estas verdades, pierdan la sangre y las vidas juntamente: *Ingrediatur gens iusta*, Entrẽ nueue Summos Pontifices (no falta autor q̃ diga que hemos tenido diez y siete, y otro que veynte y quatro) *Custodiens veritatem*. Que tengan plenaria potestad para determinar verdades en la Iglesia, que sean regla infalible de la verdad Catolica: *Ingrediatur gens iusta*. Entren trezientos y tãtos Sãctos canonizados (de los quales põdremos adelante algunos.) *Custodiens veritatem*. Que perseueren en esta verdad, dandole vida con sus obras, hasta que les dè Dios el premio dellas tras la muerte: *Ingrediatur gens iusta*. Entren quantos quisieren a vestir la cogulla blanca de Bernardo, que siendo el la ciudad de su refugio, y Christo el muro que la defiende, y que la cerca, no dudo yo sino que guardaran la verdad perpetuamente: *Gloriosa dicta sunt de te Ciuitas Dei*. Verdaderamente ciudad de Dios, Bernardo sancto, que hemos dicho de vos gloriosas cosas; pero porq̃ es impossible que quepan todas vuestras grandezas en vn libro, y mas siendo el caudal de su autor tan limitado: *Dominus narrabit in scripturis populorum*, Dios tẽdra a su cargo el hazer que las cuenten todas las historias y chronicas del mũdo, todos los libros de los Annales de los Reynos: *in scripturis populorum*. Leeldos, que todo lo hallareys lleno de alabanças de Ber-

Disc. 8. §.1. & deinceps.

Carol. de Tapir.

tract. de relig. do. ver. mõ. c. 32. nu. 13.

Hieron. Enserdu. calis in epistola ad Mart. Abbatem Cellæ veter. quæ habetur in princ. operum Bonifac. Simonetæ.

Bernardo, y de su Congregacion sanctissima. Y si esso no bastare, añadanse tambien los de los Reyes: *Et Principum horum, qui fuerunt in ea*. Las Chronicas de tantos Monarchas como se han auezindado en esta ciudad, tomando su habito. La de vn Emperador, Federico Barbaroxa en Alemania (segun refiere Mattheo Paris in historia Mag. Angliæ, ad annum 1250.) fue Monge nuestro. La de vn san Guman Rey en Sardinia. La de don Iayme en Aragon. La de don Alonso en Portugal. Y en Grecia la de vn san Alexandro frayle lego, a tanto llegò la humildad de este glorioso Principe, seria nũca acabar dezirlos todos. Pues en las chronicas è historias de estos Reyes, y los demas que dexo *Principum horum qui fuerunt in ea*. En todas ellas no se dize otra cosa, sino la sanctidad de san Bernardo, la perfection de su orden, la multitud de sus Sanctos, la grandeza de esta ciudad, la fortaleza de sus muros, y el seguro passo que ay de ellos a las puertas de la gloria, adonde los recibe Dios, y los corona.

Matt. Parisien.

Digitized by Google

DISCVRSO V.

De el modo que hemos de tener para vencer al enemigo, y de la grande ayuda, q̃ para esto nos dexò nuestro glorioso Padre San Bernardo.

Fugit in abditis opibus spretis, et mundi flosculo. Hymnus ex officio eius. *Nõ potest ciuitas abscondi supra montem posita.* Matth. cap. 5.

Primer Pensamiento.

§. I.

QVE toda nuestra vida en este mundo no sea otra cosa que vna guerra continuada, vna perpetua milicia, y soldadesca fuera de lo que dexamos dicho en el discurso passado, ay otros mil lugares que lo prueuan. Ponese Dauid a consolar con Dios en el Psalmo 55. a referirle las persecuciones que padece, y quan solicitos andan contra el sus enemigos: *Miserere mei Deus, quoniam conculcauit me homo.* Apiadaos de mi Señor, que ando debaxo de los pies de mi contrario, que me trae ya casi rendido y de vencida, *conculcauit me*, que me tiene ya el pie sobre el pescueço, y esto sin esperança de treguas, ni de pazes: *tota die impugnans tribulauit me*, que ni ha cessado ni cessara toda la vida: *adeò, vt nullum tempus pressuris vacuum relinquatur*, dize Raynero: pues es dezir que es vno solo, el enemigo? *conculcauerunt me inimici mei tota die, quoniam multi bellantes aduersum me.* Muchos son los que me siguen y persiguen, muchos los que tiene en su campo mi contrario: y con ser

§. 1. 2. & 3.

Psal. 55.

Raynero.

Digitized by Google

ser tãtos, no ay en todos ellos hombre, que no sea de pelea: *multi bellantes:* todos ciñen espada, y todos procuran ensangrẽtar en mi las suyas: *bellantes aduersum me.* Mas Señor, que peleã indignados, y rabiosos, que no solamente de mi, y de mis cosas, mas aun de mis palabras blasphemã, y maldizen: *Tota die verba mea execrabantur*: y este rancor les haze no pensar en otra cosa, que en dañarme: *aduersum me omnes cogitationes eorum in malum.* Que aun de si no cuydan, solo por imaginar nueuas maneras, y modos de offenderme. Finalmente, ni perdonan a su fuerça, ni a su maña, sino q̃ con ser tan grande la ventaja que me lleuan rostro a rostro; cõ todo esso me acometẽ a traycion muy de ordinario: *ipsi calcaneum meum obseruabant,* y se me andan escondiendo, y armandome lazos, y trampas en que cayga: *Inhabitabunt, & abscondent.* Agora no notays, q̃ biẽ que sabe encarecer el Propheta su peligro? Que braua pinta la persecucion que le hazen sus contrarios? Quando se la hizieran tã grande que le ocasionassen a quexarse de esta suerte? si miramos al titulo del Psal. dizenos que le hizo: *Cùm tenuerunt eum Allophyli in Geth.* 1.Reg.21. Quando se fue huyẽdo de Saul a Geth, y se entrò por las puertas del Rey Achis, donde fue conocido, y descubierto por los criados del mismo Rey, q̃ otras vezes le auiã visto en las batallas. Pero si lo miramos bien entonces, puesto que se vio en algun peligro, no fue tan grãde, que llegassen sus enemigos a tenerle, como dizẽ, el pie sobre el pescueço: antes el se salio riendo dellos: *abijt ergo Dauid inde:* ni le durò esta persecucion toda la vida, q̃ apenas se començò èl a hazer del loco: *immutauit os suum coram eis, &c.* quãdo les mandò el Rey Achis q̃ le soltassen, y aũ les riñò porq̃ le auian traydo a su presencia: *Quare adduxistis eum ad me?* Mas, que en esta occasion no le salieron a buscar con mano armada; antes fue el el que los buscò a ellos, y se les entrò, como dixe por sus puertas: *surrexit itaq; Dauid, & fugit in die illa à facie Saul, venitq; ad Achis Regẽ Geth:* ni fuerõ sus enemigos los que le armaron a el lazos, y engaños, el si, que los engañò a ellos, chocando, como hombre furioso en las paredes, y dexando correr la saliua por la barba: *impingebat in ostia portæ defluebantque saliuæ eius in barbam*: pero ellos a el no le hizieron engaño, ni traycion, ni se hallarà tal cosa en todo aq̃l cap. Pues valame Dios, de q̃ se q̃xa Dauid en este Psal. q̃ enemigos son estos que le buscã? Que acechãças le tienẽ 1.Re.21

 temero-

natas, que en los cãpos de Gelboë auian perdido juntamente las vidas con la victoria: *Et planxerunt, & fleuerunt super Saul, & super Ionatam.* Y quando mas lastimado el nueuo Rey quiso acompañar las lagrimas de el pueblo con las suyas, *Planxit Dauid planctum huiuscemodi*, començò a llorar, y las primeras palabras, que nos refiere la Escriptura suyas son, que mandò a todos los hijos de Iuda, que se enseñassen a tirar el arco, y ser flecheros: *Et dixit, vt doceret filios Iuda arcum*. Agora no notays, que a desproposito parece q̃ sale este mandato? Pregunto yo, que tienen que ver lagrimas con flechas, exequias funerales, con liciones de esgrima, ò punteria? palabras de desconsuelo, con reglas de tirar arco, ò ballesta? Y si por falta de flecheros se auia perdido entonces la batalla, aguardara siquiera a cumplir cõ las honras de Saul, y despues entrara muy bien el entablar su exercito, y el aprender a jugar las armas los soldados; pero en medio de el entierro, y de los lutos no es possible q̃ Dauid tratasse de ello: y assi es verdad, que no se acordò de armas materiales, sino de aduertirles la enmienda de las vidas, y que escarmentassen en su Rey diffuncto, que por no auer viuido bien, ni guardado los mandamientos de Dios, vino a morir tan desastradamente: *Vt doceret filios Iudà arcum, scilicèt, vt fortes, & intenti essent in timore Domini, & in praceptis Dei, ne per inobedientiam à Deo, sicut Saul, recederent, & eo modo, quo ipse, perirent*, dize san Hieronymo, ò quien es el Autor de las questiones, y tradiciones Hebreas, que andan sobre los libros de los Reyes en su nombre. El arco y flechas en que quiere Dauid que se hagan diestros, es en el temor de Dios, y en la guarda de todos sus preceptos, y el maestro que les ha de enseñar la punteria, es el diffuncto Rey, cuya desgraciada muerte les puede escarmentar, para que procuren ellos enmendar sus vidas, y para tomar bien essas liciones, no ay tiempo mas a proposito, que quando le tienen muerto delante de los ojos: por esso se lo dixo entonces a sangre caliente, y quã do se la veyan derramar por las heridas. Pero para dezirles esso, y aduertirles, que aprendan a viuir el mejor modo q̃ puede auer, es dezirles que aprendan a jugar las armas, *vt doceret filios Iudà arcum*: porque si el viuir es pelear, como dezimos: *Militia est vita hominis super terram*, el viuir mejor, sera

ra lo mismo, que pelear mas diestramente.

§. II.

YA tenemos la guerra cierta, el enemigo al ojo, presentada de ambas partes la batalla, perdida la esperança de las treguas, y finalmente confirmada la experiencia de todo con bastantissimos y fidedignos testimonios. Resta agora por saber, q̃ reglas hemos de guardar, y de q̃ modo nos hemos de auer en la pelea, para que no perdamos la victoria, como haremos, para resistir al poder del enemigo, y cõtrastarle?

Llenos estan los Sanctos de lictiones, y todas las diuinas letras de exemplos; pero si quereys vna regla vniuersal, que las abarca y comprehẽde a todas, hallareysla en el glorioso Padre san Hieronimo, que escriuiendo a cierto discipulo suyo a este proposito, no le pide otra cosa, sino que huya *Fuge, & vicisti*. Huye del enemigo, y haz cuenta que con solo esso le rindes y le vences. Para las guerras, que aca se hazen los hombres vnos a otros: no era esta buena regla, antes el principio del vencer es el acometer: y aunque soleys dezir, que algunas vezes el huyr es valentia, esso ha de ser en occasiones muy contadas, y quando no sea para ay, sino que si se huye es para reboluer despues sobre el enemigo con mas fuerça: pero pẽsar que con solo huyr se alcance la victoria, es disparate. Solamente en la guerra espiritual de nuestras almas se alcança de essa suerte, y con solo saber hurtar el cuerpo al mundo, y al demonio, podeys hazer cuenta que los teneys a vuestros pies: *Fuge, & vicisti*. No os acordays de aquella famosa victoria que alcançarõ los hijos de Israel de los Egypcios. Exodi. 14. quando dexandolos a todos muertos, se fuerõ ellos cargados de despojos? pues no ayays miedo que halleys otra ninguna diligencia que hiziessen para salir con ella, mas que huyr: boluerles las espaldas, y procurarles hurtar el cuerpo a toda priessa: *Nuntiatumque est Regi Ægyptiorum quod fugisset populus*. Ay se cierra toda su municion, y artilleria, ay todas sus armas y sus fuerças. Teniales Pharaõ acossados con las tareas excessiuas q̃ les daua, pediales vn gran numero de adobes, y no les daua aun pajas con que hazerlos *En paleæ non dantur nobis*, sino que las auian de buscar ellos, y vno solo que faltasse de la cuẽta, teniã luego el rebenque en

las

Digitized by Google

las espaldas: *En famuli tui flagellis cædimur?* Este es el tratamiẽto ordinario del mundo, y del demonio, que os piden en la obra, y os quitã los memoriales de que le aueys de hazer: pidenos el combite, la gala, la fiesta, los criados, los cauallos, y quitan os la hazienda con q̃ lo auiades de sustentar, q̃ aun suelen no dexaros para paja: *En paleæ non dantur nobis.* Daos el mundo mil ducados de rẽta mal pagados, y pideos que os trateys como si tuuierades quatro mil puestos en casa. Que es esso? sino pediros el mismo numero de adobes, q̃ al otro que los tiene, y no os dar materiales de que hazerlos? Pues que si os descuydays vn poco, y dexays de cumplir con la tarea? luego tendreys el açote sobre vos, y os pondran en el potro de la inuidia, tormento mas cruel, que quãtos inuentaron los tyranos.

Inuidia Siculi non inuenere tyranni
Maius tormentum.

Tengo yo de andar menos luzido que fulano? Tengo de traer menos acompañamiento, ò menos galas? tan bueno soy, ò mejor que el, y quãdo no lo sea, es razon que procure parecerlo, y q̃ no pierda, antes gane por mi el apellido de mi casa. No veys? no veys el rebenque, que de noche, y de dia os anda atormẽtando: *En famuli tui flagellis cædimur?* los Iudios no pudieron sufrir esto: y aunque sabian q̃ auia de yr Pharaon luego tras ellos, con todo esso se fueron huyendo àzia el desierto, que para librarse de la esclauitud del demonio, esse es el sagrado mas seguro. Acogieronse a el, y claro està, que al salir de Egypto no se les podian dexar de offrecer mil inconuenientes: *Coarctati sunt in via, conconclusit eos desertum.* A la primera jornada les atajò el mar las suyas, de suerte que no podiã passar atras ni adelante en el camino. Que ordinario es esto? En queriendo vn hombre huyr del Egypto deste mundo, ponerse delante vn mar Bermejo de sangre, y de parientes? el padre, la madre, los deudos, los amigos, todos parece que se le atrauiessan en la puerta, y le estan estoruando que no passe. Que remedio? hazer lo que hizierõ los Israelitas, que atrauessaron por medio de esse mar, y le passaron: *Ingressi sunt filij Israel per medium sicci maris*, atrancad vos por padres y parientes: *per calcatum perge patrem*, hollad todos essos respectos, y pisaldos, que yo os asseguro, que Dios os aparte las aguas, y os las diuida, de suerte que po-

Digitized by Google

days muy bien passar a pie enxuto: *Per medium sicci maris:* yo os asseguro, que vos salgays triumphante, y victorioso, assi lo hizieron los hijos de Israel, y de essa suerte alcançarō la victoria: *Currus Pharaonis, & exercitum eius proiecit in mare, electi principes eius semper si sunt in mari rubro*, Rey, Principes, Capitanes, y Soldados, carros, cauallos, armas, vituallas: y finalmente todo el exercito, quan grande le traya Pharaō, todo quedò assolado, y destruydo. Pues valame Dios, como se pudo alcançar tan gran victoria? como? huyendo por mar, y por tierra al enemigo: *Nuntiatum est Pharaoni, quod fugisset populus*, hazeldo vos assi, huyd de Pharaon, y de Egypto del mundo, y del demonio, que yo os asseguro el vencer con esso solo: *Fuge, & vicisti*, sin que ayays menester echar mano a la espada, podreys cantar la gala del vencimiento.

Dedisti metuentibus te significationem (le dize Dauid a Dios en el Psalmo cincuenta y nueue) *vt fugiant à facie arcus*, distes Señor vna señal a vuestros sieruos, a todos los que os temen, y os respectan, y si queremos saber, que señal fue esta? declaranosla Flaminio, y otros, q̃ traduzen: *Dedisti metuentibus signum* (militare, vexillum) *ad extollendum*; distesles (digamoslo assi) caxa, y vandera, y essa no paraque vencidos la arrastren, sino paraq̃ la leuanten victoriosos: *Ad extollendū*, esso quiere dezir propriamente el verbo *extollo*, leuantar gloriosa, y honradamente, a diferencia, y contraposicion de *deprimo*, que quiere dezir abatir con menoscabo, y con infamia. Cicero in Pisonem, *vos meam fortunam de primitis, vestram extollitis, &c.* Pero quando aqui no significasse esso, por lo menos el leuantar en alto la bandera os señal de acometer, y dar batalla:

Comparatis bellum, signum monstratis ab arce. Arnob.

Dixo Arnobio; y mas en nuestros terminos Virgilio en el libro onze de su Eneida:

Vt belli signum Laurenti Turnus ab arce extullit, &c.

Ceremonia de q̃ hallaremos tambien rastro en las diuinas letras, alomenos no parece q̃ van muy lexos de ella aquellas palabras del capitulo onze de Esayas: *Leuabit signum in nationes, & congregabit profugos Israel:* en leuantando en alto el estandarte, dize que se llegarā a el los Soldados, y aun los q̃ se

se yuan tornadizos, y couardes en viendole asi cobraran animo, y bolueran a acometer al enemigo: *Et auferetur zelus Ephraim, & hostes Iuda peribunt.* Desuerte, que el leuantar bādera, sino es señal de victoria, por lo menos lo es de acometer, y dar batalla, y vna que Dios les dio en nuestro Psalmista a sus Soldados: *Dedisti metuentibus te signum*, fue para que le leuantassen en alto: *Ad extollendum*. Boluamos agora los ojos, y veamos la batalla que quiere que den al enemigo. *Vt fugiant à facie arcus*, son las palabras del verso que se siguen. Que echen a huyr, que bueluan las espaldas, essa es la batalla que le podemos dar a nuestros enemigos mas sangrienta: y essa la que nos assegura la palma, y la victoria: *Vexillum ad extollendum.* No tiene duda, sino q̄ si sabemos huyr, leuantaremos bandera victoriosa.

En aquellos encuentros, y refriegas, de que se le quexava Dauid a Dios, y referimos en el paragrafo passado, quando acabando de contarle sus peligros, dixo, *Deus vitam meā, annuntiaui tibi*, veys aqui Señor que os he contado ya toda mi vida, esto es, todos los sucessos de mi guerra. San Hieronymo en lugar de *vitam*, lee *fugam*, y dize: *Deus fugam meam annuntiaui tibi*: ya Señor os he referido, y contado mi huyda. Flaminio buelue en numero plural: *Deus fugas meas tu numeratas habes*, ya vos sabeys mis huydas, y las teneys todas por cuenta, y de memoria. Para darnos a entender, q̄ soldados valerosos como Dauid en esta guerra, no pelean de otra suerte, q̄ huyendo: *Fugam meā annuntiaui tibi*. Y de essa assegu- ran y alcançan la victoria: *Fuge, & vicisti.* Por esso en el verso immediato añadio luego: *Sicut in repromissione tua, tunc conuertentur inimici mei retrorsum*, como quien dize, en tratando el sieruo de Dios de hurtar el cuerpo al enemigo, en sabiendo echar a huyr, y boluerle las espaldas: *Tunc conuertentur*, entonces es quando le hazemos de veras huyr a el, y le vencemos: *Tunc*, essa es la mejor ocasion, y el medio mas efficaz de la victoria: *Conuertentur inimici mei retrorsum*: y esso no con menos seguridad que la que puede dar la palabra de Dios, *Sicut in repromissione tua*, que està ya hypotecada a esse sucesso.

Pero mejor que todos es vn lugar del Psal. 67. si ponderamos la variedad de sus versiones: *Rex virtutum* (*Reges exercituū*, de plural en el Hebreo, segun afirma Genebrardo bueluen muchos) *dilecti, dilecti*, esto es:

Esaias. Psal. 55. Psal. 67. Genebrar. Hieron. Felix. Prat. Pagnin.

es : *dilecti à dilecto filio Dei*, los Reyes de las virtudes,los que merecen por las muchas que tienen este titulo, los Capitanes Generales del exercito de Dios , a quien el escogio para esta guerra de que vamos hablando : *dilecti à dilecto filio Dei*, los escogidos del escogido de Dios, los queridos de su querido hijo. Ora va? ame Dios, quienes seran estos, a quienes Dauid da titulos , y renôbres tan honrosos ? Flaminio en la traducion deste lugar , dize q̃ segun la verdad Hebrea se ha de leer: *Reges exercituum fugerūt, fugerunt*, los Reyes de los exercitos huyeron , huyeron : mirad que diferentes traduciones:los Capitanes de los exercitos de Dios , que el vno llama escogidos de el por valerosos: *Dilecti,dilecti*: el otro dize,que huyeron, que huyerõ. Pues que tiene que ver lo vno con lo otro?No pudieron ambos boluer mas a proposito, ni puede auer prueua mas llana de lo que pretendemos. Quereys saber quienes son los Capitanes mas valerosos del exercito de Dios ? los soldados queridos que el tiene en esta Iglesia Militante? *Fugerunt,fugerunt*, los q̃ saben huyr, y pueđẽ dezir con Dauid:*Deus fugam meam annuntiaui tibi* , yo os puedo contar como huy vna vez , como dexè burlado al enemigo: *Fugam meam* : y no vna huyda sola , sino muchas: *Fugas meas tu numeratas habes?* Que por esso a dicha,les repite la licion aqui dos vezes: *fugerunt, fugerunt*. Huyr, huyr de los lazos del demonio , huyr, huyr de las tentaciones de la carne, huyr, huyr de todas las ocasiones de pecado: *Fugerunt, fugerunt* , que en esta guerra a peso de huyr se dan los entretenimientos,y ventajas:y a solos los que lo saben hazer escoge Dios por Capitanes para ella : *Reges exercituum dilecti, dilecti*. Pero que marauilla, si sabe que es esse el medio mas efficaz para desbaratar,y vencer al enemigo: *Fuge & vicisti*. Por esso en acabando de dezir de ellos, que huyeron:*Reges exercituum fugerunt , fugerunt*, añadio luego : *& speciei domus diuidere spolia* , que por el mismo caso, q̃ ayan huydo, pueden repartir desde luego los despojos: tan cierta tienen la victoria,y tan segura . Pues (aplicando agora todo lo dicho a mi proposito) como nuestro glorioso Padre S. Bernardo estaua ya predestinado para Capitan de este exercito: como le tenia Dios escogido para cabo,ò cabeça de vna tan grande esquadra de soldados, apenas puso los pies en este mundo , apenas entrò con el demonio en estacada , y llegò

Flamin.

a los

Digitized by Google

a los veynte, ò veynte y dos años de su edad, tiempo en q̃ suele andar el combate mas sangriento, quando para vencer al mundo, y al demonio, les boluio a entrambos las espaldas, y començò a huyr a toda priessa, esso dize la primera parte de nuestro thema: *Fugit in abditis, paternis opibus spertis, & mundi flosculo.* Huyò del demonio, y de todas sus acechanças, y sus lazos: *Fugit*, huyò de las honras perecederas, y vanas de la tierra, abscondediendose adõde no pudiessen sus humos alcançarle: *in abditis*: huyò de su linage: y de sus padres: *paternis opibus, &c.* huyò de las riquezas: *opibus spertis*: huyò del mundo, *& mundi flosculo.* Y si de mas pudiera huyr, de mas huyera, por poder dar el memorial de sus seruicios mas honrado: *Deus fugas meas annuntiaui tibi*, y tener mas cierta la paga, y las mercedes. Pero como los que son tan grandes Santos como el, no solamente han de ser para si, sino tambien para otros, como los capitanes tan valiẽtes, no solo han de pelear por sus personas, sino ser tambien el amparo, y defensa de los flacos, por esso nuestro glorioso Santo en poniendo la suya en saluo, luego se hizo guarida, adonde nos podamos tam bien saluar nosotros, y apenas huyò el del mũdo, y de sus lazos, y engaños, quando nos le propone nuestra madre la Iglesia por ciudad fuerte, adõde todos podamos huyr, y estar seguros, esso es lo que cõtiene la segunda parte del thema, y la que escogi para el del Euangelio: que, *Non potest ciuitas abscondi supra montem posita.* Que es ciudad alta, paraque la tengamos siempre a vista, q̃ no se nos puede perder della vn solo punto: *Non potest abscõdi.* Y fuerte, para que no la puedan contrastar nuestros contrarios: *Supra montem posita.* Que està abierta, y patente, para quantos quisieren huyr a ella, y q̃ vna vez puestos alla, podran estar guardados y seguros.

Segundo Pensamiento.

§. III.

PERO pregunto yo, si san Bernardo huuo menester huyr para saluarse, que seguro podremos nosotros hallar en el de nuestra huyda? Si el sintiera en si, y en sus fuerças bastante resistencia contra las acechanças y tiros del demonio, poca necessidad tenia de huyr, ni de absconderse, y si no la sintio, ni la tenia aun para si mismo, menos la podra tener para nosotros. Como nos lo

lo pone nuestra madre la Iglesia por ciudad fuerte, segura, y descubierta: *Ciuitas supra mõtem posita. Quæ non potest absc̃õdi.* Si al tiempo del dezir sus alabanças, vna de la mayores que le canta es, que huyò cõfessando su flaqueza, y que se escondio donde no pudiesse alcançarle de vista todo el mũdo: *Fugit in abditis*? O como se pueden compadecer estas dos cosas, al parecer tan opuestas y encontradas?

Ora mirad, si las obras de Dios se encaminaran y guiarã por los mismos medios de que suelen vsar los hombres en las suyas, fuera negocio impossible verificarse estas dos cosas de Bernardo: pero guialas el por otros diferentissimos caminos: *Quam dissimiles viæ meæ à vijs vestris.* Dize el por Esayas cap. 55. los hõbres sabemos y podemos poco, y assi no sabemos, ni podemos lleuar el agua mas que por vn camino: para saber subir, yrnos leuantando en alto poco a poco: para tener, yr guardãdo las cosas, y procurando adquirir otras de nueuo: para edificar poner vna piedra sobre otra, y leuãtar de essa suerte las paredes: aqui se acaba todo nuestro poder, y sciencia. Dios sabe mas, y puede mas, y assi no solamente sabe, y puede hazer esso de essa suerte, sino que humillando, y abatiẽdo, sabe leuantar, y ensalçar a suma gloria (atras dexamos, si no me engaño, probado esto) despreciando, sabe tener, y multiplicar sus possessiones. Psalm. 43. *Manus tua gentes disperdidit, & plantasti eas.* Tu mano lo desperdicio; pero esse mismo perderlos, fue plantarlos, paraque diessen el fruto ciendoblado: finalmente destruyendo, y derribando sabe leuantar vn edificio mil vezes mas sumptuoso, y mas soberuio. Threnorum 3. *Cogitauit Dominus dissipare murum filiæ Sion tetendit funiculum suum.* Determinòle Dios (dize Hieremias, a deribar los muros de Sion, a deshazer sus torreones y omenages, de suerte que no quedasse rastro dellos: esso quiere dezir aq̃l, *Dissipare*, propriamente; y al tiẽpo de executar este destroço dize, q̃ *Tetendit funiculum suum.* Que començò a echar el cartauon, a tender el cordel, y la plomada: *Tetendit funiculum.* Que es esso Señor? pues para derribar el edificio le tomays las medidas, y cõpasses? Quien nunca vio para arruynar, y destruyr tomar essos instrumentos en la mano? Pico, y barra si, que suelen ser los ordinarios para socauar, y desencasar las piedras de su assiento; pero echar el cordel, y la plomada, esso sola-

Isai. 55.
Lib. 1. disc. 6. §. 4.
Psal. 43.
Trenor. 3.

Digitized by Google

solamente aprouecha quando se leuanta de nueuo el edificio, paraque vayan a plomo sus paredes. Asi es la pura verdad por cierto, que para esso solo sirue el cordel, y no para otra cosa: pero de ahi echareys vos de ver los edificios que suele Dios leuantar quando derriba, y quan cierto es que el edificar es quando destruye, pues en medio de la ruyna, les toma la medida de su mano: *Tetendit funiculum suum*. Vna vez que el Propheta Rey le quiso pedir que no lo hiziesse asi, fue menester aduertirsele muy particularmente. Psal.72. *Quoniam non intellexerunt opera Domini, & in opera manuum eius, destrues illos, & non ædificabis eos.* Porque no entendierõ vuestras obras, Señor, ni las miraron: porque no atendieron a las mercedes grandes que cada dia recebiã de vuestra mano, en pena dessa culpa: *Destrues eos, & non ædificabis illos*. Los destruys, y no los edificays. Pues Dauid, paraq̃ era menester añadir esso? si los vuiera Dios de edificar, poca necessidad tenia de destruyrlos: y si los destruye, claro està q̃ no es para boluer a edificar los. Engañaysos mucho, dize el Psalmista, si fuerã manos de hõbre las q̃ auiã de hazer esse destroço, *destrues illos*. Fuera disparate añadir esso en semejãte coyuntura; manos q̃ derribando no pueden, ni saben hazer mas q̃ derribar, no auia paraq̃ les contradezir el edificio: pero manos de Dios, q̃ destruyẽdo edifican y leuantan; manos que al tiempo del derribar, y deshazer: *Cogitauit Dominus dissipare murum*. Toman al nueuo edificio las medidas: *tetendit funiculum suum*, a essas tales muy bien se les puede pedir q̃ no edifiquen, *destrues illos, & non ædificabis eos*, y en no haziendo esso, sera la ruyna como las de mas que el haze, que mas propriamente se pueden llamar fabricas sumptuosas, y edificios vistosos y soberuios.

Psal. 72.

En el capitulo 3. de Habacuc, dize el Propheta, que vio salir a Dios de la parte Austral del medio dia: *Deus ab austro veniet*, determinado a dessolar el mũdo, y destruyrle: para esso lleuaua cõsigo la muerte, y el demonio: *Ante faciem eius ibit mors, egredietur diabolus ante pedes eius*, y el yua tan feroz, y tan terrible, q̃ parecia que echaua fuego por los ojos: *Splendor eius vt lux erit*, y adonde quiera que los boluia, yua resoluiendo en temor todas las gentes; *Aspexit, & dissoluit gentes*: tan enojado, tan brauo se mostraua, que con solo mirar, parece q̃ lo deshazia, y anichilaua todo: finalmente por dõde quiera que passaua, no le quedaua cosa

cosa en pie, que todo no lo derribasse y destruyesse: *Contriti sunt montes seculi, incuruati sunt colles mundi ab itineribus æternitatis eius*, quebrantò la dureza de los peñascos, trastornò la pesadumbre de los montes, y a los collados mas encumbrados, y mas altos les hizo abaxar la cresta, y las cabeças. Pero en medio desta ruyna, y de este estrago, apenas nos acabò de dezir el Propheta, que lleuaua cõsigo aquellos dos verdugos, ministros de su ira, muerte, y demonio: *Egredietur diabolus ante pedes eius*, quando añadio en las palabras immediatas que se siguen, que *Stetit, & mensus est terram*; que se detuuo en medio del destroço, *stetit*, començò a medir toda la tierra: *Et mensus est terram*, agora no veys que parecido es este lugar al que pôderauamos poco ha de Hieremias? alli para destruyr los muros de Hierusalem: *tetendi funiculum suum*, tendio su cordel: y aqui para assolar el mundo, y entregarle en las manos de la muerte, dize, que començò a tomarle las medidas: *stetit, & mensus est terram*: y si no pretendiera mas que destruyrlos, entrambas fueran diligencias escusadas: pero pues el las haze, sin duda ninguna que deue de querer hazer nueuo edificio, sin duda q̃ en las sombras de essa muerte quiere çanjar los cimientos de la vida, y essos son los que señala, y los mide. Quereyslo ver? pues mirad lo que dize Abacuc vn poco mas abaxo: *Egressus es in salutem populi tui, in salutem cum Christo tuo*. Bien veo Señor que salistes acompañado de la muerte, bien veo que la lleuauades delante de vos: *ante faciem eius ibit mors*, pero tambien confiesso que con essa misma salida distes vida, y salud a vuestro pueblo: *Egressus es in salutem populi tui*. En la muerte vida? En la muerte salud? como es possible? como? como por esso tiende Dios el cordel: *tetendit funiculum suum*, para leuantar de su mano esse edificio: para esso toma a los hombres la medida: *Et mensus est terram*, para cortarles la vida, y la salud al justo: y para esso es Dios infinitamente sabio y poderoso, para sanar, quando quisiere matando: *Ego occidam*, y con esso mismo: *ego viuere faciam*; edificar destruyendo, y ensalçar abatiendo. Pues esto mismo es lo que hizo con nuestro glorioso Padre san Bernardo, quando el se daua mas priessa a huyr del mundo y de sus cosas, quando mas trataua de encerrarse en el profundo valle de Cister, y escõderse donde no le pudiesse hallar hombre nacido: que en essa misma huyda: *tetendit funicu-*

Digitized by Google

funiculum suum, tendio Dios su cordel y su plomada, y labrò vna barrera segurissima, adõde puedan huyr los demas hõbres: en essa flaqueza al parecer humano, y couardia, *tetendit funiculum suum*. Echò su cartauon, y leuantò vna fortaleza inexpugnable, *ciuitas supra montem posita*. En essa pobreza que escogio, y en esse dar de mano a todos los bienes de la tierra *paternis opibus spretis*, ay echò Dios el cordel, *& mensus est terram*, y le midio con el lo mejor de ella, para darselo a el y a sus hijos en possession y herencia, en essa humildad cõ que se quiso esconder adonde no pudiesse hallarle nadie: *fugit in abditis*, ay *tetendit funiculum suum*, y le labrò vna torre en que ponerle, tan alta, que el Euangelio mismo dize, que *non potest abscondi*, que es impossible absconderse, ni encubrirse: finalmente en esse abatimiento, con que se quiso el poner en lo mas baxo, y hundirse en lo profundo de aquel valle, ay fue dõde tomò Dios la medida a vn alto monte, y para ponerle sobre la cumbre de el, hizo Bernardo vna ciudad vistosa, y torreada: *Noon potest ciuitas abscondi supra montem posita*.

(*,*)

Tercer Pensamiento.

En alabança de nuestro glorioso Padre San Bernardo.

§. III.

Comiencen aqui las alabãças de nuestro glorioso Santo, que pocas, ò muchas las que dixere en este discurso, todas las pienso sacar del Euangelio, y destas palabras del, que escogi para segunda parte de mi thema: lo primero que es *ciuitas*, que solo el es vna ciudad entera, y populosa: otros Santos contentanse con ser casas de Dios, y Templos suyos: *Templum Dei sanctum est, quod estis vos*, dixo el Apostol S. Pablo a los Corinthios, mirad la obligacion que teneys a ser santos, pues cada vno de vosotros es vn tẽplo de Dios, dõde el reside. Mucho digo en darles nombre de Templo de Dios, que solo el titulo de piedras de su Iglesia le tienen ellos por muy honroso: de essa suerte entienden los expositores comunmente aquello de Esayas capit. 5. *Lapides elegit ex ea, & ædificauit turrem in medio eius*, y del Principe della, y de *1. ad Cor. 3.* *Isai. 5.*

 los

los Apostoles S.Pedro se tiene por grande alabança el hauerle dicho Christo: *super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam*, que era vna piedra,puesto que la fundamental y angular de su edificio : pero nuestro glorioso Santo(nũca es mi intẽto hazer cõparacion de santidades, ni de oficios,sino solo yr ponderando circunstancias) no se contentò cõ ser vna piedra de esta obra,como muchos: no cõ ser vna casa y tẽplo como algunos,ni con ser vn barrio entero,q̃ es negocio que le alcãçã pocos,sino que el solo quiso,y pudo ser vna ciudad grãde,y populosa,*ciuitas*.

Mat. 16.

De esta diferencia sale otra, que redunda no menos q̃ ella en su alabança,y es que vna casa facilmente se cae, y quando no se cayga a la segunda,ò tercera generacion se acaban los successores , y le falta dueño. Quãtas y quantas estan agora sin el, y vienen a poder de los estraños: pero vna ciudad casi es negocio impossible el acabarse,quãdo mueren vnos,nacen otros , y por vn vezino q̃ falte,suelen venir a auezindarse en ella veynte. Itẽ en vna casa es poco lo q̃ ay:quando mucho hallareys padres y hijos todos de vn apellido , y de vn linage,amos y criados:pero en vna ciudad ay mil diferencias de estados y personas:los juezes q̃ la gouiernen, los oficiales q̃ la siruan,los caualleros q̃ la sustenten, los clerigos y los Religiosos que la administren en lo espiritual, maestros que enseñen,dicipulos que aprendan,superiores que presidan,y si està en frontera , soldados y capitanes q̃ defiendã.De suerte q̃ en vna ciudad siempre se halla de todo. Pues esta es la ventaja que me parece a mi q̃ lleua a otros Santos S.Bernardo:q̃ como no son mas de casas y templos de Dios,en desmoronando las tapias , en cayẽdose la tierra deste cuerpo, suele faltar su exemplo de la Iglesia. Muchos Sãtos ha auido q̃ no hã dexado herederos de su santidad aca en el mũdo, y muchos,que aun que los hã dexado,no ha sido negocio tã assentado,que aya podido durar hasta nosotros:conuertian algunos,y aquellos , por ventura tambien a otros;pero no han llegado a perpetuar su descendencia: alomenos , si la tienen no es conocida por tal entre los hombres. Nuestro glorioso Padre S.Bernardo si, que ha perpetuado su casa , y su familia,y de aqui a q̃ se acabe el mundo,no faltaran en el herederos de su santidad, y su apellido.Mas,q̃ en otros Santos apenas hallareys, nobleza mas que de vn linage , su casa es la que tienen y conseruan,y quando

1. ad Cor. 7.

quãdo mucho mucho alguna otra con que han emparentado, Põtifice y Cõfessor, Martir y Pontifice, Virgen y Martir, &c. ay se encierrã los ordinarios titulos que tienen, no es marauilla q̃ no son mas de casas, y en vna casa apenas se pueden hallar mas diferẽcias: pero en nuestro glorioso Santo, que es ciudad, todas las diferencias juntas caben: leed lo que dexamos dicho en el discurso 3. deste libro. Pues que si començays a discurrir por las calles de esta ciudad y por sus casas? apenas hallareys grãdeza que no tenga. Quereys buenas Iglesias, y templos sumptuosos? quereys variedad de Religiones y de ordenes? quereys Obispos, ò Arçobispos? quereys Papas? quereys caualleros? quereys Dotores? quereys Capitanes, y Soldados? quereys estrados donde se guarde suma rectitud, suma justicia? quereys vna multitud de Santos infinita? no me puedo detener aqui a mostraroslo todo, ni probarlo; pero quiẽ quisiere verlos mas despacio, lea los tres discursos q̃ se siguen, que en ellos hallara bastantes pruevas, y en nuestra ciudad vn inmenso thesoro de todo lo que puede illustrar y engrandecer las mas famosas.

§. V.

YA me parece que os oygo dezir, que aunque algunas grandezas de estas son particulares de nuestro glorioso Santo y Padre san Bernardo; pero las mas de ellas las tiene comunes, por lo menos cõ todos los fundadores de las Ordenes. Qual de ellos ay que en su ciudad, en su Religion, no pueda mostrar infinitos Obispos, y Arçobispos? muchos caualleros, y Principes famosos? algunos Papas, y no pocos Sãtos? apenas se hallara alguno, que no pueda alegar por su parte estas y otras excellẽcias y grandezas. Pero de aqui saco yo la mayor que se puede dezir de san Bernardo: que a otros Santos atribuyeseles la gloria de sus Religiones, por auer sido ellos los que les dieron principio y las fundaron: a vn san Benito Patriarcha de los mõges, q̃ mucho que se le atribuya el fruto de su viña? que mucho en vn santo Domingo, y san Francisco, q̃ se lleuen la gloria de las suyas, si las plãtaron ellos por sus manos? Pero q̃ sin auer fundado Religion, sin auer constituydo modo de viuir particular, por solo auer tomado el habito en ella quinze años despues d̃ fundada, se le atribuye a S. Bernardo toda la gloria de vna

Orden tan estendida, y tan illustre: miraldo bien, q̃ en toda la Iglesia de Dios, no creo que le hallareys igual en esto. No ay Santo en todas las Religiones de la Iglesia, aunque han tenido todas muchos y muy grandes, que aya llegado a obscurecer el nombre de sus primeros fundadores: y dar el suyo a su Religion, sino es Bernardo. Que Santo mayor, que vn san Gregorio, Magno en linage, magno en sabiduria, magno en sanctidad, magno en la dignidad de su Pontificado? con todo esso no le quitò a la Orden de nuestro Padre san Benito el nombre de su santo, ni se ha llamado nunca por el Orden de san Gregorio. Santo Thomas de Aquino, padre de la Theologia Escholastica, cuchillo de los Hereges, y antorcha de la Iglesia, quiẽ duda sino que podia illustrar mil Religiones? con todo esso no ay Orden de Sancto Thomas, ni ha dexado de ser la suya, Orden de santo Domingo, en todo el mundo. Quantos Santos ha tenido la de san Francisco, san Antonio de Padua, san Buenauentura, san Bernardino, san Diego de Alcala, san Luys Obispo: pero llegaos a que dexen sus frayles de ser frayles Frãciscos. Sola la Orden de Cister se llama Orden de san Bernardo a boca llena, y apenas ay hombre que le conozca otro Autor, ni otro principio.

Pues es dezir, que no le tuuo insigne, ò que le faltò a esta Religiõ fundador santo, como a todas las demas? tres por lo menos, todos canonizados, y todos fauorecidissimos de Christo, y de la Virgen, san Roberto, san Alberico, y san Esteuan. Para quando saque el Sanctoral, que sera presto, os ofrezco discursos propriosde cada vno; pero por agora baste deziros que a san Roberto le fauorecio la Virgen, de manera que se desposò con el en el vientre de su madre: leed su vida, que anda en Laurencio Surio, en el to. 2. de sus obras, a 29. de Abril, que ay lo hallareys bien antiguo, y bien authentico. *Lib. 1. dist. 7. 8. & 9.* A san Alberico le baxò ella del cielo la cogulla blanca q̃ traemos, hasta el dia de oy todos los Monges: y san Esteuan fue quiẽ alcançò a poder de lagrimas este hijo, que tiene toda nuestra Religiõ por padre, y a quien mucho antes se le tenia la misma Virgẽ prometido. Autores son estos de q̃ se puede preciar qualquier familia, principios son, cuya gloria se pudiera cõseruar hasta los fines; pero en entrando Bernardo, luego parece que los escurecio, y que no luzieron. Vna hacha, si la encendeys de

de noche, de mil leguas se descubre, y se diuisa: pero si aguardays a que amanezca, en saliendo el Sol apenas echays de ver si està encendida, ò muerta. En que va esso? en que tiene menos luz de dia, que de noche? ni por pensamiento, que la misma es la llama que haze en el vn tiempo, y en el otro, no va sino en que de noche està todo obscuro, y ay es adonde luzia bien la luz en las tinieblas: *lux in tenebris lucet*; pero de dia, y a la luz del Sol que alumbra todo el mundo, es impossible, que en comparacion suya salga essotra. Pues esto es lo que les sucedio a nuestros primeros padres con Bernardo, que aun que erã antorchas lucidissimas de santidad, lumbreras de la Iglesia, que mientras estuuo el mundo en tinieblas (digo mientras no naciò Bernardo) le alumbraron: y a no auer el nacido, resplandeciera la fama de su santidad en todos los siglos venideros, pero en saliendo este diuino Sol, luego los començò a escurecer, tanto que a la luz de sus rayos apenas los alcança a ver el mũdo. Y no solamente a ellos sino a otros muchos, y muy grandes Santos que florecierõ, fuera de nuestra Religiõ en aquel tiempo. Rebolued los Annales Ecclesiasticos, que desde la primitiua Iglesia acà, apenas hallareys edad, que aya tenido tantos como aquella: los Brunos, los Norbertos, los Hugones, los Guillermos, los Odones, los Syluanos: que dezis padre, que aun noticia de essos nombres no tenemos: pues en verdad que fueron todos grãdes Santos, y algunos de ellos fundadores de Religiones: en verdad que fueron todos lumbreras claras, y resplandecientes, que puso Dios en su Iglesia en aquel tiempo; antorchas que ardieron en charidad, y luzieron con obras y doctrina: pero acertaron a arder, y luzir a la luz del medio dia, en tiempo que el claro Sol Bernardo alumbraua con los rayos de la suya a todo el mundo, que mucho que no los diuiseys desde tan lexos? solo el es quien no se pudo esconder puesto entre todos: y esta es la segunda excellencia que se saca de las palabras del Euangelio, que no solamente dizẽ que es ciudad, sino ciudad que es impossible que se absconda: *Non potest ciuitas abscondi*.

§. VI.

La tercera es, que esta ciudad està puesta sobre las cumbres mas altas de los montes: *ciuitas supra montem posita*, pẽsays que es esto poco? es tener le ganada al demonio la cuesta

y las piedras, como dizen. Pero aũ podemos descubrir aqui mayor grandeza: que no solamente huyò a lugar seguro nuestro Santo, no solo escogio buen puesto para defenderse, y defendernos de nuestros enemigos; sino tambien para conquistar el Reyno de los Cielos. No diximos al principio de este discurso, que toda nuestra vida es vna guerra perpetua, y continuada? *militia est vita hominis super terram.* Pues agora añado mas, que mantenemos dos mientras viuimos, vna que nos hazen el mundo, y el demonio: *aduersarius vester diabolus, tanquam leo rugiens, &c.* y otra que nosotros hemos de hazer al Reyno de los cielos para conquistarle, y ganar en el nuestras coronas: *non coronabitur, nisi qui legitimè certauerit:* en aquella el principio del vencer es el huyr: *fuge: & vicisti:* pero en verdad, q̃ en esta que hemos de acometer, si queremos salir con la victoria: *Regnum Cœlorum vim patitur, & violenti diripiunt illud*, a fuego y a sangre le hemos de cõquistar: ò no tendremos parte en este Reyno. Por esso en el capitulo primero de los Cantares, donde nosotros dezimos: *ordinauit in me charitatem*: ordenò en mi la charidad: en el Hebreo, segun dizen los que entienden la lengua, se lee de otra manera:

2. ad Tim.

Matth. 11.

Cant. 1.

Vexillum eius super me dilectio, leuantò bandera en mi, y essa quiso que fuesse la charidad: porque siendo ella a quien ha de torrespõder la gloria en la otra vida, es impossible que dexe de ser señal de guerra en esta: *vexillum*, bandera, y estandarte Real, y esse no cogido, ni dexado caer, sino tendido, y leuãtado en alto, *super me*: que es la señal de acometer, que deziamos en el §. segundo: ni va muy lexos de este mysterio la traduction de que vsò nuestra Vulgata, *quæ loco vexilli ordines militum, licet obscure, substituit*: que ya que no hizo mencion de la bandera, dize alomenos que concertò el esquadron, y puso los soldados por su orden, esso significa alli aquel *ordinauit*, ordenò el exercito: quien duda sino que fue paraque diesse la batalla? porque en esta conquista amorosa, en que lleua la charidad el estandarte: *vexillum eius dilectio*: no ay tratar de huyr, como en las guerras del mundo, y del demonio: sino que si queremos vencer, hemos de estar en perpetua bateria: *violenti diripiunt illud*. Pues mirad que buen lugar escogio para esto nuestro Santo, que para combatir el Reyno de los Cielos, se subio sobre las cumbres de los montes: *ciuitas supra montem posita*, si se quedàra en lo hondo de

Mart. Dabrius.

de los valles, si en lo estendido y llano de los campos fuera impossible alcançar la artilleria. Que mal conquistan el cielo los que estan muy metidos en la tierra, los que solo tratan de dilatar sus possessiones en ella, y estender los terminos y limites de sus heredamientos, assentan al mundo los tiros de todos los desseos: como es possible llegar la bala a las murallas de la gloria? pero en dexando debaxo de si estas cosas perecederas y caducas, en subiendose sobre los montes de la perfection y santidad como Bernardo, que fue ciudad, *supra montem posita*, luego vienen a emparejar con sus almenas: luego pueden jugar la artilleria, seguros de que saldran con la victoria. Quereys saber lo que alcançò nuestro glorioso Santo? pues fuerò tales y tantas las rociadas q̃ dio, tal la fuerça de su oracion, y de sus lagrimas, que llegò a sacar sangre al mismo Capitan de la fortalez, Christo, y sino le hizo nueuas llagas, que esso era ya impossible, por lo menos le refrescò las que tenia. No os acordays de lo q̃ dexamos dicho atras, q̃ a bueltas del abraço que le dio desde la Cruz, le dio tambien a beuer la sangre de sus llagas? *bibe Bernarde?* pues dudo yo, que le halleys ygual en esta hazaña: llegar a preualecer luchando mano a mano, y sacarle el nombre de la bẽdició, como por fuerça, negocio es que le alcançò Iacob, y de q̃ dà testimonio la Escritura: *præualuit Iacob, & confortatus est, &c.* obligarle a que le entregasse las llaues del castillo. De S. Pedro vimos arriba que lo hizo: san Pablo le sacò su nombre, como en rehenes: *vas electionis est mihi, & portet nomen meum.* San Iuan, y Santiago vna cedula de la gloria, librada en el blanco de su Cruz a letra vista: *Calicem quidem meum bibetis:* y san Francisco el escudo de sus armas, las cinco llagas que tiene por diuisa propria suya, pero llegar a sacarle sangre, desde que la derramò en la Cruz, no sè yo que ninguno se lo aya hecho: no hallo nadie que aya llegado a ensangrentar en el su espada, y cuyas fuerças le ayan podido sacar, ni aun vna gota: solo Bernardo peleò tan valerosamente, que se la vino a sacar en buena guerra, que llegò a bañar las armas en su sangre: y bien digo las armas, q̃ en esta guerra las de la oracion son las q̃ mas pueden, y las q̃ nuestro Santo bañò en sangre de Christo, los labios, y la lengua, con que se la estaua haziendo deuotissima, *bibe Bernarde.*

Lib. 1. discur. 6. §. 7. & discur. 7. §. 7.

Ose. 13.

Lib. 1. discur. 1. §. 1.

Act. 9.

Mat. 20.

Mas que si lo mirays bien, todos estos Santos que hemos dicho, no solo no le llegaron a

hazer sangre, sino que salieron de la refriega mal parados, y al cabo no sacarõ mas q̃ el nuestro. Preualecio Iacob, y alcançò la bendicion que pretendia, pero si le mirays en apartãdose de la lucha, hallareys q̃ quedò coxo de vna pierna: *Ipse vero claudicabat pede*: Bernardo, no solamente no quedò coxo, ni impedido, sino habil para bolar a las sillas mas altas de la gloria, lleno de la sangre de Christo q̃ auia beuido, no està claro, que en prendiendose el fuego del amor en sus entrañas, ella propria le auia de subir hasta su centro? tomad vn barril de poluora, y pegalde fuego, vereys como buela luego por el ayre. A señor, que el barril es pesado, y terrestre: no importa esso, que el fuego mismo que lleua dentro de si, le haze que suba, y no le dexa parar, hasta su esphera; pues esto mismo era fuerça que le succediesse a nuestro Sancto lleno de essa municiõ del cielo, de essa sangre, q̃ en prendiẽdose el fuego del amor de Dios en ella, le auia de volar, hasta subirle a su elemento, hasta el costado mismo de Christo, que era el centro donde se auia fraguado, y de donde le auia beuido San Bernardo. Gran cosa fue darle su nombre a San Pablo, y depositarle en el, como en custodia: pero no me

Gen. 32.

parece a mi que fue menos hazer a Bernardo vaso de su sangre: *vt portet sanguinem meum*: antes a esto parece que se sigue aquello, y aun no sè si me atreua a dezir que con particular grandeza, y excellencia que san Pablo el nombre trahia; pero trayale como ageno, como nombre de Christo, a quiẽ el predicaua en todo el mundo: Bernardo, no tan solamente le trahe, sino que por el mismo caso, que tiene su sangre, puede tener por proprio este apellido: porque os llamays vos Mendoça, sino porque teneys sangre de Mendoças? Por que Guzman, ò Zuñigas, sino porque teneys sangre de essas casas, y essa sola es bastante razon, paraque podays desmentir a qualquiera, que os dixere, que no es esse apellido proprio vuestro: pues si Bernardo tiene sangre de Christo, q̃ nombre le podemos llamar mas proprio que esse: *vt portet nomen meum*, escogido fue tambien para traer esse nombre, y no como ageno, sino como apellido proprio suyo. Pues para alcançar esto, mirad quanto menos le costò a el que a S. Pablo, que el Apostol cayò primero del cauallo: *cadens in terram*, primero perdio la silla, y aun la vista: pues dize el texto sagrado, que *apertis oculis nihil videbat*: pero nuestro glorio-

so

so Santo, no solo no cayò, sino que le tuuo el mismo Christo de su mano, y le echò los braços paraque no pudiesse caer: no solo no perdio la vista, sino que le alumbrò Dios alli de grandes, y particularissimos mysterios, como dexamos dicho atras, y en esto se auentajò tambien a los dos diuinos hermanos, Iuan, y Diego, que a ellos redondamente les dixeron, que no sabian lo que pedian; *nescitis quid petatis*: pero a el dieronle sciencia diuina, y soberana: fuera de que a ellos les dieron el beneficio con pension, con obligacion de padesscer, y beuer su caliz: *calicem quidem meum bibetis*: pero a Bernardo con reditos de regalo, y de dulçura, sin mezcla ninguna de dolor, ni de trabajo: saque Francisco las armas de Christo por empresa, y alabese de auer selas quitado en amorosa guerra, que en verdad que por bien que le fue en ella, le vimos que salio todo llagado: pero nuestro glorioso Santo sin recebir ninguna herida, sacò el fruto que lleuaron essas llagas; mucho se pudiera discantar aqui, mas no faltarà otros que lo digan: finalmente si a Pedro le entregò las llaues de la gloria: *tibi dabo claues Regni Cœlorum*: a San Bernardo no se contentò con entregarle menos que la fragua en que se hizieron estas llaues, la maestra que haze a todas las puertas de su Reyno, y la ganzua con que el abriò, que fue su sangre: *Per proprium sanguinem introiuit semel in sancta*. No veys, no veys que valerosamente peleò, y que bien se aprouechò del puesto que tenia? *Ciuitas supra montem*, huyendo venciò al mundo, y al demonio: acometiendo conquistò el Reyno de los cielos: humillandose se leuantò sobre las nubes: escondiendose, dio luz a todo el mundo, y leuantando la caridad bandera en su alma, ordenò el exercito de todas las demas virtudes, con las quales peleò tan valerosamente en esta vida, que alcançò en ella por gracia, lo que otros muchos Santos no alcançaron, y en la otra se coronò de gloria eterna, adonde le acompañemos todos. Amen.

Lib. 1. dist. 3. §. vltim.

Ad Hebr. 9

DIS-

DISCVRSO VI.

De la ſuma perfection de nueſtra ſanctiſsima ciudad y familia Ciſtercienſe, a quien dio nombre y fama ſan Bernardo.

Non poteſt ciuitas abſcondi ſupra montem poſita.

Primer Penſamiento.

§. I.

PONderando Ciceron en el libro 1. de officijs el grãde amor que naturalmente tienen todos los hombres a ſu patria, deſpues de auer hecho mencion del de los hijos, amigos, y parientes, viene a dezir que eſte ſolo los abraça, y comprehende a todos: *Chari ſunt* (dize) *liberi, propinqui familiares, ſed omnes omniũ charitates patria vna complexa eſt.* Cicero. Dulciſsimas prendas ſon los hijos, no ay negarlo: y quando ſe acierta a hallar vn buen amigo no dexa vazio en voluntad que no le ocupe, pero todos eſſos amores juntos no llegan, ò ſi llegan, no paſſan del que tiene cada vno a la ciudad, y tierra donde nace: *Omnes omniũ charitates patria vna complexa eſt.* Yua el pueblo de Iſraël captiuo a Babylonia, perdidas ſus haziendas, muertos ſus hijos, forçadas ſus mugeres (que todos eſtos deſaſtres ſiguẽ ordinariamente a los vencidos) y lo que mas es perdida la libertad, y la honra: pues en vnos eſclauos ya ſe vee que ni cabia lo vno, ni lo otro, y con tener tantas, y tan grandes deſdichas que llorar, de ninguna parece que ſe acuerdan, ninguna les aflige, ni da pena, ſino ſolo el verſe auſẽtes de Hieruſalem, el verſe deſterados de ſu patria. Pſal. 136. *Super flumina Babylonis illic ſedimus, & fleuimus.* Ps. 136. Por eſto (dizen) nos ſentamos a llorar. Digamoslo mejor. Por eſſo tomamos el llanto

muy

muy de assiẽto : *Dum recordaremur tui Siõ*, al acordarnos de las murallas de Sion, entonces fuè quando el fuego de amor que ardia en nuestros pechos, hizo manar las alquitaras de los ojos : *Dum recordaremur tui Sion.* No es notable cosa, que no lloren por sus mugeres, ni por sus hijos, ni por sus parientes, ni por sus amigos, ni por sus haziendas, y que lloren por los muros arruynados de su tierra? *Illic sedimus, & fleuimus*. Que puede ser esso? sino que *omnes omniũ charitates, patria vna complexa est*, que la quieren mas a ella sola, que à todas essotras cosas juntas.

Pero pueblo perdido, si la memoria de vuestra ciudad os causa tanta pena, y sola ella es la ocasion de vuestras lagrymas, *dum recordaremur*, el remedio està en la mano, hazed por oluidarla, diuertid el pensamiẽto è imaginad que ya no ay en el mundo mas Hierusalen para vosotros. Por negocio tan impossible tienen este, que se oluidaran mucho antes de si mismos. *Si oblitus fuero tui Hierusalem, obliuioni detur dextera mea, adhæreat lingua mea faucibus meis, si non meminero tui.* Primero a qualquiera de nosotros se le pegue la lengua al paladar, y la mano seca en el braço se oluide de sus obras, primero dexe Dios de fauorecernos en las nuestras, antes se oluide todo el mũdo de nosotros que Hierusalen falte de nuestra memoria vn solo punto. Pues tanto hipo por acordarse de vna cosa q̃ no les sirue mas q̃ de pesadũbre, y disgusto? de q̃ no sacan otro prouecho sino lagrymas? Y aun de ay se colige el amor grande que le tienen, pues con costarles tan caro, lo dan todo por biẽ empleado, a trueco de estar en ella si quiera cõ el pẽsamiento, *Adhæreat lingua mea faucibus meis, si non meminero tui.* Es lo mismo que dixo allà vn Poëta.

Nescio qua natale solum dulcedine cunctos. Ouid. 1. de Pon. El. 4.
Ducit; & immemores nõ sinit esse sui.

Que es impossible, por mas q̃ hagamos, oluidarnos de nuestras tierras, tan grande es la dulçura con que le roba a cada vno el coraçon la suya.

Estauase muriendo el Sancto Patriarcha Iacob, Genes. 47. y con tener à su hijo Ioseph que era Monarcha, y Principe de Egypto, cõ saber de su piedad q̃ le podia fiar qualquier cosa, y consiguientemẽte q̃ podria y querria poner por obra todas las q̃ le dexasse encomendadas, lo q̃ le pide despues de grãdes ceremonias, y cõjuros, solo es q̃ no le sepulte en Egypto, sino que lleue a la tierra de Canaan sus huessos. *Vt non sepelias me in Ægypto, sed dormiam cum patribus*

bus meis. Pues despues de muerto, q̃ mas me da que le entierrẽ en vna parte ò en otra? Quãto y mas q̃ en Egypto tuuiera mucho mas sumptuosa sepultura; viuo Ioseph, quiẽ duda sino que celebrara sus exequias todo el Reyno? quiẽ duda sino q̃ partiera el Rey con el sus vrnas, y le permitiera leuantarlas sobre altos y vistosos obeliscos? Cõ todo esso ni le pide essos entierros, ni quiere otros ningunos en Egypto, sino solo q̃ le lleuen à su tierra, porq̃ aũ muerto le parece q̃ no se ha de hallar estando fuera de ella. Agudamente Oleastro sobre este lugar: *Dulcis est adeo patriæ amor, vt non solum viui eam desideremus, verum etiam mortui quodammodo non nisi in ea requiescere nos putemus*. Hasta aqui puede llegar el encarecimiẽto del amor, y llegando hasta aqui, passa y excede el mayor q̃ solemos vsar quãdo tiramos mas la barra: El mayor encarecimiẽto que en materia de voluntades ay, es dezir, *amigos hasta la muerte*, pero para el amor de la patria aũ esso es poco, despues de muertos nos dura, y los huessos secos nos parece q̃ es impossible descãsar sino es en ella. *Mortui non nisi in ipsa requiescere nos putamus*. Por esso Iacob le pidio à su hijo que lleuasse los suyos a su tierra, *Vt nõ sepelias me in Ægypto, sed dormiã cum patribus meis*. Mirad si pudo dezir bien Ciceron, que solo este amor es mayor que todos los dél mundo juntos? y q̃ *Omnes omnium charitates patria vna complexa est?*

Oleastro.

Cerremos este pensamiento con vna particularidad que notò Plinio lib. 16. de Naturali historia, capit. 5. *Ciuicam coronam primo fuisse Ilignam, postea magis placuisse ex Æsculo Ioui sacra*, y añade luego, que *cum reliquas coronas auro commendarent, salutem ciuium in pretio esse noluerunt*. Vsauan antiguamente los Romanos coronar con vna corona que llamauan ellos *Ciuica*, a qualquiera ciudadano suyo, que librasse a otro ciudadano de la muerte, de esto estan llenos à cada passo los autores, puesto q̃ en la materia differẽcian. Los mas dizen que era de enzina, conforme aquello de Claudiano in Panegyrico Olibrij.

Plinius.

Claudia.

Mos erat in veterum castris vt tempora quercu.
Velaret, validia fuso qui viribus hoste,
Casurum potuit morti subducere ciuem.

Marcial en el octauo libro de sus epigramas, epigrama. 81. parece que da a entender que fue de yedra:

Non quercus te sola decet, nec Laurea Phœbi:

Martial.

Fiat

Fiat & ex hedera ciuica nostra tibi.

Sidonio Apollinar, en el panegyrico que recitò a Cesar Valerio Mayoriano, paulò ante finem, texe de hojas de laurel esta guirnalda.

Apollin.

Crinemque sacrum tibi more priorum.

Nectet muralis, vallaris, ciuica laurus.

Plinio (como hemos dicho) siente, que: *Primo fuit iligna, postea ex esculo*. Pero de qualquiera de estos arboles q̃ fuesse (q̃ por esso he jũtado aqui todas las differencias que he visto de opiniones) tiene lugar la ponderacion que el haze, y el preguntar, que es la razon, que dando todas las demas coronas de oro, sola esta no quisieron que fuesse de cosa preciosa: *Cùm cæteras coronas auro comendarent, salutem ciuium in pretio esse noluerunt*. Y la causa deuia de ser sin duda, porque les parecia que para negocio tan natural, como es defenderse los vezinos de vna ciudad vnos a otros, no era menester otro premio, ni le puede auer igual al gusto mismo, que se saca de hazerlo. Es Aphorismo recibido entre los Medicos, que quando la naturaleza obra de suyo, no ay mejor medicina que dexarla: pero quando debilitada y flaca, no tiene sufficiente virtud en si, para expeller los malos humores, y limpiarse, entonces es quando se le han de aplicar las medicinas: *Si natura operatur, Medice, desine eam, si autem non operatur, addiuua*. Pues esta misma regla quisierõ guardar los antiguos Romanos en la medicina y remedios de los animos. En donde la naturaleza pereza, y falta, justo era aguijarla con la espuela del interes, que suele hazer correr a los mas tardos: por esso a los que hazian otras hazañas les proponian coronas de oro cõ que se animassen: *Reliquas coronas auro commendabant*. Pero donde ella misma sin que la toquen buela, no ay sino dexarla y darle rienda: coronauanlos: en señal de el valor que auian tenido en acabar la empresa; pero essa corona no quisieron que fuesse de cosa preciosa, porque en materia de interes, ninguno puede auer como el que sacã los vezinos de vna ciudad en ayudarse vnos a otros. Tal es el amor q̃ naturalmẽte se tienẽ, y tal el q̃ experimentan todos los hombres a sus patrias, que por no agrauiarle, ni agrauiarlas: *Salutem ciuium in pretio esse noluerunt*. No le quisieron los Romanos añadir ninguna cosa. Pues si el amor de las ciudades proprias es tan grande, que todos (sin otro interes, mas del impulso pro-

Ex Galeno.

proprio natural) auenturan sus vidas, no solo por ellas en comuń (que esso ningun hombre de bien puede escusarlo: *Pro qua quis bonus dubitet mortem oppetere?* Dize Ciceron immediatamente a las otras palabras q̃ citamos) sino por qualquier particular vezino suyo, si viuos las queremos mas que todas las cosas criadas, y aun despues de muertos no nos parece que podemos descansar sino es en ellas, si en las letras humanas, y diuinas hallamos la prueua desta verdad indifferentemente, si el sancto Patriarcha Iacob tuuo este amor a la hora de su muerte, quien aura que se atreua a condenarle? quien no perdonara qualquier yerro que por el se haga? No creo yo q̃ se lo parecera a nadie el alabar aqui mi ciudad, conatural della, ni el procurar probar como es: *Ciuitas supra montem posita*. Ciudad fundada sobre la cumbre de la perfection, y a quien se le deue el lugar mas alto, y preeminēte entre todas las que militan en la Iglesia. Pero quando lo fuesse es yerro por amor, digno consiguientemente de que se me perdone, lo mas que puedo hazer es darme yomismo por testigo apassionado, y dezir que no se me crea cosa de quantas dixere en estos tres discursos, sino es las que probare con testimonis de otros Autores fidedignos.

Cicero.

Segundo Pensamiento.

§. II.

PAra hazer pues vna honradissima probança de la summa perfection de nuestra sanctissima familia, tal que no pueda padecer genero de sospecha, ni calumnia, no pienso hazer en ella de mi parte otra cosa mas que presentar testigos, trayendo algunos del cielo, otros de la tierra, y aunque pocos, tambien otros del infierno, y dexarlos a que ellos digan lo que sienten, que si todos cōtestan en su abono, quiē duda, sino que será verdadero el testimonio. Apenas vsò de otro San Pablo para prouar la gloria que el Padre eterno auia dado a su hijo en quāto hōbre, q̃ el, *Cælestiū, terrestrium, & infernorum, & omnis lingua confiteatur, quia Dominus noster Iesus Christus in gloria est Dei Patris.* Pues si estos mismos tres Reynos cō fiessan la suma perfection de la ciudad sacratissima Cisterciense, si el cielo, si la tierra, si el infierno testifican en su abono, y la prefieren a todas las otras religiones, yo no digo nada, pero cada vno sentira lo que le pareciere.

Ad Philip. 2.

Lo primero del infierno (por que

que vamos subiendo, y no baxando) Cesario Haisteruacense, author a quien por antiguo, por Sancto, y por auer escripto solamente las cosas de sus tiempos, se le deue dar en todo entero credito, en el lib. 1. de sus Dialogos (por otro nombre: *Historiarum memorabilium sui temporis.*) Capit. 33. refiere de vn miserable condenado, q̃ apareciendose a otro compañero suyo, con quien auia tenido amistad estrecha en vida, y dandole cuenta de la desuentura de su estado, le dixo, que si no queria venir a el, tomasse el habito, y cogulla Cisterciense, y añadio luego la razon, porque ni ay otro camino mas seguro para el cielo, ni el auia visto en el infierno menos de ningun genero de hombre, que de este: *Quem cùm interrogasset viuus vt tutiorem sibi viam viuendi ostenderet, iterum respondit. Non est via securior, quam ordo Cisterciensis, neque inter omne genus hominum pauciores descendunt in infernum, quam personæ religionis illius.* Y pues el que lo dixo era testigo de vista, por lo menos en lo segundo, si en alguna materia se le puede dar entero credito es en esta. Este mismo caso dize Cesario que està escripto en el libro de las visiones de Claraual, y el cuenta en el capitulo immediato otro semejãte.

Vrabi- lia Claræ ualis.

En el capitulo quinto del libro quarto refiere de otro mãcebo de Toledo, que auiendo baxado en rapto, y extasis al infierno, en boluiẽdo en si se fue luego a vn monasterio de la orden, y tomò en el, el habito, y aunque Cesario no da la razon de auer escogido este modo de vida mas que otro ninguno, deuio de ser sin duda, por la misma que dio a su compañero el condenado: *Quia ex nullo genere hominum pauciores descendunt in infernũ.* Pues viniẽdo de allà, es de creer, q̃ se procuraria acoger al sagrado mas seguro, a la parte de donde vuiesse visto menos personas condenadas.

§. III.

SVbamos al mundo (que para el infierno qualquiera cosa sobra) y hallaremos q̃ al passo que van creciendo los testigos, a esse mismo van creciendo tambien los testimonios. El Padre Fray Domingo Bañez Maestro y Cathedratico de Prima en Salamanca (cuya memoria viua en los hijos de esta escuela, les haze sentir cada dia mas su muerte a todos) en la relection que imprimio de merito & augmento Charitatis, quæstione 2. paulò ante finem. No se atreue a determinar qual religion sea mas perfecta, si la nuestra, ò la de la Cartuxa: *Quidam videbitur* Bañez.

bitur Carthusiensium religio perfectissima inter monachales, alijs verò perfectissima videbitur religio Cistercensium, vnusquisque in proprio sensu abundet. En el mismo grado de igualdad (si ya no inclina mas a nuestra parte) las pone Bartholome Cassaneo en su Cathalogo.4 parte, consideratione 38. adonde respondiẽdo a lo que san Antonino de Florẽcia dize en su Chronica, libro 2.titulo 16.capitulo 1.§. 2. Que los monges Cistercienses auian caydo de la sanctidad y perfection de sus principios, y degenerado algo de lo mucho que florecio en letras y virtud esta sagrada Religion en tiempo de nuestro Padre san Bernardo, y ciẽ años despues, respondiẽdo pues a esto Cassaneo en el lugar citado dize: *Sed si benè hoc consideramus illud fuit tantùm in Italia, quia semper Cistercienses, qui apud nos in Gallia, fuerunt decorati scientia, & sanctitate*. Y añade luego: *Et tales monachi apud nos, & etiam Cartusienses, reputantur, sanctimonia vitæ*. Que los mõges Cistercienses, y tambiẽ los Cartuxos son conocidos y estimados por la sanctidad y perfection de sus costumbres.

S. Anto.

Cassan.

Pero (si no me engaño) masq̃ esto se puede colegir de lo q̃ refiere Surio mõge de la Cartuxa en la vida de S. Bruno fundador de su ordẽ, tomo 5. q̃ el monasterio de S. Esteuan en Calabria, que fundò personalmẽte el mismo Sancto, y adonde se cõseruã las preciosas reliquias de su cuerpo: a los seséta años de su fundacion se reduxo al instituto Cisterciense: *Itaque* (dize este autor) *ad Cistercienſe institutum illi se transtulere, quod incomparabilis viri Beati Bernardi insigni sanctitate, multoq̃ labore mirificè propagatum, in magno feruore durabat, ad illud autẽ tẽpus in Carthusianæ religionis professione permanserat illud monasteriũ annos sexaginta*. De aqui, pues, me parece a mi que se puede colegir efficazmente la grande perfection y estrecheza de nuestra orden sanctissima, pues de vna que lo es tanto como la Cartuxa, se reduxo a ella vn monasterio entero, y no de los pequeños, sino de los mas principales y mayores, ni quando el discurso largo del tiempo les pudiera auer hecho afloxar en el feruoroso rigor de sus principios, sino a los sesenta años de su fundacion, primera infancia en las edades de las ordenes. Vna de las cosas q̃ tiene determinadas el Derecho en las mudanças de los religiosos, es que ninguno se pueda passar si no fuere a orden mas perfecta: *Capite. Licet. de Regularibus*. Con palabras expressas: *Vt non ficte, sed verè ad frugem melioris vitæ valeant transmigrare*. Pues si en los

Lauren. Sur.

los particulares (que por serlo parece que ay menos q̃ reparar en sus mudãças) se mira esto, que sera en las comunidades? Quien duda sino que pues vna de esta santissima ordẽ de la Cartuxa se passò a la nuestra Cisterciense, deuio de ser: *Vt ad frugem melioris vitæ valerẽt transmigrare?* Y si de la Cartuxa en sus principios vuo este trãsito a nuestra orden de Cister por mas perfecta, à maiori ad minus, puede hazer qualquiera el argumento, aplicandole a todas las otras religiones, y echara claramente de ver como entre todas lleua la Cistertiense el lauro y la corona.

Pero para que nos cansamos en deduzir esto por consequẽcias y argumentos, si lo tenemos expresso en el Derecho? en el capitulo: *Non est vobis dubium de Regularibus.* Expressamẽte se les mãda a todos los Obispos y Arçobispos de Francia, que no permitan que ningun monge ò frayle lego de la orden de Cister, si vuiere hecho profession, pueda ser recebido en ningun monasterio de otra orden: *Vt monachos, vel conuerso Cisterciensis ordinis, post professionẽ, in alijs monasterijs nullatenus recipi patiantur.* Y da la razon desta prohibiciõ la Glossa, diziendo: *Notandum quod Cistercienses monachi ad aliam religionem transire non possunt, quia nulla reperitur arctior.* Y vn poco mas abaxo buelue à repetir, que, *Hoc ideò præcipitur, quia non reperitur ordo arctior.* Que se les prohibe a los religiosos Cistercienses el poderse passar a otra religion, porque no se halla en la Iglesia de Dios ninguna mas estrecha q̃ la suya. Esto mismo sienten todos los Expositores de este Texto, y fuera del lo prueuan muy a la larga el Arcediano sobre el capitulo, *Statuimus.* 19. quæstione 3. y Iuan Andres sobre el capitulo, *Si Religiosus, de electione.* in 6.

Glos. notanda.

Archiaco.

Ioan. Andreas.

Quedale aun por ventura a alguno algun escrupulo? pues quitesele la autoridad de los Sumos Pontifices, que ya que no determinado, alomenos lo han dado firmado de sus nombres. Alexãdro IIII. dize, que la familia Cisterciense, es el miembro mas noble de quantos tiene el cuerpo de la Iglesia. Priuilegio 34. inter priuileg. ordinis: *Virtutum meritis rutilans, & sanctitatis odore flagrans, in Ecclesiæ corpore membrum nobilissimum Ordo Cisterciensis, sic à sui plantatione per semitam mandatorum Domini ambulauit, quod nunquam visitationis, vel correctionis alienæ indiguit, quin potius, &c.* Y Clemente IIII. en el 41. adelante, la llama fuente abundante, y copiosa, cuyas aguas han dado a todas las de-

Alexand. IIII.

Ii mas

mas Religiones regadio: de quien hã recebido todas ellas gran parte de la fertilidad que tienen: *Hic est enim fons hortorum irriguus, cæteras rigans Religiones, & Ordines, ac in ipsos exemplis salutaribus staturizans*. Ay plus vltra que buscar en razõ de testimonios delatierra? puedése imaginar mas fidedignos, ò mas claros? solos lo podran ser los que hemos de presentar agora del cielo.

S.Clemen. IIII.

§. IIII.

QVE los Sãtos del ayan baxado à dezir en esta informacion sus dichos, consta delo que refiere Cesário en el lib. 12. y capitulo 53. de sus Dialogos, adonde afirma, que estando vna vez dos Monges negros(asi llaman los Autores a los que nosotros Benitos de ordinario) tratando entre si algunas cosas de deuocion y espiritu, se les aparecio vn Santo lego, que pocos tiẽpos antes auia muerto en aquella misma casa, y despues de auerles dado cuenta de su gloria, y de la de otros muchos Religiosos de varias Religiones, è institutos, pregũtado de los Monges Cistercienses, les respondio, q̃ el premio de essos, era el mayor de todos, y q̃ resplandecian como vnos Soles en el cielo: *Cumque etiam interrogassent eum de Griseis Monachis, id est Cisterciẽsibus, respõdit: Præmiũ illorũ maximũ est, & lucent sicut Sol in Regno cælorum.*

Cæsarius.

Lo mismo que dixo este Sãto lego a los Monges de su orden, dixo tambien vn Angel a otro Santo Lego de la Nuestra, llamado Henrico, en el Monasterio Hemmerodense (de donde era tambien hijo Cesario, que es el author que le refiere.) Dize pues en el libro 8. y capitulo 96. que apareciendosele vna vez (entre otras muchas, que solia recebir del cielo este regalo) le preguntò, que le dixesse que tan contento estaua de su orden? y respõdiendole Henrico, que lo estaua mucho, replicò el Angel, Bien lo puedes estar, porque no ay vida en la Iglesia de Dios de tanta perfection como la de ella. *Apparuit ei Angelus in magna claritate (qui etiam alias multoties illi apparuit) qui dixit ei. Quomodo placet tibi ordo tuus, frater? & è conuerso respondẽte, bene, iterum adiecit. Bene tibi placere debet, quia nulla vita tantæ perfectionis est in Ecclesia Dei.* Cæsarius.

Pero que mucho que los Santos y los Angeles testificassen esta verdad, si la misma Reyna de los Angeles y de los Santos Maria la auia ya reuelado expressamente? En el capitulo 38. del libro 7. antecedente afirma el mismo author,

Digitized by Google

thor, que estando en oracion el bienauenturado Bertramo, monge del monasterio de Carixto en Lombardia, se le aparecio nuestra Señora, de cuyos pies manaua a borbollones vna fuente, las aguas de oro, y las guijas por donde deslizaua, de differentes piedras preciosissimas. Preguntole la Virgen, si sabia que queria significar aquello? Respondiole el q̃ no, y boluio a dezirle. Esta fuẽte de color de oro es la ordẽ Cisterciense, que como el oro a los demas metales, assi excede ella en dignidad y santidad a todas las demas religiones de la Iglesia. *Tempore quodã cum esset in oratione, Beatam Genetricem Dei ex opposito sui, super cespitem virentem stare conspexit, & ecce fons aurei coloris è regione cum impetu erumpens, riuulum suum ad pedes eius dirigebat, cuius lapilli lapides erant pretiosi, smaragdi videlicet, carbunculi, topazij, Saphyri, y Hyacinthi, cumque de visione miraretur, ait illi Domina nostra. Nosti, Bertrame, quid ista significent? dicente illo, Non Domina. Respondit. Fons iste aurei coloris ordo Cisterciensis est, qui sicut aurum reliqua metalla, ita cæteros omnes tam dignitate quam sanctitate præcellit, &c.* Que cosa mas clara pudo dezir la Virgen? ò que palabras se podian imaginar q̃ mas lo fuessen?

Cesarius.

Pues lo que la madre dize, es impossible que lo niegue el hijo, antes ha dado dello euidentes y manifiestos testimonios. El Doctissimo Vincẽcio Obispo Belluacẽse frayle Dominico, en su espejo Historial (q̃ es el 4. Tomo delos suyos) libro 25. c. 106. Refiere que el año de 1104. vn Clerigo deuoto que estaua estudiando en Leon de Frãcia, arrebatado en extasis, vio sobre vn monte vna ciudad tan hermosa, a la vista tan deleytable, a la imaginacion, tan eficaz en lleuarse tras si la voluntad, y los desseos, que nadie que la veya se podia hartar de mirarla, ni dexar de apetecer el verse en ella. Mirò a la falda del mõte, y vio que le cercaua vn grande rio: anduuo al rededor buscãdo si podria descubrir en el alguna puẽte, y diuisò cosa de doze, ò catorze pobres q̃ estauan a la margẽ de sus aguas, lauando en ellas los vestidos que tenian: entre los quales auia vno de extraordinaria claridad y resplandor, que ayudaua a todos los demas acudiendo ya a los vnos, ya a los otros. Llegose el Clerigo a el, y auiendole pedido que le dixesse, que gente, y que ciudad era la que veya? respondiole que los pobres eran los hombres que hazen penitencia, lauandose de sus culpas, y pecados; el Christo sin cuya ayu-

Digitized by Google

da es impossible que llegué a sacar las manchas dellos:la ciudad, la gloria, el camino para ella,solo el que aquel lauatorio le mostraua,y el atajo para andarse mas breue,y mas seguramente el q̃ auian escogido aquellos doze,ò catorze q̃ alli vehia(q̃ por esso de todos los que hazian entonces penitēcia aca en el mundo,no le enseñò mas de aquellos solos.)El acabar Christo de dezir estas palabras,y el boluer el clerigo a su acuerdo natural, fue a vn mismo tiempo,quedando tan marauillado dela vision,como pedia de suyo vn caso tā extraordinario. Acabose el curso en Leon,fuese a su tierra,y comunicando lo que auia visto con el Obispo de alli, que era su amigo,dize Vincencio:que en oyendolo le començò a persuadir que se metiesse Monge Cisterciense: *Quo audito Episcopus suasit ei, vt sæculum relinqueret, & religionem intraret: commendans ei super omnes ordines Ordinem Cisterciensem*, que la ordē mas perfecta de todas era la Cisterciēse, y que aquella auia de ser sin duda a la que Christo le auia encaminado. Admitio el clerigo el consejo,puso le por obra,fue a Cister,llamò ala puerta:y en llegādo el portero, *statim recognouit se eundem vidisse inter eos, qui tunicas suas in flumine lauabant*, luego le conocio, que era vno de aquellos que auia visto lauando su tunica en el rio, pidio q̃ le lleuassen al Abad, viole, y con el Abad a todo el conuento: *Et recognouit clericus omnes se vidisse tunicas suas in flumine lauantes.* Y en reconociendolos se acabò de confirmar en que todos, y solos aquellos eran los que les auia mostrado Christo,los que le auia puesto por dechados de perfecion ,escogiendo para esto su estado, y nuestra orden,entre todas las otras de la Iglesia. Todos, porq̃ de todos se acordaua auerlos visto: *Et recognouit omnes se vidisse.* Y solos, porque no auia visto mas que doze, ò catorze,y esse era el numero de Monges, que auia entonces en Cister, como consta de todas las historias.

Vincen.

He referido este caso tan a la larga por dos cosas, la primera,por ser de suyo tan notable,y en quiē la vista de ojos presente, hizo sea la reuelaciō passada: y la segunda por auer sido este deuoto clerigo el primer nouicio de nuestra Orden,y el primero que se cōuirtio,del siglo a ella,professādo de primera instancia sus cōstituciones, y estatutos, por que los otros,doze,ò catorze que estauan en Cister, eran los que auian quedado de veynte y dos,ò veynte y cinco, que vinieron

uieron con nuestro Padre San Roberto, quitados treze, o ocho que se boluieron con el a Mollismo, segū diuersas cuētas de diuersos Authores. Y aunque el Padre Fray Athanasio Lobera en la vida de San
Lobera. Froylan, capit. 16. y el Padre
Brito. Fray Bernardo de Brito en su Chronica, lib. 1 capit. 22. atribuyen esta primogenitura a San Bernardo, es engaño manifiesto, pues este clerigo tomó el habito el año de mil y ciento y quatro, ò a lo mas largo el de mil y cinco, y cinco siguiente, y nuestro Padre San Bernardo le tomó el de mil y ciento y treze, como cōsta de todos los Authores, y del capitulo quarto, y primer libro de su vida; fuera de q si quando este clerigo vino, tuuiera ya el habito san Bernardo, no estuuieran en Cister solos doze, ò catorze Monges, sino mas de quarenta con los q auia de antes, y los treynta que traxo consigo nuestro Padre. Bien es verdad, que para el intento que ellos lo traen, que es para dar el titulo de Padre desta orden a S. Bernardo, basta q aya sido el primero de los q tuuieron despues en ella la dignidad, y oficio de Prelados, y en esta forma lo truxim̄os, y probamos antes en el primero libro, y discurso sexto de esta Laurea.

Boluiendo a las reuelaciones q ha hecho Christo acerca de la suma perfectiō de nuestra Orden, y digo que otra muy semejante a la q hemos contado de este clerigo, y aun algo mas expressa, refiere el mismo Vincencio Bellouac. lib. Vincent.
16. capitulo quarenta y dos, auersele hecho a san Iuan Obispo y Confessor, de quien haremos mencion en el discurso siguiēte. Pero donde clara y expressamēte la puso por cabeça de todas las demas, y como a coraçō de la Iglesia le dio el primer lugar en medio de ella, fue en la que hizo a santa Mechtildis vn dia de nuestro Padre san Bernardo, con cuyas palabras (segun que las refiere Iacobo Fabro libro trium Virorum, & triū spiritualium mulierum, lib. 1. operum sanctæ Mechtildis, cap. 51.) pienso dar fin a este segundo presupuesto: *In die colenij Doctoris* Ex Iacob.
sancti Bernardi, dum Missa in me- Fabro.
dio Ecclesiæ in honorem eius cantaretur, & hæc dilectrix Iesu pia deuotione intenderet his, quæ cantabantur, cogitans quid esset illud medium Ecclesiæ. Dominus, cuius respectus est in electos suos, animam eius luminis sui cognitionis illustrabat, dicens: Medium sancta Ecclesiæ est ordo sancti Bernardi, sustentans Ecclesiam velut columna, cui tota domus innititur, quia ad vniuersalem Ecclesiam, & ad omnes

Digitized by Google

omnes ordines se quoad aliquid tenet ad Religiosos scilicet, per bonæ conuersationis instructionem, & informationem, nam omnes alij Ordines hunc Ordinem in aliquo imitantur. El medio de la Iglesia (le dixo Christo a esta gloriosa Santa) es la Orden de san Bernardo, que la sustenta, como vnica colúna sobre quien carga, y en quien estriba todo el edificio, porque en toda ella vniuersalmente, y en todas las Ordenes que militan debaxo de su gremio, obra marauillosissimos effectos en los Religiosos, instituyendo, è informandolos en la vida monastica, en la qual no ay Orden ninguna que no procure seguirla è imitarla. De suerte q̃ todas las demas Religiones imitan en algo a la Cisterciense, y se procuran medir, y niuelar con ella. Pues de esto solo (quando dexemos todas las demas palabras) se colige mi intento efficazmente: que si ella es el modelo, y dechado de las otras, claro està q̃ es tambien la mas perfecta: *Primum in vnoquoque genere est mensura cæterorũ.* Pues lo q̃ Christo dize, lo que reuela la Virgen, lo que testifican los Angeles, lo q̃ afirman los Santos, lo que authorizan los Pontifices, lo que escriuen los Historiadores, lo que confiessan los mismos condenados, quien aura que põga duda en ello: *Calestium, terrestrium, & infernorum omnis lingua confitetur.* Cielo, y tierra, è infierno, todos conuienen en confessar la summa perfection desta familia, y todos a vna boca affirmã, que està fundada esta Ciudad sobre los mõtes mas altos de sanctidad, que ay en la Iglesia: *Ciuitas supra montẽ posita.* Y consiguientemente, que es impossible que se esconda: porque de las que estan en essa cũbre, es de las que en nuestro Euangelio dize Christo, que *Non potest ciuitas abscondi.* Que es impossible que las encubra el tiempo, ni el oluido. Aristot.

(****)

Dicho hemos ya de la Ciudad en comun, digamos agora de algunos vezinos illustres, que ha tenido.

Digitized by Google

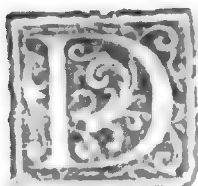
DISCVRSO VII.

De algunos varones Illustres en ſanctidad y milagros, entreſacados de la innumerable multitud que ha produzido eſta ciudad ſanctiſſima.

Non poteſt ciuitas abſcondi ſupra montem poſita. Matth. 5. *Aperite portas, & ingrediatur gens iuſta, cuſtodiens veritatem.* Eſai.26.

Penſamiento Vnico.

§. I.



E quanta importácia ſea en las comunidades, y Republicas, el tener algunos ſieruos de Dios, algunos Santos, por cuyo reſpeto las fauorezca el, y las ampare. Las dos ciudades de Sodoma, y Gomorra (de entre las llamas y humo q̃ bueluen a ſu eſphera) parece que nos lo eſtan diziendo a vozes:
Gen.19. *Non delebo propter decem*, le dixo Dios a ſu ſieruo Abraham, hablando de ellas, que por ſolos diez juſtos que ſe hallaſſen de las puertas adentro de ſus muros, perdonaria a la compoſtura de ſu fabrica, y dexaria de caſtigar (por entonces) los pecados de todos ſus vezinos. Llegòſe a hazer con la experiencia la minuta, y viendo Dios que: *Viri ciuitatis illius vallauerunt domum Loth*, que ſe juntaron a derribarle a Loth la caſa, para agrauiar los dos mancebos q̃ auia hoſpedado en ella: y eſto no algunos pocos, ſino todos, ſin que quedaſſe hombre, ſin faltar, no ſolamente los diez q̃ auia pedido Dios, mas ni aũ vno ſolo: *A puero vſque ad ſenem, omnis populus ſimul.* Determinòſe de acabar de vna vez cõ ellos: *Et ſub-*

uertit ciuitates has, & omnem circa regionem, & vniuersos habitatores vrbium. Y ciudades, y ciudadanos todo lo boluio en poluo, y en ceniza. De suerte q̃ por no auer siquiera diez sieruos de Dios en estas dos ciudades, perecierõ: pero si los vuiera: *Non delebo propter decem*. Por solos ellos las perdonara Dios, y diera mas tiempo para hazer penitẽcia a sus vezinos.

En la salida de los hijos de Israël de Egypto tenemos vna gallarda ponderacion de San Pedro Damiano a este proposito. Embia Dios a Moysẽ por Embaxador suyo a Pharaon, que le pida en su nombre, que remita por tres dias el trabajo a los Iudios, y les dè licencia para q̃ vayan en ellos a offrecerle sacrificio en el desierto: *Dimitte populum meum, vt sacrificet mihi in deserto*. El inconsiderado Rey, no solo no obedecio este mandato, sino que desde el mismo punto q̃ le oyò, les doblò las tareas, dexandoles el numero de adobes q̃ tenian antes, y añadiendoles el trabajo de buscar materiales de q̃ hazerlos. Buelue Moysen a Dios con la respuesta, y no solo no se enoja de oyrla, sino que le torna a embiar alla, con señas de q̃ era el quien le embiaua, cõ mandato de que haga q̃ su hermano Aaron arroge en el suelo vna vara, y q̃ essa se conuierta luego en culebra, en señal de que era mas q̃ hombre el Señor, en cuya virtud se hzian semejantes prodigios, y milagros. Habla Moysen al Rey, arroja su hermano Aaron la vara bueluese en culebra, tragase los Dragones en que se auiã buelto las otras de los magos, y hechizeros, y el Rey tan duro, y tã inobediente como de antes: *Induratum est cor Pharaonis, & non audiuit eos*. Sale tercera vez a hablarle a las riberas del rio, adonde a caso auria salido a tomar el fresco, y recrearse, toca las aguas con la punta de su vara y el tocarlas, y el conuertirse ellas en sangre fue todo vno. A quien no hiziera temblar este portento? Solo Pharaon: *Auertit se, nec apposuit cor suum etiam hac vice*. No hizo mas caso de el, que si hablara con otro aquel recado. El quarto prodigio fue sacar gran multitud de ranas de la tierra, y hinchirle de ellas a el, y a todos, sus vassallos, y este toda via le hizo blandear vn poco, y prometer q̃ si le pediã a Dios q̃ le librasse de aquella plaga, obedesceria a su mãdamiẽto, y daria licẽcia al pueblo de Israël, para q̃ le fuesse a sacrificar como mandaua: *Orate Dominũ vt auferat ranas à me, & à populo meo, & dimittam populum vt sacrificet Domino*. Pero apenas

Exod. 5.

Exod. 8.

nas

vnas se vio libre, quádo oluidado de la passada, y de lo que auia prometido se tornò a su dureza, y rebeldia: *Induratumque est cor Pharaonis, & non audiuit eos*. Finalmente por otras tres, ò quatro vezes le triscò palabra a Dios, y se cerrò en no querer obedecerle, ni cumplirla: con todo esso no parece que se andaua a castigar-

Lib. 2. discur. 7. §. 4. le, antes (como dexamos ponderado en otra parte) quando mas enojado estaua, entonces se ponia mas de espacio a darle auisos para que hurtasse el cuerpo al golpe, y no llegasse a hazer presa el cuchillo en su garganta. Concede despues la licencia por espacio de los tres dias que pedian, salen los hijos de Israel al sacrificio, y al salir de Egypto dize el texto sagrado, que, *Petierunt ab*

Exo. 12. *Ægyptiis vasa argentea, & aurea, vestem q plurimam*. Que se lleuaron quanto bueno tenian los Egypcios, y que se yuan con ello a la tierra de promissió q desseauan. Sabelo Pharaon, *nuntiatúq; est Pharaoni quod fugisset populus*. Vales a los alcance, y entóces no solo no le perdona a el, ni a sus vassallos, sino que

Exo. 15. quádo menos se catarò: *Currus Pharaonis, & exercitum eius proiecit in mare*. En vn instante hizo que se los tragasse el mar a todos. A qui entra la ponderacion de san Pedro Damiano (y perdonadme si me he detenido demasiado en la narracion de cuẽto tá sabido, q todo viene a hazer a mi proposito.) Pues como, quádo el inobediẽte Pharaon al mandamiẽto de Dios, no solo no remite al pueblo la tarea, sino q por el mismo caso se la dobla, quádo sin hazer ninguno d' prodigios, ni señales, persevera en su obstinacion, y en su dureza, quando le quiebra tantas vezes la palabra, no como Rey, sino como hõbre aleuoso, y fementido, entõces anda recatando el castigarle, entonces es todo blãdura con el, todo regalo, y quãdo ya rẽdido, y obediẽte les cõcedio la licẽcia q pedià, y si salio tras ellos solo fue, porq se la auian pedido por tres dias, y veya que se yuã para siẽpre, las joyas de los Egypcios prestadas, y se las lleuauan a nunca boluer, entonces le castiga tan sin admitir appelació, ni suplica? Que cosa al juyzio humano (menos mala q yr tras vnos esclauos (por tales los tenia, y se seruia de ellos) q se le yuan fugitiuos, y ladrones, y que cosa peor, que el desobedecer a Dios con tal dureza? Cõ todo esso le perdona esto, y le castiga aquello: q puede ser la causa? Quereysla saber? Pues aduertid, q a todo lo primero estuuo Moysen hecho vezino, y morador de Egypto, y siẽdo-

Digitized by Google

lo(estoy por dezir) que no tenia manos Dios para castigar pueblo en donde habitaua vn tan grande, y tã declarado amigo suyo: *Non delebo propter iustos.* Aunque mayores sean las culpas, anda dilatando la pena, y deteniendola. Pero en salien do de sus lindes, y mojones, en estando de la otra parte del mar Bermejo, cuyas margenes terminauan el Reyno, y su districto, no ay cosa q̃ se le ponga por delante, por qualquier yerro, aunque menor, castiga lo presente, y lo passado. Oyd las palabras del Sancto a este proposito: *Dum Moyses fuit in Ægypto, propter Moysen pepercit Dominus Pharaoni, & exercitui eius: postquam verò egressus est, currus Pharaonis, & exercitum eius proiecit in mare.* Mientras Moyses viuio en Egypto, por el perdonò Dios a todo el Rey no, mas en saliendo del, Rey, y soldados pereciero miserable men te.

Petrus. Damia.

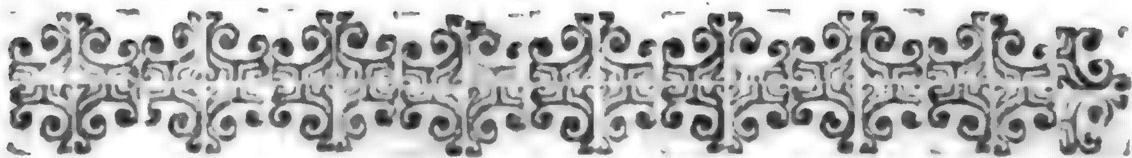
§. II.

PEro para q̃ vamos tan lexos por exemplos, si de las puertas adẽtro de nuestra ciudad (digo de la familia Cisterciense, de que hablamos) se los podemos dar a todo el mũdo? En el libro.12. y capit.58. de sus Dialogos refiere Cesario a Hysteruacense, que estando vn dia San Vvillelmo Monge de Claraual arrobado en la cõtéplacion de algunos mysterios soberanos, vio a Christo sentado en el tribunal de su justicia, q̃ a vista de toda la Corte celestial, mando a vn Angel que tocasse vna trompeta: hizolo el Angel, y al ruydo de ella: *Totus mũdus quasi folium arboris tremere videbatur.* Començò todo el mundo a temblar, como vna hoja de vn arbol. Mandòle segunda vez hazer lo mismo, y sabiendo la Virgen sacratissima, que si segunda vez tocaua la trõpeta, auia de venir a acabarse, y destruyrse: *Sciens mundum si denuo bucinaret, consummari,* hincada de rodillas le pidio, que reuocasse, ò por lo menos dilatasse la sentẽcia. Respõdio el soberano juez, q̃ si hiziera: pero que estaua ya tã perdido y corrompido el mundo: *Vt nõ solùm laici, sed etiam clerici, & Monachi vias suas prorsus corruperint,* q̃ apenas auia en el persona que cada dia no le offendiesse cõ mil vicios. Entonces la madre de misericordia, tornandoselo a pedir con mas affecto, dixo: *Parce dilecte fili mi, & si non propter illos, saltim propter amicos meos, personas Ordinis Cisterciensis.* Perdonad hijo mio, perdonaldos a todos, sino por ellos, alomenos por mis amigos los Monges Cistercienses. Y apenas se los vuo nombrado, quando Christo reuocò

Cæsari.

reuocò por entonces la senteecia, el Angel quitò la trompeta de la boca, y todo el mũdo quedò libre del estraño peligro en que se veya. De tan grande importanci son los sieruos de Dios en las comunidades y Republicas, que no solamente bastan à estoruar el incendio y destruycion de sus ciudades, no solo se detiene por su respecto la ruyna y perdicion de vn Reyno, sino que todo el mundo se conserua el dia de oy por los justos y sanctos que ha tenido: y a faltar ellos, vuiera tambien el faltado y acabadose. Pues si por vna parte importa tanto, y por otra son tantos y tan grãdes los que produze nuestra Religion sanctissima; los que florecen en esta ciudad que vamos pintando fundada sobre el mõte de la perfectiõ, que atras diximos: *Ciuitas supra montem posita*: que por ellos solos gozamos el dia de oy todos del ser y de las vidas que tenemos: *aperit portas, & ingrediatur gens iusta*. Abranse de en par en par sus puertas, y entren los que nos han de hazer tan grandes bienes. *Aperite portas*. Abrase essa ciudad, y veamos quienes son los bienhechores. Por esto me ha parecido poner aqui vna breue minuta y lista de ellos: no de todos, que esso fuera impossible: sino solamẽte de aquellos de que hallamos mas luz en las historias: poniendo (porq̃ se vea el fundamento y verdad de cada cosa) en la primera columna los Sanctos, y en la segunda los Authores, y lugares de donde vuiere sacado lo que digo.

§. III.



§. III. A.

AN Abraham, Abad del Monasterio de Pratea.

BRAHAM. Exordium Cistercìense.lib.5.cap.2. *Qui florem virginitatis cũ fructibus bonorũ operum vsque ad consumationem immaculatæ vitæ, largiente Domino conseruauit.* Plura Robertus Rusca in compendio virorum illustrium ordin. Cisterc. titulo: *Monachi Sancti, & Beati.*

San Achardo, dicipulo de nuestro Padre S. Bernardo, y Maestro de Nouicios en Claraual.

Achardo. Ioannes Eremita in vita sancti Bernardi.cap.17.Exod.Cisterc.lib.3. capit. 20. Henricus Gran. in speculo exemplorum distinctio. 3. §. 29. & 30. Robertus Rusca in suo comp. titulo: *Maestri di Nouitij sancti.*

S. Aymon Mõge del Monasterio de Sabiniaco.

Aymon. Ioannes Cistercij Generalis Ab. in Catalogo Sanctorum ordinis, ante finé, Robertus Rusca in suo compendio. titulo. *Monachi sancti.* Fr. Gundisaluus à Sylua in vita S. Bernardi. lib. 6. cap. 13.

S. Alano Frayle Lego en el Monasterio de Cister Doctor famoso.

Alano. Chronicon cum figuris. 6. mundi ætate ad annum Chris. 1288. Ioannes Cisterc. in Catalog. Sanct. Ord. in principio. Ioann. Tritem. in Catalogo Scriptorum Ecclesiasticorum, ad Ann. Christi 1300. Albertus Krantius lib. 8. Metropolis capit. 55. Autor Appendicis ad Speculum Hist. Vincentij cap. 26.

S. Alberico segundo Abad de Cister, y primer General de la Orden, a 26. de Henero.

Alberico. Cæsarius lib. 1. Dialogorum capit. 1. Sigibertus in Chron. ad ann. 1098. & 1107. Exord. paruum Cisterc. cap. 9. & 16. Vincentius in Speculo histor. lib. 25. capit. 94. Ioannes Cist. & Missale Ordin. antiq. in Catal. Sanct. Ordi. Antoninus in summa

Summa hist. 2. part. titulo 15. capitulo 18. §. 1. Cæsar Baronius in annota. ad Martyr. Aprilis 29. Renatus Chopinus lib. 1. Monast. tit. 3. num. 15.

S. Aleyda Monja de nuestra ordẽ, a 11. de Iunio.

Aleyda. De hac Gaufredus Villariensis in Epistola ad Idam Monialem, quæ est apud Brito tomo 1. lib. 6. cap. 19. *Neste proprio Mosteiro se celebra à festa de sancta Aleyda, Religiosa de nosso habito, que he contada entre os Sanctos Beatificados da Orden de Cister.*

S. Aletha madre de nuestro Padre S. Bernardo, a 4. de Abril: su tráslaciõ se celebra tãbien en Claraual a 19. de Março.

Aletha. San Guillermo Abb. in vita S. Bern. cap. 1. Vincent. Belluac. in Spec. histor. lib. 26. c. 22. ex Chronographo. anno Domini 1114. Fr. Gundisaluus de Sylua in vita S. Bernardi lib. 1. cap. 4. Fr. Bernard. de Brito in Chron. Ordi. lib. 1. cap. 14.

S. Alexandro de Colonia dicipulo de nuestro P. San Bernardo en Claraual, despues 9. Abbad de Cister, a 29. de Iulio.

Alexandro. Ioannes Eremita in vita Sancti Bernardi capit. tertio. Exordio Cisterciensi. libro primo, capit. 27. Ioannes Abbas, & Missale vetus in Catalog. Sanct. Ordinis. Henric. Gran in Speculo exempl. distinct. 3. §. 14. Renat. Chopinus lib. 1. Monast. titu. 3. nume. 15. Sylua. lib. 7. cap. 31. Ioan. Basil. Santoro in Prato Spirit. lib. 5. c. 4. ex gestis Cist. Rob. Rus. in suo. comp. tit. Abba. Cist. Sancti.

S. Alexãdro Principe de Escocia, frayle lego en el Monasterio de Funiclaustro.

Alexandro. Henricus Gran. in Spec. exempl. distin. 5. §. 35. ex quo Fr. Barnabas à Montaluo in Chronica, to. 1. lib. 2. cap. 35. & 39. Rob. Rus. in suo comp. tit. Conuersi Sancti.

S. Algoto Monge del Monasterio de Cister, Obispo de Curia en Alemania.

Algoto. De hoc Arnoldus Carnotensis in vita S. Bernar. cap. 8. & Ioan. Abbas in Catalogo Sanctorum Ordinis. Missale anti. in Sanctis Cister. ex quibus alij iuniores.

Alquirino.

S. Alquirino Monge de Claraual.

Alquirino. Exod. Cister. lib. 4. cap. 1. ex quo Robertus Rusca in cōpendio virorū illustriū ordinis. tit. Monachi Sācti. Montaluo lib. 2. c. 39. & lib. 4. c. 56.

S. Alredo Doctor y Abad del Monasterio de Riebal.

Hunc alij Elaredū, alij Alridum, Habridumve nominãt: omnes hi, de eodem Riebalis Abbate loqui manifestum est.

Alredo. Gisbertus Ab. in prosecutione homiliarum Bern. in Cantica. serm. 41. Ioan. Tritem. in Catalo. Script. Ecclesiast. ad an. Christ. 1200. Surius in titulo vitæ S. Eduardi tomo 1. Ianuar. 5. Ioan. Molanus in Annotationibus ad Vsuardum eadem die, nu. 2. & Nouembris 16. n. 4. Ioan. Abb. & Missale vetus in Cata. Sanct. ord. Petrus Calzolarius in histor. Monast. giorn. 4. sub eius titu. Arnoldus de Vbion in ligno vitæ, lib. 1. c. 47. & 48.

S. Amadeo señor de Aluaripa, Monge de Bonaual en Francia.

Amadeo. Vita sancti Amadei Episc. M.S. quæ est in Biblioteca Bonæuallis. Ioan. Abbas in Catal. Sanct. ord. Missale vetus ibidem prope fin. Montaluo lib. 2. c. 35.

San Amadeo hijo del passado, Monge de Claraual, Abad de Altacūba, y Obispo Lausanense.

Amadeo. Libellus M.S. qui supra de eius vita. Arnoldus Carnotens. in vita Sancti Bernardi, c. 8. Ioan. Garelios de vera præsentia Corporis Christi in Sacramento class. 1. ad an. 1143. vbi etiam fragmentum quoddam adducit ex ipsius operibus excerptū. F. Christophorus Perales in vita item sancti Bernardi lib. 2. c. 19. inter Canonizatos.

S. Andres Virduēse, dicipulo de nuestro Padre S. Bernardo.

Andres. Exord. Cister. lib. 2. c. 21. Hēricus Gran in Spec. exemp. dist. 3. §. 12. Santoro in Prato Spirit. lib. 5. ex gestis Cister cap. 10.

S. Arnoldo de Mayorca, dicipulo de N. P. S. Bernardo.

Arnoldo. Ioan. Erem. in vita S. Bernardi. c. 38. Exor. Cist. lib. 3. c. 17. Henricus Gran in Specul. dist. 3. §. 26. Santoro in Prato Spirit. lib. 5. ex gest. Cister. ca. 14. Sylua lib. 7. cap. 38. Robertus Rusca in suo compen. tit. Monachi Sancti.

Arnulpho

Digitized by Google

S. Arnulpho Monge del Monasterio de Signiaco, antes Abbad de S. Nicasio.

Arnulpho. Henricus Gran in Specul. exempl. dist. 3. §. 26. Missale vet. in Catal. Sanct. prope finem. Ioan. Eremita in vita S. Bern. c. 20. Ioan. Ab. in Catal. Sanct. Ord. ex quo Montaluo lib. 2. ca. 39. & 41.

San Arnulpho de Bruxellas, conuerso en el Monasterio de Villario, en el estado de Brabante, a 30. de Iunio.

Arnulpho. Ioannes Molanus in Additionibus ad Vsuardum, Iunij 30. ex Gosuino Cantore (*Cantorum Ordinis olim hoc munus, vt gloriosos transitus fratrum describerent, quotannis Comitijs generalibus referendos*) qui eius vitam scripsit. Cistercienſem Ordinem tacet Molanus, sed prodit Monasterium, quod a Beato Patre Bernardo constructum constat, & fatetur idem Autor in Indiculo Sanctorum Belgij, littera B.

§. IIII. | B.

S. Balduino Mõge del Monasterio de Cister, despues Cardenal, y Arçobispo de Pisa.

Balduino. Bernardus Bonæuallis Abbas in vita Sancti Bernardi cap. 8. Henricus Gran in Speculo distinct. 3. §. 31. Onuphrius Panuinus in Epitome Car. in. 4. Ioan. Abb. in Catal. Sanct. Ord. Arnold. in ligno vitæ lib. 1. capit. 44. Rober. Ruf. in suo compen. tit. Arcebescobi Sancti, & Beati. Missale ant. in Sanct. Cist. Perales lib. 2. c. 19. inter Canonizatos.

S. Balduino Abad Fordense, y Obispo Vvigorniense.

Balduino. Robertus de Monte in supplemento ad Chronicũ Sigiberti, ann. 1181. Guido Claræual. in hist. vir. illust. ord. Monast.

S. Bartolome Conilt, Abad del Monasterio de Poblete.

Bartolome. Quædam exemplaria M. S. apud Populetum F. Ioãnes Aluarus de orig. Monast. Ord. Cist. in Corona Arago. tit. *S. Maria de Poblete.* Montaluo to. 1. lib. 2. c. 41.

Basso.

Digitized

S. Basso discipulo de nuestro Padre Sã Bernardo.

Basso. Exord. Cist. li. 3. c. vlt. *In cuius glorioso transitu, miraculosa immutatione facies eius glorificata apparuit*, plura Ioan. Eremita, in vita S. Bern. c. 13. Rob. Rus. in suo cõp. tit. Monachi sancti, & Beati.

S. Doña Beatriz de Sylua Monja Cisterciense, è instituydora de las Monjas de la Concepcion en la ciudad de Toledo, a 8. de Deziembre.

Beatriz, çamalloa Garibay lib. 20. cõpendij hist. cap. 13. F. Ioan. Marieta in hist. de Sanctis Hispaniæ, lib. 22. tit. *Toledo.* Flos Sanctorum vetus in eius vita Decembris 8. & aliquot instrumenta M.S. quæ Toleti in eodem Monasterio extant.

S. Bernardo de Alçira, hijo del Rey de Carlet, Martyr, Mõge de el Monasterio de Poblete, a 20. de Agosto.

Bernardo. Petr. Ant. Beuth. in chronico Hisp. li. 1. c. 33. Martin. de Viciana 3. par. Chron. Valentiæ. vbi de illius Regni populis tit. *La villa de Algezira.* Villegas par. 1. de Sanct. Hisp. Marieta de Sanct. Hisp. li. 3. c. 31. Petrus Calzolarius giornata 5. sub eius titu. Arnold. in appendice ad Martyrol. suum littera B. Rob. Rusca in cõp. tit. *celari Sancti.*

S. Bernardo Monge, y enfermero en el Monasterio de Gran desilua.

Bernardo. Exord. Cist. lib. 2. cap. 26. Sãtoro in Prato Spirit. lib. 5. ex gestis Cister. cap. 12. Robertus Rusca in suo cõpen. tit. infirmarij Sancti Brito tom. 1. Chronicæ, lib. 4. cap. 15.

S. Bernardo Caluõ Monge y Abbad en el monasterio de sanctas Cruzes, Obispo de Vique, a 26. de Octubre.

Bernardo. Flos Sanctorũ M. S. in eius vita Octobris 26. frater Antonius Vincentius de Sanctis Cataloniæ lib. 2. in eius vita. F. Ioannes Aluarus de origine Monast. Ord. Cist. in corona Arag. tit. *Nuestra Señora de Sanctas Cruzes.* Extat præterea exẽplar autenticũ de eius vita quod in Archiuis Ecclesiæ Viquẽsis seruatur, vbi 104. eius miracula testimonijs fidedignis comprobantur.

S. Bertoldo Mõge y Abbad del Monasterio de LuKa, despues Obispo y Apostol de Liuonia, Martyr, a 21. de Octubre.

Bertoldo. Arnoldus in Martyrologio Octobris 21. ex Kalendario M. S. eadẽ die. Belforestius in Cosmographia. in descriptione Regni Liuoniæ. Arnoldus

Lubecensis

Lubecensis in supplemento Chronici Sclauorum, lib. 7. c. 2. 3. Petrus Cattepolius de Episcopis Germaniæ. Albertus Krantzius lib. 7. Saxoniæ cap. 13. & 6. Vvandaliæ capit. 10. & 7. Metropolis cap. 14.

S. Bertramo Monge en el Monasterio de Calixto.

Bertramo. De hoc mira refert Cæsarius lib. 7. dialogorum cap. 38. ex quo Montaluo tom. 1. lib. 2. c. 52. Robertus Rusca in compendio virorum illustr. ord. & alij recentes.

S. Bertrando Abad del Monasterio de Grandesilua.

Bertrando. Index Cisterciensium inter Canonizatos, ex quo Molanus, & Arnoldus in Appendicibus ad sua Martyrologia, litera B. Antiphonæ & Collecta in Grandesilua. Ioan. Ab. in Catt. Sanct. ord. & omnes recentiores.

S. Bonifacio Monge del Monasterio de la Camera, Obispo Lausanense, a 19. de Hebrero.

Bonifacio. Henricus Gran in Specul. exemp. dist. 5. §. 112. & 115. Ioan. Molanus in Additionibus ad Vsuardum, Februarij 19. Arnoldus in Martyrol. eadé die. Gaufridus Villariensis in epist. ad Idam Monialem, apud Britum, tom. 1. lib. 6. c. 39. Rober. Rusc. in compen. tit. Vestobe Sancti.

San Bonifacio 22. Abad de Cistel, y General de la Orden a 22. de Setiembre.

Bonifacio. Liber obituum Monast. Cisterc. vbi corpus eius gloriosissimè colitur, & tabula, quæ ad eius sepulchrũ adhuc extat quã vulgari idiomate adducit Montaluo tom. 1. lib. 1. cap. 54. Ioannes Abb. in Chron. Abb. Cist. vbi de ipso Robert. Rusc. in suo comp. & alij iuniores.

§. V.

C.

S. Canonigo Leodiense, despues Mõge en Claraual, y Prior del Monasterio de Alna.

Canonigo. De hoc Cæsarius lib. 3. Dialogo. capit. 6. post multa alia: *Quicum moreretur stella lucida, dic claro, super locum migrationis eius apparuit, ita vt in tota illa*

Prouincie videretur. Flora Belto tom. 1. Chro. lib. 9. c. 13.

S. Catalina Monja en el Monasterio de N. Señora de Prado en Alemaña, a 4. de Mayo.

Catalina. Cæsarius lib. 2. histo. memorab. cap. 26. Henricus Gras. in Speculo exemp. Santoro in Prato Spirit. lib. 5. ex floribus Apum ca. 16. Rober. Rusca in compen. tit. Monac. Sanctæ. Brit. to. 1. Chron. lib. 5. cap. 22. ex codice M. S. fol. 242.

S. Christiano Monge del Monasterio de Elemosyna.

Christiano. Exord. Cist. lib. 1. cap. 28. Vincen. Belluacen. in Spec. Histor. lib. 29. c. 21. & 22. ex Helinando. Ioan. Abbas in Catal. Sanct. Ord. Rob. Rusca in suo comp. tit. Mon. Sanct.

S. Christiano Abad Suriense, y de Mellifonte, despues Obispo de Ibernia, a 18. de Março.

Christiano. De hoc Bernard. in vita S. Malachiæ cap. 11. Arnold. in Martyrol. Martij 18. ex Kalend. Germanico eadē die. Rober. de Monte in supplemento ad Chron. Sigiberti ann. 1148. Robert. Rusca in suo comp. titu. Accessorum Sancti. & alij.

S. Christiano Mōge en el Monasterio Hemmerodense, Padre de san Henrique conuerso de Villario a 4. de Hebrero.

Christiano. Cæsarius lib. 4. dialog. cap. 31. & lib. 7. cap. 16. Arnol. in Martyrologio Februarij 4. Guido Claraual. in histor. viror. illustr. ord. Monast. & alij iuniores.

S. Christiano Obispo Kelmense, Apostol de Lubaula, a 4. de Deziembre.

Christiano. Martinus Cromerus de rebus Poloniæ lib. 7. tit. *Lessus, Albus tertium, ad medium.* Egidius Damnis in Martyrol. Decemb. 4.

S. Christiano Monge en el Monasterio del Valle de S. Pedro.

Christiano. Cæsarius lib. 4. Dialo. cap. 30. Guido Claraual. in histor. vir. illust. Ord. Monast.

S. Conrado Abad de Villario de Claraual, y de Cister, despues Cardenal, Obispo Portuense a 30. de Setiembre.

Conrado. Cæsarius lib. 3. dialog. capit. 33. & lib. 5. cap. 21. Ioan Abb. in Catal. Sanct. Ordin. Pantinus lib. 3. Romanorum Pōtificum in Vrespheensi familiæ descriptione. Arnol. in lig. vitæ lib. 1. ca. 44. Renatus Cophinus lib. 2. Monast. tit. 3. n. 15. Santoro in Prato spirit. lib.

lib. 5. ex dombus apum c. 9. Gratias. Vilus in epist. quæ est apud Beit. lib. 6. cap. 59.

S. Conrado Mõge del Monasterio de Hegena.

Conrado. Petrus Cratepolius de Episcopis Germaniæ. Ioannes Abbas in Catalogo Sanct. Ordin. Arnold. in ligno vitæ lib. 1. cap. 47. Robertus Rusca in suo compen. tit. Monachi Sancti. & ex Missali ord. ant. nonnullis recentiore.

S. Constantino, ladron famoso, a quien quitò S. Bernardo de la horca, despues fray le lego en Claraual.

Constantinus. Cæsarius lib. 9. cap. 2. Exord. Cist. lib. 2. ca. 15. Sylua lib. 7. ca. 26. Fr. Ioannes Aluarus lib. 2. vitæ Sancti Bernardi cap. 16. Perales lib. 1. cap. 37. & ex Catal. vir. illust. ord. Beit. to. 2. lib. 4. cap. 20.

S. Christina de Volmunsteine Monja en el Monte de Santa Vualburgis.

Christina. Cæsarius lib. 7. histor. memor. c. 21. & lib. 8. c. 3. & 15. & 45. Rober. Rus. in comp. vir. illust. ordin. titu. *Monacha sancta.*

§. VI.

D.

S. Daniel Abad del Monasterio de N. a 21. de Iulio.

Daniel. Francis. Sansou. de Inscript. ciuitatis Venetiarũ, lib. 1. Tabulæ Sanctimonialium S. Danielis in Venetia. ex quibus Arnoldus in Martyrol. 21. Robertus Rusca in suo compen. titul. Abbati Cist. Sancti.

S. Daniel Monge del Monasterio Hemerodense.

Daniel. Cæsarius lib. 7. Dialog. capit. 37. & lib. 8. capit. 12. ex quo omnes recentiores.

S. Dauid Monge en el mismo Monasterio.

Dauid. Petrus Cratepolius de Episc. German. Cæsar. lib. 1. cap. 4. & lib. 2. cap. 19. & lib. 11. cap. 2. & lib. 12. ca. 44. & 55. Missale vetus in compendio propè fin. Ioannes Abbas in Catal. Sanct. Ordin. Arnol. in lign. vit. lib. 1. cap. 47. Robert. Rusca in suo compend. tit. Monachi sancti.

Kk 2 Desiderio.

S. Desiderio frayle Lego en el Monasterio de Claraual, a 24. de Hebrero.

Desiderio. De hoc plura Brito tom. 2. lib. 4. ca. 20. ex gest. Cist. vbi, & nomen eius in Catalogum vir. illust. ord. relatū fuisse affirmat.

S. D. Diego de Azeues Obispo de Osma Maestro del glorioso Patriarca S. Domingo, y Mōge en el Monasterio de Cister.

Diego Beati Iordanus, & Vmbertus Magistri Generales Ordinis Prædicat. ex quibus Theodoricus de Apoldia in vita S. Dominici lib. 1. cap. 5. Vincentius in Speculo histor. lib. 30. cap. 103. in fin. Sanct. Antoninus 3. parte, titulo 19. capit. 1. §. 3. Petrus Equilinus in Catal. Sanct. lib. 11. cap. 72. Marieta de Sanctis Hisp. lib. 5. cap. 9. & 9. F. Ferdinand. del Castillo tom. 1. Chronicæ lib. 1. cap. 8.

S. Domingo Martinez, 10. Abad del Monasterio de Alcobaça.

Domingo. De hoc F. Bernard. de Brito tom. 1. Chron. lib. 3. cap. 12. *Sua vida & milagres foy tal, que mereceo ser posto no numero dos Sanctos, & se rezava delle na Igreja a hue tempo em Inglaterra, no tempo q aquelle Reyno florecia em religiam, & observancia dos Vicarios de Christo.*

§. VII. E.

S. Edmundo primero Canonigo Reglar, despues Monge en Claraual.

Edmundo. Ioannes Eremita in vita S. Bernardi cap. 18. Sylua lib. 7. c. 5. Brito lib. 4. cap. 31.

S. Edmundo Arçobispo de Cantuaria, Monge en el Monasterio de Pontiniaco, a 16. de Nouiembre.

Edmundo. Vitam & sanctitatem enarrant Martyrologium Rom. cum Baronio, & reliquis Nouembris 16 Robertus Richius in eius vita. Surius ex diuersis. tom. 6. Petrus Equilinus in Catalogo. lib. 9. cap. 68. Antoninus 3. parte, tit. 18. ca. 20. Monichatum Ioan. Abb. in Cata. Sanct. ord. Brito to. 2. lib. 6. ca. 20. & deinceps. Rob. Ruf. in suo compend. titul. Arcebiscobi Sancti & Beati. Fr. Edmundus à Cruce in cartha cōfraternitatis, prope medium, & in Miss-

fali

sali ord. veteri, ad finem Catalogi. Mõtaluo lib. 2. cap. 31. 32. 33. & 41. & lib. 5. cap. 20.

S. Emanuel Monge en S. Bernardo de Frisa, Obispo Cremonense.

Emanuel. Missale vet. ord. ad fin. cõp. Ioan. Ab. in Catal. Sanct. ord. Guido Claræual. in hist. vir. illust. ord. monast. Montaluo lib. 2. c. 41.

S. Enarrando Maestre de la Ordẽ de los Templarios, despues Monge en el Monasterio de Claraual.

Enarrando. De hoc plura Exord. Cist. lib. 4. cap. 32. inter quæ, & ei aliquando pro peccatis suis amare lachrymanti Christum apparuisse, & blanda voce dixisse: *Dimissa sunt tibi omnia peccata tua,* memoriæ proditũ est. Robertus Rusca in suo compendio. titul. Monachi Sancti.

S. Ermergardis Cõdessa de Bretaña Mõja en el Monasterio de N.

Emergardis. Ad hanc Berna. in epist. 116. & 117. de ea Brito lib. 4. c. 29. ex Catal. vir. illust. ord.

S. Eschilo Arçobispo y Primado del Reyno de Dinamarca, despues Mõge en Claraual.

Eschilo. Exord. Cist. lib. 3. c. 25. Saxo Grammaticus li. 14. Histo. Danicæ paulò ante fin. Albert. Kranzius lib. 3. Daniç. c. 35. Sylua lib. 4. c. 25. & alij. Rob. Rus. in suo comp. tit. Arceuescoui Sãcti, & Beati.

S. Espinela Monja en el Monasterio de Arouca en Portugal.

Espinela. De hac plura Brit. to. 1. Chronicæ lib. 6. cap. 36. citans pro se traditiones Monasterij Aroucæ, veterum memoriam incolarum instrumenta M. S. eiusdem Monast. & testimonia monialium.

S. Esteuan tercer Abab de Cister, y General de la Orden, a 17. de Abril.

Esteuan. Martyrol. Roman. cum Baronio Aprilis 17. F. Ioã. çaço in Lectionario Sanctorũ, & Arnol. in suo Martyrolog. eadem die. Sigibertus in Chronico An. 1107. Exord. Cist. lib. 1. ferè per tot. Vincen. in Spec. hist. lib. 25. ca. 94 & 95. & lib. 26. ca. 1. & a Vvernerus Vvestfolus ad ann. 1124. Michael Buchingerus Colmariensis in vita Vrbani II, & plures alij.

Digitized by Google

S. Esteuan Monge de Cister, despues Cardenal, Obispo de Preneste.

Esteuan. Bernard. Bonæuallis Abbas in vita S. Bernar. c. 8. Ioan. Abb. in Cata. Sanct. ord. Missale ant. in Sanct. Cist. Arnoldus in lig. vitæ lib. 1. c. 44. Perales lib. 2. ca. 19. inter Canonizatos: ad hunc Bernard. in Epist. 219. & 223.

S. Esteuan 1. Abad en el Monasterio de Obosma.

Esteuan. Ioan. Abbas in Catal. Sanct. ordin. Missale vetus circa finem. Rob. Rusca in compen. virorum illustr. tit. Abb. Cisterc. Sancti. Montaluo lib. 2. cap. 41.

S. Esteuan Prior del mismo Monasterio.

Esteuan. Ioan. Abbas, Rob. Rusc. tit. priori Cist. Sanct. Missale ant. ord. prope fin. & Montaluo supra.

S. Esteuan conuerso en el Monasterio de Claraual, a 17. de Setiembre.

Esteuan. Rober. Rusca in suo comp. titu. conuersi Sancti Cisterciensi. Brito to. 1. lib. 4. c. 20. ex gestis Cist. vbi & nomen eius in Cat. vir. illust. ord. translatū fuisse affirmat.

S. Eustachio Abad del Monasterio de Flai en Inglaterra.

Eustachio. Matthæus Parisi. in histor. magna Angliæ ad ann. 1200. ex quo Arnoldus in Appendice ad Martyr. suum lit. E. quamuis eum Cisterciensem fuisse subticeat; forte tamen nō vidit eundem Autorem infra sub Henrico III. ad ann. 1253. vbi expresse dicit Monast. Flai esse Ordinis Cisterciensis.

S. Eufemia Monja en el Monasterio de Ovenes.

Eufemia. Cæsarius Heisterb. lib. 5. Dialogorum c. 44. ex quo Montaluo to. 1. lib. 2. c. 40.

§. VIII.

F.

S. Fastredo 7. Abad de Cister, y General de la Orden, a 20. de Mayo.

Fastredo. Exord. Cisterc. lib. 2. cap. 24. Henricus Gran in Speculo Exempl. distin. 3. §. 13. Ioannes Abbas in Catal. Sanct. Ordin. Santoro in Prato Spirit. lib. 5. ex gest. Cister. cap. 3 & ex Martyrologio Belgico Maij. 20. Brito tomo 1. lib. 6. cap. 22. Robertus Rusca in suo com-

Digitized by Google

compendio, titulo Abbati Cisterciensi Sancti.

S. Fernando hijo del Rey don Iuan de Portugal, Religioso de la Orden Cisterciẽse militar de Auis a 17. de Iunio.

Fernando. Arnoldus in Martyrologio Iunij 17. ex Kalendario Germanico eadem die. Stephanus Lusignanus Corona 4. capitu. 7 Petrus Calzolarius giornata 2. titu. *de Giouano Re di Portogallo.* Marieta de Sanctis Hispan. lib. 6. cap. 25.

S. Frãca Abadessa en el Monasterio de S. Syro.

Franca. Missale vetus ad finem compendio. Ioannes Abbas in Catalogo Sanctorum, & ex Breuiario Ordinis antiquo, Montaluo lib. 2. c. 40. & lib. 5. c. 2. Rob. Ruf. in suo comp. tit. Monachæ Sanctæ. Fr. Edmundus a Cruce in charta confrat.

§. IX. G.

S. Galgano hermitaño, frayle lego en el Monasterio de N. a 3. de Deziembre.

Galgano. Martyrolo. Romanum cum Baronio. Decemb. 3. Arnoldus in suo Martyrol. eadem die. ex Fr. Gregorio Lombar. Dominic. qui eius vitã scripsit. Rusca in suo comp. titu. Conuersi Sancti.

S. Ganfrido Secretario en vida, y Chronista en muerte de N. P. Bernardo, 4. Abad de Claraual.

Ganfrido. Exord. Cist. lib. 2. c. 24. Vincent. in speculo histor. lib. 27. c. 17. Ioã. Abb. in Cata. Sanct. ord. Missale ant. in Sanctis Claræual. Petr. Calzo. giorn. 4. sub eius tit. & ex lib. obituum Claræuallis. Perales lib. 2. c. 22.

S. Ganfrido Mõge de Claraual, Obispo de Sora en Cerdeña.

Ganfrido. Exord. Cister. lib. 3. ca. 21. & 22. Missale ord. ant. in Sãctis Claræual. Sylua lib. 7. ca. 61. Montaluo. to. 1. lib. 2. c. 31. Rob. Ruf. in suo comp. tit. Vescobi Sancti, & Beati.

S. Garino Abad de los Alpes, Obispo de Sedun.

Garino. Ad hunc Bern. Episto. 253. de eo Arnoldus Carnot. in vita S. Bernar. cap. 8. Ioan. Abb. in Catal. Sanct. ordin. Missale ant. circa fin. Rob. Ruf. in suo

Digitized by Google

comp.tit. Vescobi Sancti, & alij recentiores.

S. Genta Abadessa en el Monasterio de N.

Genta. Henricus Gran in Spec.exēpl. dist.5.§.8.ex quo Montaluo to. 1. lib. 2.c.39.& 40.Rob.Ruf.in comp.tit.Monachæ Sanctæ.

S.Gerardo hermano de N.P.S. Bernardo, Cillerero de Claraual, a 30. de Iunio.

Gerardo. D.Bernar.Serm.26. in Cantica. Ioan. Abb. in Catalogo Sanctor. ordin. Molanus in Appendice ad Martyrolog.litera G.& in additionibus ad Vsuardum. Iunij 13. Arnoldus in suo Martyrol.eadem die.Exord.Cist.lib.3. c.1.& deinceps Basil.Santoro in Flore Sanctorum.Octobr. 13.Lipomanus in vitis Sanct. Patrum,lib.4. & omnes recentiores.

S.Gerardo 6. Abad de Claraual Martyr, a 7. de Deziembre.

Gerardo. Ioan.Eremita in vita S.Bernardi c.60.Cæsar.lib.8.c.68.Exor.Cister.lib.2.c.27.& 28.& lib.5.ca. 1. Vincen.in Spec.hist.lib.29.ca.31.Ioan.Ab. in Catal.sanct.ord.Antoni.2.par.tit.17 §.13.Petr.Equilin.in Catal.Sanct.lib.3. cap.200. Sylua lib.7.cap.60. Brito lib. 6.cap.23.

S. Gerardo Abad de S.Floriacense Mõge en el Monasterio de Signiaco.

Gerardo. Ioan.Ab.in Cata.Sanct.ord. Missale ord. ant. prope fin. ex quibus Montal.lib.2.c.41.Rob.Ruf.in suo cõpen. tit. *Monachi sancti & Beati*, & alij.

S.Gerardo de Farfa Monge del Monasterio de Claraual.

Gerardo. Ioan.Eremita in vita S. Bernardi,c.36.Exord.Cist.lib.3.ca.4.& latius c.15.eiusdem lib.Sylua lib.7.c.36. Brito tom.1.lib.4 c.35.Rob.Ruf.in suo Comp.tit.Monachi Sancti.

S.Gerardo Monge de Claraual, Abad de Noualal en Sueuia, a 9. de Octubre.

Gerardo. Exord.Cist.lib.4.c.22.Sylua lib.7.ca.41. Rob.Ruf.in suo comp.tit. Ab.Cister. Sancti. & ex Cat. vir.illust. ord.Brito lib.5.c.5.to.1.

S. Gebrando primer Abad de Floricãpo, a 11. de Octubr.

Gerbrando. Molan.in addit.ad Vsuardum.Octob.13.Arnold.in Martyrolo. eadem die. Cæsarius Haisterb. lib. 11. dialog.

Digitized by Google

dialog.c.30.Rob.Rus.in suo comp.tit. Abb.Cister.Sancti.

S. Gertrudis, hija de S. Heduuigis Duquesa de Polonia Mõja en el Monasterio Trebnicense.

Gertrudis. Arnoldus in Annotatio.ad Martyr. Octob. 15. §. *Heduuigis Ducissæ.* Chron.cum figuris 6. mundi ætat . ad Ann. Christi. 1273. Fra. Edmundus à Cruce in charta confrat.

S. Gezelino Mõge en el Monasterio de N. a 6 de Agosto.

Gezelino. Achardus Cist. qui eius vitã scripsit, ex quo Molanus in additionibus ad Vsuardum August.6. & Arnol. in suo Martyrologio eadem die. Rob. Rusca,& omnes iuniores.

S.Gilberto, por sobrenõbre el Magno, 8. Abbad de Cister, à 1. de Nouiembre.

Gilberto. Ioan. Ab. in Cat. Sanct. ord. & in Chronico Abb. Cist. vbi de ipso. Guido Claræual.in histo. de viris illust. Ord. Monas.Arnold.de Vbion in prætermissis, lib.1.ad par.79. & in Missali Ord.vet.in Sanct.Cister.

S. Gisberto Prior en el Monasterio de Besbenhusen.

Gisberto. Ioan.Abb.in Cat.Sanct. Ordi.Missale ant.propè fi.ex quibus Mõtaluo to.1.li.2.ca.41.Rob.Rus. in cõp. vir.illust.Ord.tit. Priori Cister. Sancti. & alij.

S. Gozouino 5. Abbad de Cister, a 31. de Março.

Gozouino. Ioã. Ab.in Cat.Sanct. ord. & in Chronico Abba. Cist. vbi de ipso Renat.Chop.lib.1. Monast.tit.3.n.15. Rob.Rus.in suo comp.tit.Abb. Cister. Sancti.& alij.

S. Godefrido Mõge, y Prior de Claraual, Obispo Lingonense.

Godefrido. Bernard. Bonæuallis Abbas in vita S.Bernar.ca.5. Exord. Cist. lib.3.cap.23. in fin. Robert. de Monte in supple.ad an.1239. Vincent. in Speculo histo.lib.27.cap.16. Ioan. Abb. in Catal.Sanct.ord.Perales lib.2.c.19. inter Canonizatos.Rob.Rusc.in suo cõp. tit.Vescobi Sancti,& Beati.

S. Godefrido antes Monge Cluniacense, despues Cisterciense en el Monasterio de Villario.

Godefrido. De hoc Cæsarius li. 1. histo. memor. cap.35.post multa alia: *Hic quanta fuerit sanctitatis, quam feruens in ordine, per sacras eius reliquias, vsque hodie Do*

minus non cessat ostendere, eius etiam meminit Fr. Edmundus à Cruce in charta Confraternitatis, propè med.

S. Godefrido de Perona discipulo de N. P. S. Bernardo, y Prior suyo en Claraual.

Godefrido. Ad hũc Bernar. Epis. 109. de eo Sylua li. 4. c. 14. Brito to. 1. li. 4. c. 12. Perales lib. 2. c. 21. & lib. 4. c. 5.

S. Godescalco Abad del Mõte d̃ S. Martin

Godescalco. Hunc cõmendat Bernardus Episto. 214. de eo (vt credo) Cæsarius lib. 9. Dialogorum, cap. 2. & vltim. & lib. 8. antea per plura capita.

S. Gonçalo Abbad del monast. de Azeueyro, en Galicia.

Gonçalo. Sepulchro eius in eod. Monasterio, quod ab omnibus terræ incolis religiose veneratur. Instrumenta M. S. eiusdẽ cœnobij. Mõtal. li. 2. c. 39. F. Edmũdus à Cruce Ab. Cist. in charta cõfr.

S. Guerrico Abbad Igniacense, y Doctor.

Guerrico. Exord. Cist. lib. 3. c. 7. & 8. Ioã. Ab. in Cat. Sanct. Ord. Ioan. Gaigneius Parisinus in Prolog. ad sermones eius. Tritem. Catal. illustr. Scriptorum Ecclesiast. post ann. Christi 1340. Rober. Rus. in suo comp. tit. Abb. Cist. Sancti. Missale Ord. ant. inter Monac. Cisterc. Arnol. lib. 2. c. 48.

S. Guicardo Abbad de Pontiniaco, y Arçobispo de Leon de Francia.

Guicardo. Ioan. Abb. in Catalo. Sanct. Ord. & ex Missali Ord. ant. & Camillo Campegio in comp. & alijs. Montal. li. 2. c. 31. & 41.

S. Guido hermano de N. P. S. Bernardo Monge en el Monasterio de Cister, à 11. de Mayo.

Guido. S. Guiller. in vit. S. Bern. ca. 3. Sylua li. 1. c. 11. & plurib. alijs. Brito. to. 1. li. 4. c. 7. ex testimonio S. Bernar. Mõtaluo lib. 4. & alij recentiores.

S. Guillermo Monge de Pontiniaco, Abbad de Caroliloco, Arçobispo Bituricense, à 10. de Henero.

Guillermo. Honorius Papa III. in litteris de eius Canonizatione. Petrus Abbas Caroli loci, qui eius vitam scripsit, ex quo Martyrolog. Roma. cum Baronio. Ioan. Molanus, Petrus Galesinius, Arnold. Laurentius Surius, Franciscus Herueus, Frater Ioan. çaço Ianuarij 10. Basilius Santoro in Agiographia eadẽ die. Franciscus Maurolicus in Martyrol.

Digitized by Google

rol. die sequent. Petr. Equilin. in Catal. Sanctorum, lib.2.c. 63. Anton. Demochares de sacrific. Missæ to.2.ca. 24. Vincentius in Speculo hist.lib.29.cap. 42. Antoninus 2.par.tit.17.ca.9. §.30. Petrus Calzolarius in histor. Monast. giornata.5.sub eius tit.

S. Guillermo Abad de S. Theodoric, despues mõge en Claraual. à 12. de Henero.

Guillermo. Exord.Cist.li.3.ca 4. Ioan. Abb. in Catal.Sanct. Ordin. Arnoldus in ligno vitæ lib.1.c. 48. Sylua in Prologo ad 1.lib. vitæ S. Bernardi. Petrus Calzolarius giornata 4.sub eius titulo. Tritemius in Catal. script. Ecclesi. ad ann. 1160.

S. Guillermo Marques de Mompeller, monge en el monasterio de Grande Sylua, à 9. de Abril.

Guillermo Ioan. Abb. in Catal. Sanct. ord Petr. Calzol. giornata 2. sub eius titulo. vbi testatur eum post mortem Sã ctorum numero fuisse adscriptũ. Rob. Rus. in su cõp. tit. *Mon. Sanct.* qui etiam citat fratem Petrarcham in lib. de solitudine. Brito lib 5.c.30.ex Cat.vir.illu str.& alij iuniores.

S. Guillermo Abad de S. Albino, despues Monge en Claraual.

Guillermo. Ioannes Eremita in vita S. Bernardi.cap.34. Sylua lib.7.cap.5.4.& ex Cata.vir.illust.ord.Brito tomo 1.lib. 4.cap.35. Robertus Rusca in suo compend.tit. *Monachi Sancti.*

§. X.

H

S. Heduuigis Duquesa de Polonia, mõja en el monasterio Trebnicense. à 25. de Octubre.

Heduuigis. Martyr. Roma. cum Baron. Molanus in addition. ad Vsuard. Franc. Herb.& Arnold. Octob.15. Surius tomo 5. eadem die. Calend. Germanicum die sequenti. Eugelbert. Monachus, qui eius vitam scripsit. Petrus Cratepolius de Episcopis Germaniæ. Chronicon cum figuris.ann.1273. Martinus Cromerus in histor. Poloniæ li.7 ferè per totum.

Helinando.

S.Helinãdo mõge en el monasterio de Montefrigido, Doctor.

Helinando. Chronicon cum figuris ad annos Christi 1174. Vincentius in Speculo histo. lib. 30.a cap. 108. vsque ad 148. Tritemius de vir. illust.ordi.S.Bened. lib. 2. capit. 123. & in Catalogo Scriptorum Ecclesiast.ad an.1200. Ioãnes Abbas in Catalogo Sanct.ord.& in eodem Missale vetus ord.propè fin.Philippus Bergomas in Supplemẽto Chronicorum ad An.1199.

S.Henrico 7. Abbad de Claraual, despues Cardenal, Obispo Abbanense.

Henrico. Cæsarius lib. 4. dialog.c.79. Exord.Cist.lib.2.c.29. & 30. Ioan. Ab. in Catal. Sanct. ord. Missale ant. in Sãctis Claræual. Antonin.2.par.tit.17.c.1. §.13. de eo in vita S.Bernardi.lib.2.c.8. & in Alberto Krantzio libro 7. Saxoniæ, cap.1.

S.Henrico Contracto Monge de Claraual Propheta.

Henrico. De hoc Cæsarius lib. 1. cap. 16. & lib. 8. cap. 30. *Spiritu pollens Prophetiæ, & nullius expers spiritualis gratiæ*, plura Sylua lib.4.cap.13. F. Edmundus à Cruce in charta confraternitatis, propè med.& ex Catal.viro.illust.ord. Brito tom.1.lib.4.c.16.

S. Henrico frayle lego del Monasterio Hemmerodense.

Henrico. Cæsarius lib.5.cap.5.& lib.7. ca 12.& 15.& li.8 ca.96. & lib.9.c.29. ex quo Montaluo tom.1.lib.2.cap.39.

S. Henrico frayle lego del Monasterio de Vallario en Brabante.

Henrico. Cæsarius lib.4.ca.30.in fin. & ca.31.per totum, ex quo Montaluo lib.2.cap.39.hic fuit filius S. Christiani Monachi Hẽmerodensis, de quo supra.

S.Hermano frayle lego en el Monasterio de Hemmerode.

Hermano. Cæsarius li.7. hist.memorabiliũ sui temporis capit.52. Robertus Rusca in compend.virorum illust.ord. tit. *Conuersi Cisterc. Sancti, & Beati* Montaluo lib.2.cap. 39.

S.Herueyo de Baugencio Mõge en Claraual, Abbad de Visicampo a 4.de Octubre.

Herueyo. Vincentius Belluac.in Speculo hist.li.27.c.5.ex Helinando. Gaufrid in vita S. Bernardi.lib.2.c.4.Sylua. lib.4.cap.7. Hierony. Platin. de bon.

stat. Religio.lib.2.cap.30.& ex Catal. virorum illust.ord.Brito tomo 1.lib.5. cap.5.

S.Hildegũdis, q̃ en trage de varõ cõ nõbre de Ioseph fue muchos años Monge en el monasterio de Esconania, a 20.de Abril.

Hildegundis. Ioan. Molan.in addi.ad Vsuardum.April.20. Arnold. in Martyrol.ead die. Tritem. in Chron. Hisangriensi. Ioannes Abbas in Catal. Sanct. ord. Renatus Chopin.lib.1. Monast. ti. 3 n.15. Brito tomo.1.lib.5.c.31.

S. Hugo Matiscomense Monge de Cister, primer Abbad de Pontiniaco, Obispo Altisiodorense, a 21. de Henero.

Hugo. Vincentius Belluac. in Spec. Hist.lib.29.ca.22.ex Chron.& ca.24.sequẽ.ex Helinando.& lib.27.c.127. Robert.de Monte in supple.ad an. Chris. 1139.& 1150.Ioan.Abbas in Catalogo Sãct.ord.Arnoldus lib.1.c.46. Rober. Rusc.in suo comp.tit. *Vescobi Santti, & Beati.*Brito lib.4.c.10.

S. Hugo Monge de Cister, Abbad de las Tres Fuentes, despues Cardenal, Obispo Portuense.

Hugo Arnold. Cornot.in vit.S. Bernard cap.8.Ioan. Ab.in Cat. Sãct. ord. Ro.Rus.in suo cõp. Missale vet.in Sanctis Cist. Arnol.de Vbi.in suo Lig.vitæ lib.1.c.44. Perales lib.2 c.19.inter Canonizatos.

S. Hugo Abbad de Bonaual a 1. de Abril.

Hugo. Ad hunc Bernard.episto.351. De eo. Vincentius in Spec.hist.lib.29. cap.53.vsq; ad 37.Petr Equilin. in Catal. Sanct.lib.4.cap.23. Anton.2. part. tit.17.§.4.Arnold.in Martyrol.Aprilis 1.ex Francisco Maurolico, & Felici ea. die.Ioan.Abb.in Cat.Sanct. ord.& alij Iuniores.

San Hugo Monge de el Monasterio de Porta Cœli.

Hugo. Ioã. Abb in Catal Sanct.ord. Missale ord.ant.in comp. Sanct. prope fin. Robertus Rusca in suo Comp. tit. Mon. San. Montaluo lib.2.ca.41.to. 1.

S. Hũbelina hermana de N.P.S.Bernardo, instituydora de las Monjas de la Orden, y Monja en el

Humbelina. Sylua in vita S. Bernard. lib.1.c.25.Rober.Rus. in suo compen. tit. *Monachæ Santtæ.* Edmundus Abb. in charta confraternitatis.Brit.to.1.lib.4. c. 5. & sequentib. Perales lib.1.c.23.F. Gabr.

sem fuisse colligitur. Sic enim & Albert. Cranz. S Bertoldum Cisterciensem probat.lib.7. Saxoniæ.cap. 13. *Hic Cisterciensis fuit, nam Annales præseferunt Abbatem fuisse Griscorum Monachorum, quod genus vestium habuère Monachi Cistercienses.* Idem lib.7. Metropolis c.14. Lābertus Skapgna Burgeñ.in Chron. ad an.1275. Paulus Langius in Chron. Ziticēsi,ad eundem an. Simile testimonium retulimus ex Cæsar.disc.5. antecedenti.§.1.

S.Isnebardo Monge Hēmerodense.

Isnebardo. De hoc Cæsarius li.11.dialog.c.3.& c.11.sequenti ex B. Mengozo,qui se eum in multa gloria vidisse testatus est.

S.Iuan Monge y Abbad en el monasterio de Cister.

Iuan. Ioannes Abbas in Catal. Sanctorum Ordin. & in Chronico Abbatū Cerstercij,vbi de ipso Montal. tomo.1. lib.2.ca.34.& 41.& ex Miss.Ord.ant.

S.Iuan otro Monge y Abb. en el mismo Monast.

Iuan. Idem duo Authores supra citati,& eisdem locis.

S. Iuan Abbad de Bonaual, Obispo de Valencia.

Iuan. Vincentius in Spec. Histo. lib. 26.capit.42. ex Actore, Helinando, & Gaufridus super Apocalypsim, ex quo etiam Antonin.2.par.tit.17. cap.1.§.2. Henr. Gran.in Spec exempl.dist.3 §. 15.Arnol lib.1.c.46.& 47. Santoro in Prato spirituali.lib.5.cap.5. Robertus Rusca in suo comp.tit.*delle cose fate da Federico primo Imperatore,&c.*

S. Iuā señor de Miralmonte, Monge en Longoponte.

Iuan. Ioan. Ab.in Cat.Sanct.ord.Robert. Rusca in Comp.vir.illust.tit. *Monachi Sancti.* & ex Missali ord.ant. Montaluo lib 2.cap.41.

S.Iuan Cirira, primer Abad de S.Christoual de Lafoens, y tercero de S. Iuan de Tarouca en Portugal a 23. de Deziembre.

Iuan. De hoc latè Brito tom.1.Chro. li.2.cap.3.deinceps,& lib.5. capit. 14. & 15.ex exemplaribus M.S.corūdem cœnobiorū, vbi & Epitaphiū tale eius sepulchro super positū affirmat: *Ioānes Abbas*

Abbas Cirita ---- clarus vita, clarus meritis, clarus miraculis, claret in cœlis.

S. Iuan Monge, y Prior del Monasterio de Claraual.

Iuan. Exor. Cist. li. 4. c. 26. & 27. Robert. Rus. in cõp. vir. illust. ord. tit. priori Cister. Sancti. Montaluo lib. 4. ca. 56.

S. Iuan Frayle lego en el Monasterio de Grandesilua.

Iuan. Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ord. ex Vuillelmo de Vallada in sua hist. Montaluo li. 2. c. 41. qui hunc existimat esse quẽ hist. produnt nihil præter hæc duo vocabula, *Aue Maria,* sciuisse, ex cuius ore, post mortẽ iã tumulati, lilium prodijt, *Aue Maria,* literis aureis scriptum habẽs, idem sentit Robert. Rusc. in suo compendio, titulo conuersi sancti.

S. Iuliana Monja en el Monasterio de san Cornelio, è institudora de la fiesta del sãctissimo Sacramento, a 5. de Abril.

Iuliana. Vita eius M. S. quæ est in Monasterio Villariensi. Martyrolo. Belg. April. 5. Molan. in add. ad Vsuardum eadem die. ex quibus Brito tom. 1. lib. 6. cap. 39. sed omnium latissimè Ioannes Diestemius Blerus, in peculiari, quã de ea edidit historia, & habetur in appẽdice Ioannis Maioris Iesuitæ ad speculum exemplorum, quod A Egydij Aurifabri esse putatur.

§. XII. L.

S. Laurencio Fray le lego en Claraual.

Laurencio. Exord. Cistercien. libr. 4. cap. 33. Sylua lib. 7. cap. 52. Perales lib. 5. cap. 9. Brito lib. 5. cap. 6. tom. 1. Robert. Rusca in suo comp. tit. Conuersi Sancti.

S. Lisardo Frayle lego en el Monasterio de Hemmerode.

Lifardo. Cæsarius lib. 4. Histor. memorabilium sui temporis cap. 4. & lib. 10. cap. 54. Robertus Rusca in cõpend. virorum illustrium ordinis, & alij.

S. Lurgadis Prophetissa, Monja en el monasterio de Aqueria. a 16 de Iunio.

Liutgardis. Martyrologium Romanũ cum Baronio. Molanus in additionibus ad Vsuardũ. Iunij 6. & in Indiculo Sanctorum Belgij litera L. Surius tomo 3.

eadem

eadem die. Villegas in Flore Sanct.par. 3.& ex Catal.vir.Illust. Ord.Brito lib. 5.cap.23.& deinceps.

M.

§. XIII.

S. Mafalda hija del Rey don Sancho de Portugal, Monja en el Monasterio de Arouca.

Mafalda. Chronicon Regis Sanctij Primi.lib.3.cap.5.Roder.Tolet.rerum Hisp.lib.9.cap.2.Brito to.1. Chro.lib. 6.c.35.citans lib.Obituum Aroucæ,do nationes eiusdem cœnobij,& codicem quendam M.S.fol.3.

S.Malachias Arçobispo de Ardinaca, a 5.de Nouiembre.

Malachias. Martyrologium Rom. cũ Baronio, & cæteris Martyr.auctis Nouembris 5. Vincent.lib.27.cap. 105.& deinceps. Petrus Calzol. Giornata 5. sub eius tit.Monachũ Cister.fuisse asseruntRob.Rusc.in suo cõp.tit.Arcebescobi Sancti,& beati. Edmund. à Cruce in charta Confraternitatis prope med. Missale vetus ord. in Sanctis Claræval. Montaluo li.2.c.31.& 41. Brit. lib.4. c. 26.& videtur colligi ex Bernardo in vita eiusdem Sancti.cap.11.

S.Margarita Monja en el Monasterio de Sylua Benedicta.

Margarita. Ioan.Abb.in Cat. Sanctorum ord.Rober.Rus.in suo cõp.tit.Monachæ Sanctæ. Missale ord. vetus, ex quo Montal.lib.2.cap.41.

S.Margarita de Louayna, que estãdo de camino para yrse a nuestro Monasterio deVillario,recibio la corona del martyrio

Margarita. De hac Cæsar. lib.6. histo. memor.sui temp.c.34.post multa alia. *Circa eius sepulchrum alij tempore nocturno luminaria videntes effossam tulerunt Louaniũ, & fiunt vsque hodie, meritis eius exigentibus, miracula,tam in loco occisionis illius, quàm in loco translationis.*

S.Margarita Monja en el Monasterio de Sancta Vvalburgis.

Margarita. Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ord. Rob.Rus.in comp.viror. illust. titul. Monachæ sanctæ. Fr. Edmundus à Cruce in charta Confrat. Missale vet, propè fin. Comp.Mont.lib.2.ca.41.

Maria. Iacob. de Vitriac.qui eius vi-

S. Maria de OEgnies Beata dela Ordẽ a 23. de Iunio.

tam ſcripſit, Vincen. in Speculo Hiſto. lib.30.cap.16.& deinceps. Petrus Equilinus in Catal. Sanct. lib.5.cap.143. Surius tomo 3. Iunij 23. Molanus in additionibus ad vſuardum eadem die, & in Indiculo Sanct. Belgij, littera M. Montaluo tomo 1.lib.5.cap.21. & deinceps.

S. Maria Martinez freyra en el Monaſterio de Loruam, en Portugal.

Maria. Brito tomo 1. Chron. li.6. ca. 34. vbi de ea, iam vita functa, ſic: *Lhe beijauam os pes, & habito, & cortauam del le pera reliquias, com as quis fez ò Señor grã des milagres.* Plura de eius vita adducit idem Autor ibidem.

S. Martin primer Abbad del Monaſterio de Valparayſo, a 7. de Octubre.

Martin. Literæ Canonizationis eius, quæ Romæ in Vaticano extant. Tabulæ Sancti Bernardi de obſeruãtia Octobris 7. Miſſale vetus poſt Sanctos Clarævallis F. Ioan çaço in lectiona. Sanct. eadem die, necnon & frater Edmũdus à Cruce in charta confraternitatis Ioã. Abb. in Cat. Sanct. Ordinis.

S. Martin primer Abbad de Huerta Obiſpo de Ciguẽça.

Martin. Richardus Monachus, qui eius vitam ſcripſit, inſtrumenta M. S. eiuſdem Cœnobij, & plura Eccleſię Seguntinæ F. Edmundus à Cruce Ab. Ciſ. in ſua charta Confrat. Propè med. Laurentius à çamora to.1. ſuæ Monarch. in Epiſt. dedicatoria Mont. lib.2.ca.32. F. Nicol. Brauo in vit. S. Ben. Can.9.

S. Mauricio Abad del Monaſterio de S. Martin en la Diocesi Chriſiponenſe.

Mauricio. De hoc apud Autores nihil legi, ſuper eius tamen canonizatione facienda extat tex. in cap. *Venerabili fratri.52.de teſtibus, & atteſtationibus.*

S. Meynero diſcipulo de S. Bernardo Prior de Hẽmerode.

Meynero. De hoc multa Cæſarius lib. 11. Dial. cap.2. vbi eum per multos labores, *Ad ſublime ſanctitatis, & gloria culmen perueniſſe* teſtatur.

S. Monge del Monaſterio de Rioſeco, dos leguas de Medina de Pomar.

Monge. Cæſarius lib.7. Dial. c. 51. ex teſtimonio D. Arnol. Abb. Ciſt. qui pridem illius cœnob. Abb. fuerat.

Ninardo.

§. XIIII.

S. Niuardo hermano de N.P.S. Bernardo, primer fundador del monasterio de la Espina a 7. de Hebrero.

N.

Niuardo. De hoc Bernardi. in episto. 301. Sylua. lib. 1 cap. 17. Montaluo lib. 2. ca. 38. & 41. ex M. S. instrumentis, & traditione eiusdem Monasterij: & ex Guillerm. Arnol. & alijs Brit. lib. 4. c. 7.

§. XV.

S. Oglero Abbad del Monasterio de Locedio.

O.

Oglero. Ioan. Abb. in Catalo. Sanct. ord. Missale ordi. ant. post Sanctos Claraual. Robert. Rusca in suo compend. titulo Monachi Sancti. Montaluo li. 2. cap. 41.

S. Othon Suprior de Claraual en tiempo de N. P. S. Bernardo.

Othon. Exord. Cist. lib. 3. cap. 6. Sylua lib. 5. cap. 16. & libro 7. cap. 35. Brito lib. 4. cap. 12. ex Cat. vir o. illust. ord. Perales lib. 2. cap. 21. Robertus Rusca in suo comp. tit. Sotopriori Cist. Sancti.

§. XVI.

S. Pedro Monoculo Monge del Monasterio de Igniaco, Abbad de Claraual, a 14. de Mayo.

P.

Pedro. Cæsar. lib. 7. Dialog. cap. 11. & lib. 7. cap. 11. Exord. Cist. libro 2. cap. 32. Vincentius in speculo Hist. lib. 29. capit. 28. & deinceps. Petrus Equilinus in Catal. Sanct. lib. 3. cap. 200. Anton. 2. part. 17. §. 13. Henric. Gran. in Spec. exempl. distinct. 3. §. 27. Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ord. Brito. lib. 6. cap. 24.

S. Pedro Abbad de el Monasterio de Estamedio, Arçobispo de Tarantasia. A 8. de Mayo.

Pedro. Martyrologium Romanum cum Baronio, Molanus in additionibus ad Vsuardum. Laurentius Surius tomo 3. Franciscus Heruæus. Petrus Galesinus, Arnoldus, & F. Ioannes çaço Mai. 8. Vincentius in Speculo Hist. lib. 27. capit. 124 & 125. Petrus Equilinus in Catal. Sanct. libro 11. cap. 119. qui omnes citant Gaufredum Altæcũbæ Abbatẽ in eius vita quam Lucij P. M. iussu edidit.

San Pedro monge en el monasterio de Caduino.

Pedro. Missale ord.ant.in Compen. Sanct.propè finem. Ioannes Abbas in Catalogo Sanctorum ord.Sylua lib.4. c.18. Montaluo lib.c.41.vbi & duos huius nominis fuisse affirmat.

S. Pedro de Castronouo monge del monasterio de la Fõfrida, primer Inquisidor, Martyr.

Pedro. De hoc vide, quæ latiss.probantur Disc.seque.§.1.& 2.

Pedro. De hoc Cæsarius lib.8. Dialog.ca.13. sed inter alia, celebre ilud, quod cum aliquibus stimulis carnis ageretur, *Christus in Cruce pendens, pijssima brachia sua abstrahens, seruum suum amplexatus est, tentationesq; illius amplexando, & stringendo compescuit.* Montaluo lib.5. cap.5.

San Pedro monge Hemmerodēse, Apostol de Liuonia.

Pedro. Exordium Cistercien.lib. 3. cap.4.& latius cap.13. eiusdem li.Sylua lib.5.cap.13.Santoro in Prato spirit lib.5.capit.3. in fine.ex gestis Cistercij. Rober. Rusc.in su comp. titu. Mon. Sanct.

S. Pedro Tolosano monge en Claraual, Doctor.

Pedro. Martinus Polonus in supputatione Pontific. capitul. 177. Fasciculus temporum 6. Mundi ætate, ad Ann.1144.qui etiam pluribus eum miraculis claruisse testatur. Helmoldus Buzouiensis in Chronico Slauorum li.1.c.60.Ioan.Nauclerus to.2.Chronographiæ, Generat.39. Vincentius in Spec.Hist.lib.28.c.1.& omnes qui de Pontificibus Romanis, vbi de ipso.

S. Pedro Bernardo monge de Claraual, Abbad de San Atanasio en Roma, despues Eugenio Papa.III.a 8.de Iulio.

Pedro. Liber.M.S.de eius vita apud Populetum, ex quo F. Antonius Vincentius Dominicanus lib.2.de Sanctis Cataloniæ.vbi de ipso Fr. Ioannes Aluarus de origine Monasterior ord. Cister.in Corona Aragonum.tit. *Nuestra Señora de Poblete.*

San Pedro Marginet Mõge del Monasterio de Poblete.

Pedro. F.Bernardus de Brito tom.1. Chron. lib.4.c.16.& 17.vbi post alia:

S. Don Pedro Alphonso hermano del

Deixando

Rey D. Alonso Henriquez de Portugal, Monge en el Monasterio de Alcobaça, à 9. de Mayo.

Deixando ao tempo que espirou á casa cheá de vna fragrancia soberana. Plura in Monarchia eiusdem Autoris.

San Poncio 5. Abbad de Claraual, Obispo de Claramonte.

Poncio. Exordium Cister. lib. 2. capi. 24. 25. & 26. Ioan. Abbas in Catalogo Sanct. ordi. Missale ant. in Sanctis Claræual. Robert. Rusca in suo comp. tit. Abbati Cist. Sancti. Perales lib. 2. cap. 16. & omnes Neoterici.

§. XVII.

R.

S. Raymundo Abbad de Fitero, instituydor de la Milicia de Calatraua.

Raymundo. Rodericus Toleta. lib. 7. rerum Hisp. c. 14. çamalloa Gariuai li. 12. Compend. hist. c. 11. Rades de Andrade in Chronica Calatrauæ c. 6. Arnol. in lig. vi. lib. 1. c. 47. Robertus Rusca in suo comp. tit. Abbati Cist. Sancti. Edmundus à Cruce in charta confraternitatis. Marieta de Sanctis Hisp. lib. 22. tit. *Toledo*, Carolus de Tapia tracta. de Religiosis rebus, verbo *Monasteria*. c. 49. n. 1.

S. Raynaldo antes Monge Cluniacense despues Cisterciense en Claraual.

Raynaldo. Exordium Cisterc. lib. 3. ca. 4. sed latius c. 11. eiusdem lib. & ex Catal. virorum illust ord. Brito lib. 4. c. 15 qui etiam citat in margine Mirabilia Cisterc. ca. 13. & Rob. Rus. in suo compend. tit. Monachi Sancti.

S. Raynaldo 4. Abbad de Cister, y General de la Orden.

Raynaldo. Ad hunc Petrus Mauric. lib. 5. epist. 25. de eo Exord. Cister. lib. 1. capit. 28. Vincent. in Spec. Hist. lib. 27. c. 127. Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ord. Santoro in Prato Spir. lib. 5. ex gestis Cister. cap. 13. Rob. Rus. in suo comp. tit. Abbati Cisterciensi Sanct. Renat. Chopi. lib 1. Monast. tit. 3. nu. 15.

San Raynaldo Abbad del Monasterio de Fusiniaco.

Reynaldo. Ad hunc Bernard. in epist. 72. 73. & 74. de eo. Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ordin. Henric. Gran. in Speculo

Digitized by Google

Exempl. dist. 3. §. 24. Missale ant. post Sanctos Claraval. Rob. Ruf. in comp. viro. illust. ord. & alij Iuniores.

San Ricardo Mõge en san Bernardo de Frisia, Doctor.

Ricardo. Ioan. Abb. in Cat. Sanctorum ord. Rob. Rusca in suo comp. tit. Doctori, & scriptori Cist. sanct. Missale ord. ant. propè finem. ex quibus Montal. lib. 2. c 41. Brit. to. 1. lib. 6. ca. 23. in fine. vbi & manum eius dexteram 10. post obitũ eius transactis annis in præmium librorum, quos scripserat, illæsam inuentam fuisse testatur.

S. Roberto primer Abbad de Cister, y principal instituydor de la Ordẽ, a 29. de Abril.

Roberto. Martirologio Roman. cum Baron, Surius tom. 2. Ioan. Molan. in addit. ad Vsua. Petrus Galesinus, Basilius Santoro to. 2. Agiographiæ. frater Ioannes çaço in lectio. Sanct. Arnoldus, & alij Aprilis 29. Otho Mollismensis in eius vita, quam scripsit Sigibert. in Chronico ad Ann. 1098. Vincent. in Specul. Histo. lib. 25. cap. 94. & 95. Cassan. in Cat. 4. par. consil. 58. Chron. cum figuris, Fasciculus temporum, & omnes Annal. ad ann. Christi 1908.

S. Roberto primer Abbad de Dunis en Flãdes, despues segũdo de Claraual.

Roberto. Ad hunc Bernar. Epis. 336. & 337. de eo Exor. Cist. li. 2. c. 21. & deinceps Henr. Gran. in Spec. Exẽpl. distinct. 3. §. 22. Ioan. Ab. in Cat. Sanct. ord. & in eodem Missali ordinis antiquo. Molan. in Indiculo Sanct. Belgij litera B. vbi de S. Bernard. Santoro in Prato Spir. li. 5. ex gest. Cist. c. 11. Rober. Ruf. in suo cõp. tit. Ab. Cist. Sanct.

S. Roberto Monge, y Abbad Vvitiuicense en Inglaterra, a 7. de Iunio.

Roberto. Martyr. Rom. cum Baronio Molan. in addition. ad Vsuard. Petrus Galesinus, Fran. Heruæus, Arn. & Fœlici. Iulij 7. Surius tom. 3. eadem die. Incertus autor, qui eius vitam scripsit, ex quo omnes moderni.

Roberto. Ro. Ruf. in suo cóp. tit. cõuersi

S. Roberto Frayle lego de Claraual, a 7 de Iulio.

si Sācti. F. Bernardus de Brito tomo 1. Chro. lib. 4. c. 20. ex lib. mirabil. ordin. Cisterc. vbi etiam S. Bernardus sanctitati eius testimonium fecisse affirmat, totamque domum post eius transitum cœlesti flagrantia fuisse repletam.

S. Rogero monge de Cilter, Abbad de Eslauco.

Rogero. Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ordinis. Missale ant. in Sanctis Cisterc. Robertus Rusca in suo Comp. tit. Abbati Cister. Sancti. Montal. lib. 2. c. 41.

S. Rolando monge en el monasterio de Keferiaco.

Rolando. Index Cisterc. inter Canonizatos, quem citat Molanus in Appendice ad Martyrologium suum, litera R. Ioannes Abbas in Catalogo Sanctorum ordinis. Missale vetus propè finem, & alij.

S. Ruando Obispo Venetēse, monge de Cister.

Ruando. Robertus de Monte in supplemento ad Sigibertum. Ann. 1177. & ex Francisco Belforestio in Cosmographia, Arnoldus lib. 1. lign. vitæ cap. 46. & Robert. Rusc. in suo comp. tit. Vescobi Sancti, & Beati.

§. XVIII.

S.

S. D. Sancha hija del Rey don Sancho de Portugal, fundadora del Monasterio de Cella, y Monja en el.

Sancha. Chronicon Regis Sanctij primi, & Chronicon fratrum Minorum, parte prima, libro 3. cap. quinto, Brito lib. 6. capit. 35. citans codicem M. S. fol. 16. Traditiones, & libr. obituum Loruani, & Cellarum. Sed & capit. 34. sequenti in testimonium miraculorum eius adducit duas Epistolas, alteram Episcopi Conimbricensis, alteram Abbatis Monasterij de Tomaraes.

S. Siluano discipulo de N. P. S. Bernardo en Claraual.

Siluano. Literæ Canonizationis eius per Celestinum Papa III. D. Richardus Alduert in Epistola, quæ habetur apud Brito libr. sexto capit. 23. Ioan. Abb.

Digitized by Google

Abb.in Catal. Sanct.ord. Molanus in Appendice ad Martyrologium suum, litera San.

San Simeon Frayle lego del Monasterio de Alna a 24. de Hebrero.

Simeon. Cesarius lib.3. Dialog. capit. 33. Gaufredus Villatiensis in Episto.ad Idam Monialem, quæ habetur apud Brito tomo 1.lib.9.capit.39. vbi & pluribus miraculis claruisse testatur.

S. Simon Abbad del Monasterio de Cazi, despues Monge de Claraual.

Simon. De hoc Bernardus in Epist. 293. Ioan. Eremita in vita S. Bernard. capit.40. Sylua lib.7.cap.40.& ex Catal. virorum illust.ord. Brito lib.4. capit.5.

S.Simõ Lipniciense, mõge en el monasterio Cracouiense.

Simon. Hunc summè commendat Martinus Cromerus de rebus Poloniæ lib.29.ante medium: vbi & eum *pluribus miraculis claruisse* affirmat.

Santa Sophia priora del monasterio de S.Vvalburgis Abbadessa de Ouenes.

Sophia. De hac Cæsarius libro 10. Dialogorum. cap. 16. *Cui aliquando tenuis ceruisia in vinum est conuersa: quam etiam Angelus Domini, cùm de Matutinis exiret, cum lucerna antecedebat*, plura ibid.ad eum (vt credo) Bernardus episto.113.

§. XIX.

T

S. Theobaldo Abbad del Monasterio de Valsernario.

Teobaldo. Missale ord. ant, in compend. Sanct propè finem. Ioan. Abbas in Catol.Sanct.ord. Robert. Rusca in compend. virorum illust. tit. *Abb. Sancti.* & alij iuniores.

S. Teresa muger del Rey don Alonso de Leon, Monja en el Monasterio de Loruan.

Teresa. Duardus Galuan in Chronico Regis Sancti primi. Chronic. Regum Legion.lib.3.cap.5. Brito lib.6. cap.31.& 32.ex codice M. S.fol.2. & ex lib.obituum monast.Koruani, & capit.34 sequenti pluribus miraculis claruisse affirmat, ex testimonio Episcopi Conimbricensis, & Abbatis de Tomaraes,

maraes, quibus eorum disquisitio fuit peculiariter commissa.

S. Doña Teresa Gil de Vidaure Reyna de Aragon, Monja de el Monasterio de nuestra Señora de Gracia en Valencia.

Teresa. Martinus de Viciana in Chronica Valentiæ.lib.1. çamalloa Gariuay lib.32. Compendij hist.ca.6. F.Ioan. Aluarus de orig. Monast.ordin. Cisterc. in Corona Aragon titulo. *Nuestra Señora de la Zadija*. Vbi & miraculis claruisse, & corpus eius vsque hodie incorruptum, & illæ sum perseuerare affirmat.

S. Thomas Arçobispo de Cantuaria, Monge en el Monasterio de Pontiniaco, Martyr a 29. de Deziembre.

Thomas. Martyrologium Romanum, cum Baronio, & cætera Martyrologia Decembris 29. Fr. Ioan. çaço in Lectionario eadem die, & alij plures. Monachum autem nostrum fuisse testantur Vincentius Belluacen. in Speculo Hist. lib.29. capit.15. Ioannes Silibrensis M.S. lib.2. de eius vita, & miraculis. capitu.10. sub numero 723. Antoninus .2. part. tit.17. cap.1.§.10. Illescas in Historia Pontifi. lib.5. cap. 26. propè medium. Pineda Franciscanus lib.20. suæ Monarchiæ capit.27.§. 4. Robertus Rusca in suo compendio, titulo: *Arcebescobe sancti, & beati*. Ioannes Abb. & Missale vetus in suis collectis.

S. Thomas Prior de el Monasterio de Buenafuente de Taresea.

Thomas. Ioannes Abb in Catalogo Sanctorum ordinis. Robertus Rusca in compend. virorum illustr & ex Bodice M.S fol.47. Brito lib.4. cap.13.

S. Thomas Mõge de el Monasterio de Dunis, Martyr.

Thomas. Palmam martyrij huius referũt imagines, quæ vulgo trophæa Ecclesiæ Anglicanæ nuncupantur. Has citat Montaluo tomo.1. lib.2. ca. 37.

§. XX.

V

San Vidal Frayle lego en el Monasterio de S. Sulpicio.

Vidal. Cæsarius lib.7. Dialogorum capit.15. Ioannes Abbas in Catologo San-

Sanctorum ordinis. Rob. Rusca in suo compt. tit. *Conuersi sancti*. Missale vetus prope finem, ex quo Montaluo to. 1. lib. 2. cap. 41.

S. Vlrico Monge en el Monasterio de Villario, en Brabãte

Vlrico. De hoc Cesarius li. 6. c. 31. *super cuius caput globus igneus, dum missam celebraret, apparuit*. Plura Brito to. 1. li. 5. c. 13. ex Catologo virorum illustrium ord. & alijs exemplaribus M.S. De hoc nullum peccatum mortale in toto vitæ suæ tempore admisisse, proditum est.

San Vualtero de Viruach, Monge en el Monasterio Hemmerodense.

Vualtero. Cæsarius lib. 4. c. 54. in fine, sed latius lib. 7. cap. 39 vbi & miraculis post mortem claruisse tastatur. Plura Guido Claræuallis in histor. virorum illust. ord. monast. Robert. Rusca in suo Compendio, & alij.

S. Vuillelmo Abbad de el Monasterio de Bellalauda en Inglaterra.

Vuillelmo. Matthæus Paris in Historia magna Angliæ, ad an. 1173. Ioan Abbas in Catalogo Sanctorum ord. Robert Rusca, & iuniores.

S. Volquino primer Abbad del monasterio de Sichen.

Vulquino. Ioan. Abb. in Catalo. Sanctorum ordinis. Missale vetus, in compendio Sanctorum, circa fin. Henricus Gran, in Speculo exemplorum dist. 5 §. 19. Montaluo tom. 1. lib. 2. c. 41

S. Vendemio mõge de Claraual, y discipulo de N.P.S. Bernardo.

Vendemio. De hoc Robertus Rusca in suo compendio sic scribit: *Fece molti miracoli in vita, & dappo morte, como ricontail Tritemio nel tercero libro de gli homeni illustre Benedictini*.

§. XXI.

ESTOS son breuemente algunos do los Sanctos mas famosos de nuestra Orden, y de los que (en lo poco q̃ yo he leydo) he hallado hasta agora hecha mas mencion en las historias, puesto que aũ de essos mismos callo muchos. El Chronicon cum figuris, que por otro nombre llaman, Cronicon Cronicorum, de solos los Abbades de Cister, pone

24. San-

24. Sanctos Canonizados. 6. Mundi ætate, ad Ann. Christi. 1098. *In latere sinistro Ecclesiæ viginti & quatuor Sanctorum Abbatum sepulchra cernuntur.* De suerte, que con nuestro Padre san Roberto, que no està enterrado alli, sino en Molismo, vienen a ser 25.de 51. que ha tenido hasta el dia de oy aquella casa. Las historias de Alemania q̃ andan èn tres cuerpos (segũ refiere el P.F. Bernabe de Mõtaluo en su Cronica) hazẽ menciõ de duziẽtos mõges de la ordẽ, que en quatro monasterios de ella, en el Reyno de Escocia, recibieron corona de martyrio, cerca de los años del Señor de 1300. En el monasterio de Firmitate (vno de los quatro q̃ son cabeças de la orden) fuerõ martyrizados en vn dia el Abbad, cõ mas de cincuẽta monges: segun consta de los archiuos del mismo monasterio. En el d' Calatraua la vieja, en el sitio dõde agora està la capilla, q̃ llaman de nuestra Señora de los Martires, otro grã numero de religiosos freyles, y Caualleros, segũ cõsta de las escripturas, y memorias del Cõuẽto, y lo trae Fr. Frãcisco Rades de Andrade, en la Chronica desta Ordẽ militar. cap. 13. Demas de otros ciẽ martyres en Frãcia, q̃ han padecido agora en nuestros tiẽpos, testifica nuestro Reuerendissimo P. el M. Fray Edmũdo de la Cruz, Abbad general de Cister, en las letras cõuocatorias q̃ expidio para todos los Abbades de la Ordẽ, año de 1600. A los quales podemos jũtar tãbien aquellos otros dos Abbad, y Mõge, q̃ martyrizarõ los Herejes Albigenses, con los demas q̃ despues apedrearon, de quienes todos haremos mẽciõ en el discurso q̃ se sigue. Finalmẽte de Inglaterra, è Irlãda se cuentan cosas marauillosas, y gloriosissimos trãsitos de infinidad de martyres de la Ordẽ. Dexo lo q̃ de algunas otras Sãctas en Portugal escriue el Padre F. Bernardo de Brito en su Chronica tomo. 1. lib. 5. cap. 33. y lib. 6. cap. 36. y otros Autores: dexo otra immensidad de Sanctos, q̃ sin dezir sus nõbres traen Cesario en todos los doze libros de sus Dialogos, Hẽriq̃ Grã en su Espejo, el libro q̃ se intitula Flores apum, y el Exordio de Cister, y aũ dexo muchos de nõbres conocidos, y q̃ nos los dã Autores graues de otros Ordenes, por no saber si es cierto que son nuestros, y porq̃ para mi intẽto bastan los q̃ he traydo, y qualquiera de todos dellos bastara solo para prouar desta ciudad, q̃ es *Ciuitas supra mõtẽ posita*: Ciudad puesta en la cũbre de la santidad, y fundada sobre altos mõtes de perfection. Y si lo es: *Aperite portas,*

portas, *&* *ingrediatur gens iusta:* abranse sus puertas, y entren en ella los que la han de illustrar tan extraordinariamente: abranse sus puertas, y entren essos Sanctos, por cuyo respecto ha de hazer Dios al mũdo tantas mercedes: *Ingrediatur gens iusta*. Pero si esta ciudad las ha tenido, y las tiene siempre abiertas para esto, justo sera que abra tambien el mundo las de su conocimiẽto, que abra las de su deuocion para cõ ella: *Aperite portas:* abramos todas las puertas de nuestras voluntades, y desseos: *Et ingrediatur gens iusta*; y demos lugar en ella, y en ellos a estos Sanctos: *Custodiens veritatem*: que si los obligamos con honrarlos, y encomendarnos a ellos en esta vida, ellos nos guardaran amistad verdadera, y nos lo pagaran con alcãçarnos de Dios el premio de la eterna, de que gozemos todos. Amen.

DIS-

DISCVRSO VIII.

De otras particulares grandezas de nueſtra Ciudad y familia Ciſtercienſe: eſpecialmente del Sancto Officio de la Inquiſicion, que tuuo en ella ſu origen, y principio.

Non poteſt Ciuitas abſcondi ſupra montem poſita. Matth. 5. *Glorioſa dicta ſunt de te Ciuitas Dei.* Pſalm. 89.

§. I.

CON temor voy de que ha de canſar à algunos el ver q̃ me detẽgo tãto en eſto: pero quien es el que encuẽtra en ſu ciudad vn foraſtero, à quien deſſea dar guſto, que no le mueſtre todas ſus particularidades, y grandezas? A quien no llegare aqui con la lectura, no le podra canſar q̃ yo lo eſcriua: à quien llegare, tampoco por eſſo le obligo a que lo lea, que facil es atrancar vn par de diſcurſos, como yo lo ſuelo hazer en otros libros. Pero hagole (por ſi a caſo es curioſo) vn cumplimiento honrado, de acompañarle a que vea las antiguallas mas illuſtres de mi tierra, y a que antes que ſalga della pueda lleuar que contar de ſus grandezas.

Entre todas las que hasta aqui hemos dicho, y ſi algunas otras dixeremos al fin de eſte Diſcurſo, la que (a mi parecer) puede tener por principal blaſon de ſu nobleza, es el Sancto Officio de la Inquiſicion, que ſin duda ninguna tuuo ſu origen, y principio de nueſtra Orden:

den: puesto que la fama està por la de Sancto Domingo: y no sin grande fundaměto, por auer sido esta illustrissima Religion la que immediatamente recibio de la nuestra esta grandeza, y recibida la conseruò, y augmentò por muchos años, a costa de su sudor, y aũ de su sangre.

Pero para que conste, que la gloria del auer començado, solamente se deue a nuestra Orden Cisterciense, suppongo con Ludouico de Paramo, libro primero, *De origine, & progressu Oficij Sanctæ Inquisitionis*, sexta mundi ætate, capitulo quinto, que el hazer inquisicion, y pesquisa de los peccados, y heregias, procurando extirpar las que se leuantaren, y castigar deuidamente a los hereges, es negocio que de derecho pertenece a los Pontifices, y Prelados de la Iglesia: y consiguientemente, que esta jurisdiction ordinaria, y como propria, ni pudo tener principio en la Orden de el glorioso Patriarcha sancto Domingo, ni en la de el glorioso Doctor san Bernardo: sino en Christo nuestro Redemptor, y en sus Apostoles (voy hablando en la ley de gracia solamente) y de ellos se ha ydo continuãdo en sus successores: en el Papa, como en Supremo, y General Inquisidor: y en los Obispos, y Arçobispos, como en personas que tambien lo son, aunque particulares, y priuados, por no se estender su jurisdiction a mas de lo que alcançan los lindes de sus Diocesis.

Paramo

De aqui colijo, que quando preguntamos, quien dio principio al officio de la Sancta Inquisicion? es lo mismo, que si dixessemos: quien començò a exercitarle con jurisdiction cometida para esto en particular y delegada: Porque si hablaramos de la propria, y ordinaria, està claro, que no podia auer razon ninguna de dudar en ello; alomenos, que tenga probabilidad, ò fundamento. Supuesto esto, en q̃ nadie (que yo aya visto hasta agora) duda, prueuo euidentemente, que fue impossible començar en la Orden de sancto Domingo: porque quando el passò de España a Francia con el Illustrissimo, y Reuerendissimo Obispo de Osma, Don Diego de Azeues, de bienauenturada memoria, que despues tomò el habito en nuestro monasterio de Cister (tiempo en que no se lee, que vuiesse aun tenido primeros motiuos de instituyr su Ordẽ) andauã ya doze Abades de la nuestra, exercitãdo el officio de Inquisidores, cõtra los hereges Albigẽses:

ses:como lo affirman los mismos Autores q̃ escriuieron su vida. Y pues estos Abbades no podian proceder aqui por su jurisdiction ordinaria, que no se estendia, ni podia estender a personas seculares, quãto menos a ciudades, y prouincias enteras, contra quien la exercitauan, es cierto que la tuuieron delegada: y consiguientemente, que vuo primero Inquisidores de nuestra Orden, que Frayles en la del gloriosissimo Padre sancto Domingo.

§. II.

PEro aclaremos mas este negocio, y comencemos a nõbrar Autores, y personas: que yo offrezco no citar ninguno que no sea, ò Frayle Dominico, ò de los que fauorecen su parte mas de veras. Digo pues, que el primer Inquisidor que vuo en el mundo (aun antes de los doze Abbades, de que bolueremos luego a tratar) y aun el primero que consagrò este officio con su sangre, fue el bienauẽturado Martyr Pedro de Castronouo, mõge del monasterio de la Fonfrida en Frãcia de nuestra Orden. Assi lo confiessa Ludouico de Paramo lib. 2. de origine inquisit. tit. 1. c. 1. n. 9. aũque en el cap. 2. adelante dize, que Sancto Domingo fue el primer Inquisidor: oluidado de lo q̃ acabaua de dezir en este. Sus palabras son las siguiẽtes. *Sanctissimæ ergo Inquisitionis officium eo tempore sumpsit exordium, quo impius erroribus, & blasphemijs execrabilibus, Albigensium Comitatus Tolesanus infectus, & penè extinctus erat. Tunc enim gloriosus Deus in Innocentio. III. Summo Pontifice eã mentẽ iniecit, vt Petrum de Castronouo monachum virtutis, & sanctitatis gloria florentem crearet Legatum, & ad illã Prouinciam ad Christum Seruatorem nostrum reducendam mitteret.* Que este Sancto Martyr aya sido nombrado por Inquisidor, antes que la orden de Sãcto Domingo se fundasse, consta claro: porq̃ su legacia fue primera q̃ la de los doze Abbades: y la de estos, segun consta de Vincencio Belluacense en su Espejo Historial libro 29. capitulo 93. Theoderico de Apoldia en la vida de Sãcto Domingo, que anda en el tomo 4. de Laurencio Surio. San Antonino en su summa. 3. part. titu. 19. ca. 1. §. 3. Los padres Fray Hernando del Castillo en su Chronica, Fray Iuan Marieta en la Historia de los Sanctos de España, todos Frayles Dominicos, antes que Sancto Domingo saliesse de España; pues quãdo llegò à Tolosa, los hallò ya exercitando su officio. De suerte, que en esto no puede auer genero,

Param.

Vincent. Belluac.

Theode. Apoldia.

F. Herd. del Cast.

F. Iuan Marieta

genero, ni rastro alguno de sospecha.

Y si fue primer Inquisidor, tambien fue el primero, q̃ consagrò el officio cõ su sangre, y perdio en administracion del, y defensa de la Fè su vida, pues se la hizo quitar de vna lançada Raymundo Conde de Tolosa, y principal patrocinador de los Hereges, porque le tenia, como a tal, descomulgado: assi lo dize Vincẽcio Belluacẽse en el fin del capitulo citado: *Petruus ita de Castronouo Domini Papæ legatus, à Comite Tolosano, quem propter hæreticorum defensionem excommunicauerat, occiditur.* Lo mismo affirman san Antonino vbi supra, Martin Polon en su Chronica, in supputatione Pontificum sub Innocentio III. ad ann. 1206. Fray Hernando del Castillo to. 1. Chronicæ lib. 1. cap. 10. in principio, Fray Iuan Marieta de Sanctis Hisp. lib. 7. capit. 11. Pineda en su Monarchia, lib. 21. cap. 24. §. 1. y Ludouico de Paramo libro 2. de origine Inquisitionis, tit. 1 cap. 1. n. 9.

Vincent.

Antoninus.

Mart. Pol. Castil. Marieta. Pineda. Paramo.

Solo resta agora, que probemos, que este sancto Monge fue de nuestra Orden, puesto q̃ de los Autores, que hasta agora hemos citado; ninguno parece q̃ lo declara; pero su nombre fue en aquella edad tan celebre, q̃ podremos hallar mil testimonios, que expressen lo q̃ estos otros callaron por sabido. Y por lo menos en el Derecho Canonico he visto yo tres Textos, todos de el mismo Innocẽcio III. y todos contestes en affirmar, que era hijo del Monasterio de la Fonfrida. El vn es el titulo de el capitulo, *Per Inquisitionem, de Electione, & electi potestate.* El segundo en el capitulo, *Per literas, de supplenda negligentia Prælatorum.* Y el tercero en el mismo texto del capitulo, *Cum dilecti, de Accusationibus.* Todos los quales concuerdan en llamarle: *Petrum de Castronouo, Monachum Monasterij Fontisfrigidi.* De suerte, q̃ el auer sido hijo de este Monasterio, no es negocio que pueda recibir ninguna duda. Pues tampoco la ay en que este Monasterio es de nuestra Orden, y era, no solamente entonces, sino mas de sesenta años antes, como quiẽ auia sido fundado por Valerano Abbad de Vrsicampo, y discipulo de nuestro Padre san Bernardo el de 1140. segũ lo trae Roberto de Monte en el supplemento que hizo a la Chronica de Sigiberto, ad eundem annum: y treze despues, que fue el de 1153. sabemos que vinieron del Monges a fundar el de Poblete en Cataluña, como cõsta de las Escripturas, q̃ se cõseruan oy dia en los archiuos de aquella real casa, y dellas (co mo

Robe. de Monte.

mio testigos de vista) lo sacarō Martin de Viciana en la 3. parte de la Chronica de Valencia, en los Condes de Barcelona, titulo: *Don Remon Berenguer, vltimo Conde.* Y el Padre fray Iuan Aluaro en las fundaciones de los Monasterios de la orden de Cister, que ay en la Corona de Aragon, titulo *Nuestra Señora de Poblete.*

Martin. de Viciana. F. Ioan. Aluarus.

§. III.

YA tenemos el primer Inquisidor y Martyr de nuestra orden, prosigue aqui Ludouico de Paramo, que en acabādo de referir su muerte, añade luego: *Eo tempore Summus Pontifex duodecim misit Abbates ex Diui Bernardi familia, eximia virtute, & præclara doctrina ornatissimos, vt hæreticorum pagos excurrētes, &c.* Que en sabiendo el martyrio del bienauenturado Inquisidor, nombrò el Summo Pontifice en lugar suyo, otros doze Abades Cistercienses, estremados en letras, y en santidad, que fuessen a exercitar el mismo officio. Estos fueron aquellos doze, a quienes se dio por amigo, y cōpañero el glorioso Padre y Predicador Santo Domingo, y por cuya commission despues (digo del Abad de Cister, que yua por Superior de todos) començò à exercitar el tambien el oficio de Inquisidor, como veremos luego. De modo q̄ por lo menos tuuimos treze Inquisidores de nuestra ordē, antes que vuiesse frayles Dominicos en la Iglesia, y antes que su Sanctissimo Padre, y fundador exercitasse, ni aun por cōmission de los nuestros, este oficio.

Paramo.

Estos doze Abbades, segun afirma Vincencio Belluacense en el cap. 93. citado, auiendose aconsejado con el bienauenturado Obispo de Osma, a quien yua Sancto Domingo acompañando: para añadir con el exēplo de las obras, efficacia a la persuasion de las palabras: dexaron el acompañamiento, q̄ por razō de su dignidad trayā, hasta venirse a quedar a pie, y discurrir desta manera por toda la Prouincia: imitadores en todo de la pobreza Euangelica, y de la antigua predicacion de los Apostoles: *Fauent* (dize) *omnes eius consilio, & iuxta verbum illius se facere pollicentur*: y añade luego: *Cœperuntque singuli Euangelicam paupertatem amplecti, pedites discurrere, ac strenue fidem Christi verbo, & opere prædicare.* En este exercicio perseuerarō, hasta padescer tambien martyrio algunos de ellos, que siempre que esta sagrada familia tuuo la Cruz del Sancto Officio en poder suyò, esmaltò el oro de ella, con la sangre preciosa de sus hijos, y assi dize por

Vincent.

Digitized by Google

Idem. el mismo Vincencio en el capitulo 23. mas adelante: *Quendam namque Abbatem Cistercienſis ordinis, & eius conuerſum occidunt: Monachum quoque vulneratum, æſtimantes mortuum deſerunt.* Y en el lib. 30. y capitulo 124 *Nec multo poſt Herueus de Giemis Comes Niuernenſis, vir magna vi Eccleſiaſtica iura conſeruans, præcipuus hæreticorum perſecutor, hoſtium ſuperator, apud Sanct. Annianum in Bituria moritur: Porrò Abbate Pontiniacenſi* (es vna de las quatro caſas cabeça de la orden) *cum ſeptem Abbatibus, pleribuſq; Monachis venientibus, vt corpus eius ſecum portarent, & ſepelirent, ferè ab inimicis populis lapidantur.* De donde no puedo dexar de marauillarme mucho, no ſabiendo que fundamẽto pudo tener vn Autor moderno, que dize, que à nueſtros Abades ſe les hizo de mal dexar el aparato, y pompa q̃ lleuauan, y que aſsi ſe boluieron a ſus caſas, dexando la comiſsion, y legacia a que yuan, pues lo vno, y lo otro conſta ſer falſo. Y no ſolamente no creo yo q̃ aya Autor ninguno antiguo, ni moderno q̃ lo diga, mas de los q̃ he viſto haſta agora ninguno trata dello, q̃ no confieſſe con Vincencio Belluacenſe en lo cõtrario. Fuera de que el Autor del conſejo, y el primero que le puſo por obra en ſu perſona fue tambien Monge

Villegas in vita S. Dominici.

Franciſcus Diacetus & Antd. Ludoui. de Para. lib. 2 ti. 1. c. 2. n. 9

nueſtro: eſto es el Obiſpo de Oſma, que ſegun afirma Theoderico de Apoluia en la vida que eſcriuio de Santo Domingo: *Reuertens Ciſtercienſe Cœnobiũ inuiſit: vbi multorum ſeruorum Dei ſancta conuerſatione, & religionis ſublimitate illectus habitum monaſticum accepit, atque inde monachos aliquot ſecum adduxit, è quibus diſceret mores illius inſtituti, & ordinis diſciplinam,* y lo miſmo dizen todos los otros Autores, que citamos en el diſcurſo paſſado, hablando deſte Santo. De manera, que de quanto ſe hizo en eſta legacia (q̃ fue mucho) de los medios que ſe tomarõ, de la execucion dellos, y de la feliz conſecucion del fin, no ay coſa que no aya tenido principio en nueſtra reformacion Ciſtercienſe, y en ſus monges. Haſta lo que hizo el glorioſo Padre Santo Domingo, fue por comiſsion del Abad de Ciſter, cabeça, y ſuperior de la legacia, como lo confeſſaua el miſmo Santo en todas las Prouiſiones, ò Bullas que expedia, y entre otras, en vna que trae el Padre Fray Hernando del Caſtillo en la Chronica de ſu orden, lib. 1. capitulo 58. Fray Iuan Marieta de Sanctis Hiſpan. lib. 7. capitulo. 11. y Ludouico de Paramo libro ſecundo titu. 1. cap. 2. nu. 6. cuyas palabras ſon: *Vniuerſis Chriſti fidelibus præſentes litteras inſpecturis, Frater*

Petrus Equilin. in Catal. Sanct. lib. 11. cap. 72. Marieta de Sanctis Hiſp. li. 7. cap. 7. Theoder. Apoldia li. 1. c. 5. apud Surium to.

F. Ferd. del Caſ. Marieta Paramo. S. Dom.

Frater Dominicus Oxomensis Canonicus, Prædicator minimus salutem in Christo. Authoritate Domini Abbatis Cisterciensis Apostolicæ Sedis Legati, qui hoc nobis iniunxit officium, reconciliauimus præsentium latorem, &c. Y al cabo, despues de auerle señalado la penitencia que auia de hazer, añade: *Hæc omnia diligenter obseruet, donec alias super his Dominus Legatus suam nobis exprimat voluntatem.* Este Abad de Cister nota Ludouico de Paramo, que se llamaua Arnoldo: *Vnumque esse ex duodecim illis Abbatibus, qui hæreticis Albigensibus ad fidem Catholicam conuertendis operam dabant,* que como consta de nuestro antiquissimo historiador Cesario lib.7. Dialogorum, capitulo 51. auia sido primero Abad en el Monasterio de nuestra Señora de Rioseco, dos leguas de Medina de Pomar, en las Montañas de Burgos. Lo mismo afirma Laurencio Surio en la vida de San Guillermo Arçobispo Bituricense, adonde añade, que no solamente era el comissario principal de la legacia en la paz, sino tambien el capitan general en los casos de la guerra. *Cum enim* (dize) *in Domini exercitu Abbas Cisterciensis dux, & præceptor esset institutus, &c.* Tambien cumplia este santo Inquisidor con su oficio, que aun para conquistar a fuego, y a sangre a los hereges, no quiso su Sātidad fiarse de otro y contra su profession, en parte, le obligò à yr por Capitan General de aquel exercito. Pues ahora, si antes que Santo Domingo començasse a hazer oficio de Inquisidor auia auido, por lo menos, treze de nuestra orden; si quando le començo a hazer, fue por comission particular del vno de ellos, si esto confiessa el mismo Santo en sus sentencias, y los proprios historiadores de su ordē aūque lo dissimulan, no lo niegan, quien aura que (si repara en ello) affirme que tuuo el Oficio de la Inquisicion su primer principio de el, ni de sus frayles? O hemos de negar todas las Historias, ò dezir que le tuuo en los Mōges Cistercienses, y que si la Orden de Santo Domingo exercitò este oficio algunos años, fue por auerle recebido de la nuestra.

Paramo. *Cesarius.* *Suri.to. Ianuarij 10.*

Otros Inquisidores generales de ellā pone tambien el Padre Fray Bernabe de Montaluo en su Chronica, como son Don Bernardo, Presbytero Cardenal, de quien haze mencion Ludouico de Paramo en el capitulo y numero citados, y por cuya comision afirma auer exercitado tambien el oficio de Inquisidor Santo Domingo, despues dela muerte de Arnoldo, y San Conrado Abad de Cister, despues Cardenal

Montal. *Paramo.*

Digitized by Google

nal Obispo Portuense, de cuyos admirables hechos, prudécia, y valor que mostrò contra los hereges enpaz y en guerra, trata muy a la larga Cesario li. 2. hist. memorab. cap. 33. y li. 5. c. 21. Pero porque para euidécia de mi intento, me parece q̃ basta lo que he probado delos que lo fueron antes de Sancto Domingo, y de su Ordé, no me quiero detener en aueriguar lo que fue de estos, suponiendo, que de san Conrado es negocio mas que cierto, y de dō Bernardo lo deue de ser tambien, puesto que yo hasta agora no he hallado harta claridad de q̃ fuesse Monge de nuestra Orden, y quando lo aya sido, por lo menos no exercitò el oficio hasta que le dieron el capelo, y cōsiguientemēte hasta q̃ ya estaua exempto y libre della. *Cæsarius.*

§. IIII.

NI solamente han salido de esta illustrissima Ciudad Inquisidores cōtra los hereges, que tambien ha producido otras muchas Religiones, en defensa y fauor de los Catholicos: y como dexamos dicho en el tercero Discurso de este libro, en todas quantas diferencias de ellas tiene Dios en su Iglesia, le ha cabido a la nuestra mucha parte. Pōgamos primero las q̃ militā debaxo del instituto de Cister: despues dire de otras, q̃ aunq̃ agenas en la professsion, son en las obligaciones mas que proprias: y en todas, por abreuiar, guardare el orden que segui en el discurso passado, quando tratè de los Sanctos de nuestra Orden. *Disc. 3. §. 6.*

La ordē militar de los Templarios, que se instituyó en Francia año de 1114. recibio regla, y constituciones de mano de nuestro Padre, y suyo san Bernardo.

Templarios. Vvernerus Vvestfalus Cartusianus in Fasciculo temporum 6. mūdi ætate. ad an. Christi 1114. Guiller. Tirius lib. 12. de Bello sacro cap. 7. Petr. Rogerius in Syntagmate Iuris. 2. p. ca. 33. Philippus Bergomas in supplemēto Chronicorū ad an. 1119. Ioannes Nauclerus to. Chronographiæ generatione 37. Franciscus Sansouinus li. 2. de origine Equitum, tit. *Cauallieri Templari.* Paulus de Morigia de origine omnium Relig. ca. 64 Illescas in hist. Pontifi. lib 5. c. 17. Arnold. in lig. vit. lib. 1. cap. 96. sed omnium latissimè Brito to. 1. Chron. Cisterc. lib. 1. c. 27.

La ordē Monachal de los Gilbertinos, q̃

Gilbertinos. Guillermus Nembrigensis de rebus Angliæ lib. 5. cap. 16. Sanderus

se instituyò en Inglaterra an. de 1148. milita debaxo del instituto de Cister.

derus lib. 1. de. 1. Schismate Anglicano capit. 4. & ex multorum relatione fidedigna. Moncaluo tomo. 1. Chronicæ li. 2 cap. 23.

La orden militar de S Iuliã del Pereiro, q̃ se instituyò en Portugal año de 1156. subjecta al Abad de Morimũdo, con cuya licencia se mudò despues à Alcãtara, y tomò el nõbre de esta Villa, milita debaxo del instituto de Cister, y de su capitulo general recibio constituciones, y estatutos.

S. Iulian del Pereyro. Bullæ approbationis eiusdem ord. per Alexand. III. & Lucium item III. & ex pluribus antiquis exemplaribus Brit. to. 1. li. 5. c. 3.

Subjecta. Mart. de Viciana in Chronica Valent. 3. p. ti. *De la Orden de Calatraua.* & colligitur manifesté ex Francisco Rades de Andrade in Chronica Alcantaræ cap. 14. 15. & 16.

Milita. Authores omnes supracitati eisdẽ locis præter quos etiã Ioann. Marian. de rebus Hisp. li. 17. c. 11. F. Hieron. Roman. lib. 7. Reipub. Christ. cap. 9. Franciscus Sansouinus lib. 2. de origine Equitum, titulo, *Cauallieri di Alcantara.* Carolus de Tapia tract. de religiosis Domibus, verbo. *Monasteria.* capit. 42. num. 13. & cap. 49. num. 1. Rades de Andrade in Chron. Alcantaræ cap. 1. & 3.

De cuyo capitulo. Idem Rades expressè in Chronico huius ordinis cap. 2. & omnes iuniores.

La ordẽ de Calatraua fue instituyda por San Raymundo Abbad de nuestro Monasterio de Fitero año de 1159. debaxo del instituto Cisterciense, d̃ cuyo capitulo general recibio sus constituciones, y estatutos. Mudò con su licencia el nombre de su Superior de Ab-

Calatraua. Archiepiscopus Toletanus lib. 7. de rebus Hispaniæ. capit. 14. Mariana libro. 11. capit. 6. Cassaneus in Catalogo gloriæ mundi 9. part. consideratio. 8. Petrus Matthæus in Summa Constitutionum Romanor. Pontifi. sub Pio. IIII. nume. 12. Carolus de Tapia tracta. de Relig. Domi. verbo, *Monasteria.* capit. 42. nume. decimotertio, & capite 49. per totum. Paul de Morigia de orig. omn. relig. lib. 3. capit. 13. Francisc. Sansouinus de orig. Equitum lib. 2. tit. *Cauallieri de Calatraua.* Azor tomo 1. institutionum Moralium lib. 13. cap. 5.

bad en Maestre, y ha tenido siempre por Priores suyos, Monges nuestros.

De cuyo Capitulo. Bulla Alexandri Papæ III. super huius Ordinis confirmatione expedita Romæ Anno Domini 1164. Rades de Andrade in Chronica Calatrauæ cap. 10. & 13. Montal. tom. 1. Chron. Cist. lib. 2. cap. 10. & 11.

Mudò con su licencia. Gundisaluus de Illescas lib. 5. Hist. Ponti. cap. vlt. tit. *Don Sancho III. de Castilla sola, el desseado.* Martin. de Viciana in Chronica Valentiæ. 3. par. tit. *De la Orden de Calatraua.* Lobera in vita S. Froylani cap. 19. Brito to. 1. lib. 5. c. 8.

Ha tenido siempre. Constat ex Catalogo Priorum, qui habetur Morimundi, & ex pluribus instrumentis M.S. apud Calatrauam, & colligitur manifestè ex contractu quodam inter militiam Calatrauæ, & Alcantaræ, qué adducit Rades in Chron. Calatra. c. 17.

La orden militar de Auis q̃ se instituyò en Portugal año de 1162 no solamẽte es Cisterciense, y sujeta al Abbad de Cister, y a sus comissarios, sino que a qualquier Abad de la ordẽ q̃ passare por algũ Monasterio, ò castillo suyo està obligados a entregarle las llaues, y dexarle la presidẽcia todo el tiẽpo q̃ se detuuiere en el

Auis. Priuilegium Iulij III. relatum à Manuele Roderico, tomo. 1. quæst. Regul. quæst. 3. art. 12. Andræas Resendius in speciali libello de institutione ordinis de Auis. Fr. Hieronym. Roman lib. 7. Reip. Christianæ, capit. 10. Renat. Chopinus libro 2. Monast. tit. 1. nume. 25. Azor. lib. 13. instit. Moral. cap. 5. Arnoldus lib. 1. ligni vitæ capit. 73. Rades de Andrade in Chronica Calatrauæ cap. 19. Petrus Calzolarius in histor. Monaste. giornata 2. titulo. *Di Giouani Re de Portogallo.* Fr. Hieronymus Llamas. 3. par. Methodi. cap. 11. §. 10. Fr. Athanas. Lobera in vita sancti Froylani. cap. 19.

Estan obligados. Constitutio expressa eiusdem ordinis, quam à tribus Episcopis, & 8. Regni Lusitaniæ proceribus authenticè subscriptam adducit F. Bernard. de Brito tom. 1. Chronicæ Cisterciens. lib. 5. cap. 11.

La orden militar de la Asa, ò del Ala, q̃ se instituyò en Portugal año de 1167. los pocos q̃ durò, militò

Orden del Asa. De hoc Fra. Bernardus de Brito latè tomo 1. Chron. Cist. lib. 5. cap. 10. & 19. vbi huius ordinis institutionem, & omnes constitutiones adducit.

Subiecta

Digitized by Google

debaxo del instituto de Cister, subjeta al Abad de nuestro Monasterio de Alcobaça

Subjecta. Constitutiones eiusdem Ordinis, n.4. & 8. quas adducit Brito loco supra.

La ordẽ militar de S. Bernardo, que se instituyò en España año de los que durò militò debaxo del instituto de Cister.

Orden de San Bernardo. Mariana de rebus Hispan. lib. 17. cap. 11. hunc Ordinem in Hispania viguisse, & Cisterciensem fuisse prodit, quod vnus obsenator Leonoræ Reginæ (sic ipse citat) memoriæ commendauit. Mariana refert Montaluo tom.1. Chron. Cister. lib.2.a 21.

La orden monachal de Vallecolio, que fue instituyda en el ducado de Borgoña, año de 1240. milita debaxo de el instituto de Cister.

Orden de Vallecolio. Iacobus de Vitriaco in Histor. Occidentali. Cassaneus in Catalogo gloriæ mundi 4. parte. consideràt. 50. Arnoldus de Vvion in suo ligno vitæ lib.1. cap. 50. Fr. Athanasius Lobera in vita Sancti Froylani. cap. 19. Montaluo tomo 1. Chronicæ lib.2. cap. 25.

La ordẽ militar de Montesa, q̃ se instituyò en el Reyno de Valẽcia año de 1319. milita debaxo del instituto de Cister, subjecta a los Abbades de Sãctas Cruzes, y Valdina de nuestra ordẽ.

Montesa. Gundisaluus Argote de Molina lib. 1. suæ histo. capit.32. Mariana de rebus Hisp. lib.15. cap.15. çurita lib. 6. Annalium Arag. cap.26. çamalloa Gariuai lib.22. compendij hist. c. 11. Azor institutionum moral. lib.13. cap.5. Frãciscus Sansouinus de origine Equitum lib. 2. tit. *Cauallieri di Montesa.* Arnold. de Vbion lib.1. cap.78. Llamas 3. part. Methodi cap.11. §.10.

Està subjecta. Rades de Andrade in Chronica Calatrauæ ca. 26. Carolus de Tapia tract. de Relig. Domibus. verbo Monasteria c. 51. n.2. Argote de Molina vbi sup. Lobera in vita S. Froylani c. 19. Montaluo tomo 1. Chronicæ lib. 2. cap. 17.

La Orden Militar de Christus, que se instituyó en Portugal Año de 1330. es Cisterciense, y subjecta al Abbad de nues-

Orden de Christus. Fra. Hieronym. Roman libro 7. Reipub. Christ. capit.13. Azor libro 13. institutionum. Moral. capi. 5. Arnoldus in lign. vitæ lib. 1. c. 91. Carolus de Tapia capitulo 42. nu. 13. & capitulo 49. numero 1. Lobera in vita Sancti Froylani cap. 19. Montal-

tro Monasterio de Alcobaça.

uo lib.2.cap.18. Llamas 3.par. Methodi cap.11.§.10.& omnes alij statim citandi.

Subjecta. Vincentius Belluac.in Spec.Histor.lib.31. capit.41. Chronicon cum figuris 6. mundi ætate ad annos 1323. Cassa.in Catal.gloriæ mundi 9.part.considerat.8. Petrus Matt. in sum.cõstit.Rom.Pont.sub Pio IIII.n.12. Paul.de Mori.de origine omnium Relig.lib.3.cap.4. Petrus Rogerius in Syntagmate iuris 2. part.n.35. Francis. Sansouinus de orig.omn. Equitum lib. 2. titulo *Caualliери di Iesu Christi.*

La orden de Monjas de la Cõcepciõ de N.S. que se fundò en Toledo an. 1489. fue aprobada por la Sede Apostolica, debaxo del instituto de Cister, en la qual perseuerò algunos años.

Orden de la Concepcion. Flos Sanctorum vetus in Natiuita. Virgi. & in vita D. Beatr. de Sylua Fundatricis Ordinis, Decembris 8. ex quo, & ex pluribus instrumenta M.S. quæ extant Toleti. Montaluo tomo 1.lib. 2. capitulo 26. Gariuai libro 20. compendij Historialis, capitulo 13. vbi etiam citat Bullas aprobationis huius ordinis expeditas ab Innocencio Papa VIII. & Toleti asseruatas.

La orden militar de S. Mauricio en Italia, que restituyò à su antiguo ser el Papa Pio IIII. año de 1543. està agregada al instituto de Cister.

Sàn Mauricio. Sic tradit Paulus de Morigia de origine omnium Relig. li. 3. capit.7. quamuis Arnoldus in ligno vit.lib.1.cap.96. solum velit hunc ordinem ab eo Cisterciensem dici, id est, Cisterciensium Ordinum priuilegiorum, indultorumque participem, sed proiecto Morigia nimis clarè loquutus est, vt videre est apud ipsum. Adde quod id in 2. sui operis editione correxit (neque enim in prima hunc ordinem Cisterciensem appellauerat) vnde id accuratius indigasse, & certius cognouisse credendum est.

La Congregacion de San Bernardo de Penitencia que se comencò en Fràcia año de 1580. es Cisterciẽse, y vn transumpto

Congregacion de San Bernardo. De ea latè Arnoldus in ligno vitæ, libro primo, capite quinquagesimo. Carolus de Tapia tractatu de Religiosis domibus, verbo, *Monasteria*, capite quadragesimo secundo. Montaluo libro secundo,

del feruor primitiuo de nuestra Ordẽ.

cundo, capite quadragesimo septimo, tomo primo.

INCORPORADAS.

LA Orden militar de S. Iorge de Alfama, en el Reyno de Valencia se incorporò en la de Montesa, año de

SAN *Iorge*. Martinus de Viciana in Chronica Valentiæ 3. parte, titulo *De la Orden de Montesa*. Hieronymus Pauli in Prouinciali omnium Ecclesiarum, quem citat Arnoldus lib. 1. lign. vitæ, cap. 88. quamuis hos duos ordines, vt adhuc distinctos, vtrumque tamen Cisterciensem ponit.

La orden de Montegaudio en Castilla se incorporò en la de Calatraua año de

Montegaudio. Rades de Andrade in Chronica Calatrauæ, cap. decimo octauo, Montaluo tomo 1. lib. 2. cap. 12.

La ordẽ militar de Trugillo en Estremadura se incorporò en la de Alcantara año de

Orden de Trugillo. Rades de Andrade in Chronica Alcantaræ, capite quarto Montaluo libro secundo, cap. decimoquinto.

La orden militar de S. Lazaro se incorporò en la de S. Mauricio, año de 1543.

La Orden de San Lazaro. Paulus de Morigia, de origine omnium Religionum, lib. 3 cap. 7. Franciscus Sansouinus de origine omnium Equitum, lib. 2. titulo *Cauallieri di S. Lazaro*.

No ignoro que fuera de estas ponen otros Authores por Cistercienses otras muchas religiones, quales son de las Monachales la de Monte Virginis en Italia, y la de los Isidoros en el Andaluzia, de las Militares la de San Iorge de la Iarretera en Inglaterra, la de San Esteuã en Florencia, la de la Annũciada en Saboya, y la de San Miguel en Francia; pero tengolo por negocio menos cierto, y por esso no he querido juntarlas con estotras.

§.V.

HAGAMOS Agora breuemente otra minuta de las que aunque no militan debaxo de nuestro instituto Cistercienſe,le reconocen alomenos particulares obligaciones, y procederè en ella cõ la miſma puntualidad que en la paſſada, ſin dezir coſa en el texto, de que no ponga los lugares, y Autores a la margen.

La orden Monachal de los Vvillelmitas en Francia, fue instituyda por S. Guillelmo Duque de Aquitania, y diſcipulo de nueſtro Padre S. Bernardo.

Inſtituyda. Sanſon Huius latè in libello qué ſcripſit de veritate vitæ, & Ordinis Sancti Vvillelmi. Renatus Chopinus in ſuo Monaſtico lib.1.tit.1.n.5. F.Hieronymus Roman lib.2. hiſtoriæ Eremitarum S.Auguſtini c.14.n.9. Ioanes Bauxet Gallus in Annalibus Aquitaniæ, quem citat F.Ioãnes Aluarus in vita ſancti Bernardi lib.2.cap. 10.

Diſcipulo. Theobaldus Epiſcopus in vita ſancti Guillermi Eremitæ.cap.2.apud Suriũ Februarij 10. Abbas Bonæuallis in vita Sancti Bernardi.capit.6.Chronicô cum figuris 6.mundi ætate ad An.Chriſti.1160 Petrus Galeſinus in ſuo Martyrologio,Februarij 10.F. Hieronymus Romã in Chronica ſui Ordinis.Centu.8. ad Ann.1144.& in 1.par.defenſorij cap.3.

Eſte miſmo Sancto dizen algunos, que dio principio a la orden de la Sanctiſsima Trinidad Redẽpcion de Captiuos.

Eſte miſmo Sancto. Fr. Hieronymus Romã lib.6 Reip. Chriſt.capite.18.& in Chronica Ordinis Eremitarum Sãcti Auguſtini.Centuria 8.ad An. Chriſti 1163.citans pro ſe Concilium celebratum ab Alexãdro VI.in Baſilica Lateranenſi.3. part. capit.18.& Gloſſam in cap.Stabilimus, de teſtibus, & atteſtationibus.Idem aſſerit Fr.Emanuel Rodericus tomo 1. quæſtionum Regularium,quæſt.3.art. 12.

El miſmo illuſtrò tãto la orden médicãte d' los Ermitaños de S. Aug. q̃ ſus Frayles ſe llamaron de el, por

El miſmo. Chronico. cum figuris 6.mundi ætate.ad Ann. Chriſti 1160. Fra. Hieronymus Roman in Chronica huius Ordinis, Centuria 8.ad Ann. 1144.& in prima parte defenſorij capitulo 3.Azor tomo 1. inſtitutionum mora

Digitized by Google

muchos años, Guillermitas, y todo quãto hizo en la reformació desta ordẽ sanctissima fue por especial consejo de su Maestro, y nuestro Padre san Bernardo.

moralium. lib.12. cap.23.§. alijs autẽ similibus. Carolus de Tapia tractatu de Religiosis Domibus, verbo, Monasteria.cap.18.

Todo quanto hizo. Ioannes Nauclerus tomo 2. Chronographiæ, generatione 41 Gundisaluus Illescas lib. 5.Histor.Pontific. sub Innocentij vita. F. Bernard.de Brito tom.1. Chronicæ Cister.lib.2. cap.18. Montaluo itẽ to. 1.lib.1.cap.54.

El glorioso Padre Sancto Domingo instituydor de la orden de Predicadores, fue discipulo del bienauẽturado Obispo de Osma, don Diego de Azeues, Monge en nuestro Monasterio de Cister.

Discipulo. Petr.Equilin.in Catal.Sanctorum.li.11.c 72 Theoderic.de Apoldia in vita S.Dominici lib.1.c.5. Vincentius Belluac.in Speculo Hist.li.29. c.103.Antoninus 3.par.tit.19.c.1.§.3. Marieta de Sanctis Hisp.lib.7.ca.9.

Monge. Beati Iordanus & Vmbertus Ordinis Prædicatorum: MagistriGenerales,ex quibus F. Ioannes çaço in Lectionario Sanctorum,in festo S.Dominici, lect. 2.F.Ferdinandus del Castillo tom.1. Chronicæ Ordinis Prædicatorum lib.1.c.8.Laurentius Surius in vita S.Dominici.to,4 F.Ioãnes Marieta in Sanctis Hisp.lib.7.cap 7.

La Orden de nuestra Señora de la Merced Redempcion de Captiuos, fue fundada por el Rey Don Iayme de Aragon, Monge Cisterciense y recibio constituciones, y estatutos de otros dos Abbades de nuestra Orden.

Fundada. Pineda lib.22. suæ Monarchiæ.c.23.§.4. Mariana de rebus Hisp. lib.12.c.8.çamalloa Garibai li.32.cóp. Hist.c.6.Azor to.1.institution. Moral. li.13.c.11. Paulus de Morigia de origine omn.Relig.in prima editione. ca. 66.Frãciscus Sansonius lib.2.de origine omnium Equitum.tit. *Cauallieri de sancta Maria di la Redemptione*. Carolus de Tapia tract.de Religiosis Domibus verb.*Monasteria*.c.37..

Monge Cisterciense. çurita in indicibus rerum Aragoniæ ad Ann. Christi 1276.

Digitized by Google

1276. Maria de Rebus Hisp. lib. 14 c. 2. Gundisaluus Illescas lib. 5. Historiæ Pótifi. c vlt. Arnoldus de Vboin in suo ligno vitæ lib. 2. c. 49.

Recibio cóstituciones. De hoc expresse aliquid apud Autores non inuenio, sed extat celebre decretum Concilij Lateranésis, sub Innocentio III (& refertur in cap. in singulis de statu Monac.) vbi expresse decernitur comitijs generalibus omnium Ordinũ, duos Cistercienses Abbates præsidere. Quod si ordinibus multo ante tempore institutis, & auctis præsidebant, quanto magis tenellæ huic tunc & nouellæ plantationi? Adde Regis institutoris Monachorum, vt supra, qui nollet recens editum Concilij Decretum, contra adstrictissimi sibi Cisterciensis ordinis authoritaté, violare. Et ob hoc (vt credo) hunc ordinem Cisterciensem appellat Pineda Franciscanus vbi supra, non errore, vt existimauit Lobera in vita sancti Froylani cap. 19.

La orden Præmonstratense Monachal, tuuo por principal fautor de sus principios a nuestro Glorioso Padre San Bernardo.

Premonstratensé. Bernardus in Epistola 252. quæ est ad Abbatem de præmonstrato, sic inter alia: *Primo quidem locus ipse præmonstrati, in quod degitis noster fuit, & nostro munere habuistis.* *** *Deinde quod hi de Belloloco vobis se associauerint, nostri potissimum studij fuit. Apud Hierosolymam, &c.* Vbi laté prosequitur plura monasteria, quę opera, industriaque nostrorum illis sunt à diuersis Principibus donata.

§. VI.

YA es tiempo de recoger todo lo dicho, no solamente en este discurso, sino en los otros antes, para q̃ juntas las grandezas de esta ciudad, por ellas conozcamos mejor la immensa suya. Suelen otras ciudades hazerse famosas por alguna cosa illustre que en si tiené, vnas por ser cortes, adóde hazen los Reyes assiento, y residencia, otras por auer salido de ellas valerosos capitanes, y soldados: estas por el buen gouierno có q̃ se rigen, y gouiernan, aquellas por los Sanctos que las illustran, por los Caualleros que las ennoblecen, por los grandes Letrados que han tenido; por la antiguedad de sus edificios, ò por la grandeza de sus tribunales. Finalmente qualquiera cosa de estas, ò otras semejãtes, basta a illustrar vna ciudad, y hazerla insigne. Assi lo fue Athenas por sus letras, Roma por las armas, La

cedemonia

cedemonia por las leyes, y assi lo es çaragoça por sus Martyres, Salamanca por su Vniuersidad. Burgos por sus antiguallas, y edificios, &c. Pero nuestra illustrissima ciudad no parece que ha perdonado a ninguna cosa de estas, y quãtas pueden hazer para su perfection, y adorno antes las ha juntado, y recogido todas:

Et quæ diuisa Beatas

Efficiunt, collecta tenet. — *Claudia.*

Si por corte va ya diximos q̃ lo ha sido de Emperadores, y de Reyes, si por armas, mirad las ordenes militares q̃ hemos traydo, cuya profession no es otra, q̃ exercitarlas en defender la fe perpetuamẽte, si por gouierno y leyes, todos tienẽ las suyas por tan justas, que aũ en causas proprias, no les parece que pueden ser los moradores de ella apassionados; si por antiguedad, apenas se hallara ninguna q̃ le iguale; si por el exercicio, y estudio de las letras, Philippo Seguino en vn libro q̃ hizo de varones illustres de la orden, auerigua mas de dozientos, y tantos Doctores, y aun me parecen pocos, despues de auer leydo las palabras que el Abbad de Cister Iuã dize en la exortacion q̃ haze a sus Monges, *Non solum autẽ præmissos sacra suscepit religio, verum etiam innumerabiles Doctores, Philosophos, Rhetores, Medicos, Dialecticos, Iuriscõsultos, ac Theologos Christo cum humilitate seruire edocuit, quorum nomina, scripta, operaq́; præclaro enarrare si volumus, non minus quam stellas cœli numeraret ẽtaremus.* Pues si echamos por otra parte, ya hemos visto la multitud de Sãctos, la variedad de religiones, el numero copioso de Põtifices. Que dire de los Cardenales, patriarchas, Obispos, y Arçobispos, de los quales (segũ affirma Francisco Belforestio en los Annales de Frãcia lib. 4. &. c. 5. y lo trae el padre Arnoldo de Vbiõ en su lignũ vitæ, lib. 1. c. vlt.) *Quorum tanta fuit multitudo, vt beata illa Ecclesia reputaretur, quæ aliquem huius ordinis monachũ Pastorẽ sibi deligere poterat.* Llegò a auer tantos, que no se tenia por dichosa la Iglesia, que no alcançaua algũ Mõge Cisterciense por Prelado. Y si a todo esto juntamos la gloria de sus tribunales, el auerles mãdado en vn Cõcilio General presidir a todas las congregaciones, y juntas de todas las otras religiones, y el auer dado principio al tribunal supremo, digo al de la Sancta Inquisicion, que por tratarse en el las causas de la Fe, merece cõ justo titulo este nombre acabaremos de echar d' ver que sin duda ninguna està fundada sobre la cumbre de mil perfectiones, y grandezas, y que le podemos cõ razon applicar

Margin notes: *Libr. 3. dis. 4. §. 5.* — *Vide supra lib. 1. Dis. 8. §. 8.* — *Philipp. Seguinus.* — *Ioannes Abbas.* — *Sup. dis. §. 5.* — *Fr. Belforestius.* — *Arnold.*

Digitized by Google

plicar las palabras, q̃ a su principal patron canta la Iglesia, llamandola tambien a ella: *Ciuitas supra montem posita*. Ciudad que tiene echados sus cimiẽtos sobre los montes mas altos de la Iglesia: *Gloriosa dicta sunt de te, Ciuitas Dei*. Gloriosissimas cosas son todas estas, que hemos dicho de vos, ciudad del Cielo. Siruase Dios, que los que hemos tenido dicha de auezindarnos entre vuestros ciudadanos, nos sepamos aprouechar de todo esto, para que imitando el exemplo de sus antiguos fundadores, y vezinos, troquemos la viuienda de sus casas, por las estancias permaneciẽtes de la gloria, donde descansemos todos.

Amen.

DISCVRSO IX

De la obligacion q̃ tienen los Prelados a enseñar con obras y palabras a sus subditos, y del premio que Christo les promete, si lo hizieren.

Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno Cœlorum.

Primer Pensamiento.

§. I.

EL diuino Chronista de las grãdezas de amor, que como Discipulo, que fue del celestial Maestro, lo vino el a salir tal y tan bueno, que solo merecio por excellencia ser llamado el querido y regalado, y por experiencia poner escuela de las armas de amor, el Euangelista san Iuan, que tan de proposito tomò el tratar esta materia, la primera regla que para jugarlas con seguridad nos enseña, es acudir a las manos, y dexar la lengua, mostrar la voluntad con obras, y no caherirla, ni darla en ros-

rostro con palabras, *Charissimi diligite, non verbo. neque lingua, sed opere & veritate*, que la primera licion de esta materia, y los primeros nominatiuos (digamoslo assi) de esta Gramatica, son las obras: lo que dize el refran antiguo Castellano, que *Obras son amores, &c.* Afloxemos la rienda vn poco al pensamiẽto, y discurriendo por todos los amigos de Dios hallaremos q̃ quien los supo escoger tã buenos como el quiso buscarlos siempre de esta traça, tan largos de manos, tan cortos de lengua, que a los que no supieren de proporcion en el contrapunto, y solfa de amor, les parecera vna cosa mõstruosa, y de prodigio. Vn Moysen cõ vnas manos tan poderosas, q̃ casi parece que repitẽ para infinitas, manos que quitan la corona al Rey Pharaon de la cabeça, y la ponen debaxo de sus pies; manos que boluian, y reboluian todo el mundo, la lluuia en ranas, el ayre en moscas, el poluo en cinifes, el agua en sangre, manos que leuantadas en alto, sin embraçar escudo, ni empuñar espada, bastauã a vẽcer vn inumerable exercito de gente, manos finalmente tan enemigas de ociosidad, q̃ metidas en el seno salian leprosas de el; y este nombre de manos tan estrañas: no tiene lengua, ò si la tiene, es tan trauada, y tartamuda, que apenas puede aprouecharse de ella. *Non sum eloquens ab heri, & nudius tertius*. Exodo 4. Señor aduertid que soy balbuciente, y tartamudo, esso quiere dezir alli aquel, *Non sum eloquens*. Y no solamente esso, sino (lo que ponderò gallardamente san Augustin) que desde que le començò Dios a tratar, y comunicar familiarmente, en ver de sentirse mas suelto, y expedido, hallaua que se le yua trauando mas la lengua: *Ecce enim, ex quo loquutus es ad me impeditoris, & tardioris linguæ sum*. Que puede ser esto, sino vn claro effecto de la amistad de Dios, que por el mismo caso que admita a ella a los hombres, quiere que empleen todo su caudal en obras, y que cercenen y ahorren de palabras.

Exod. 4.

August.

Escoge a Ieremias desde el vientre de su madre, y apenas ha salido de el, quãdo le da jurisdiction, y poder, *Vt euellas, & destruas, & ædifices, & plantes*. Para que haga y deshaga, plante, y arranque, derribe, y edifique, pierda, y allegue, destruya, y atesore a su aluedrio y gusto, y esto no sobre alguna aldea pequeña, ò alguna villa corta y limitada, sino *Super Gẽtes & Regna*: sobre Reynos enteros, sobre las coronas de sus Monarcas, y sobre la multitud de

Iere. 1.

de sus habitadores y vezinos: y hombre de tan valientes manos, de tan gran poder, apenas sabe el Christus de la Cartilla en materia de palabras, ò si le sabe, no alomenos passar de la A. *Aaa.* Y lo que añade a esto solamente es confessar su ignorancia: *Domine nescio loqui*, Señor no sè hablar no me lo mandeys. El mismo Christo, q̃ en todo se nos propuso por exemplo, y dechado, que imitassemos, para darnosle de el mayor amor que pudo, *Maiorem hac dilectionem, &c.* en el discurso de toda su pasion, adõde parece q̃ quiso echar el resto del que nos tenia, vemos que no auia quien le pudiesse sacar palabra del cuerpo: y en la cruz, hablò solas siete por cuenta, y essas tan breues, y tan ceñidas, q̃ parecen mas letras que palabras. Pues tanto hazer y tan poco dezir; Si, que esse es el verdadero amor, y con el que Dios quiere que le amemos. *Diligamus non verbo neque lingua, sed opere, & veritate.*

Ibidem

En aquellos quatro mysteriosos animales que se le aparecierõ a Ezechiel c. 1. de que ya otras vezes hemos hecho mencion a otros propositos, vna de las cosas que con mas particularidad notò el Propheta, fue que debaxo de las alas estauan todos ellos llenos de manos: *Et manus hominis sub pennis eorum in quatuor partibus*, que no auia pluma que no tuuiesse su dedo. Pues valame Dios, de que prouecho podia ser esta junta; no està claro que estandolo tanto las alas, y las manos, se auian de estoruar las vnas y las otras? ni las manos podrian hazer nada, en que no entrassen las Plumas de las alas, ni alas volar a vn lado ni a otro, sin topar a cada passo, en los artejos, y dedos de las manos. Pues que pudo pretender Dios en esta junta? Es el caso, que las manos sõ symbolo de las obras en las letras humanas y diuinas, significacion admitidissima de todos, y de que diximos algo atras, si biẽ me acuerdo; pues para darnos a entender que solas ellas son las alas con que volamos al Reyno de los cielos, solas las que nos leuantã de la tierra y nos lleuan a las puertas de la gloria para esso juntò Dios alas y manos, y para esso nos aduirtio el Propheta, que los animales que el auia visto las tenian: *manus hominis sub pennis eorum in quatuor partibus*. Quando vn pintor, ò escultor haze alguna imagen, ò figura, es muy ordinario poner debaxo della vn titulo que la declare, y diga cuya es, especialmente quando no tiene otras señas por donde puedan todos conocerla. Esto mismo fue lo que hizo el diuino

Ezech. 1.

diuino pintor destos retratos: dibuxònos las alas con que hemos de volar al cielo:*& quatuor pennæ*:y luego pareciendole q̃ no acabariamos por aqui de conocerlas, pusoles debaxo el titulo de su declaracion. Qual fue esse?*Manus hominis sub pennis*:vnas manos de hombre, esto es, las buenas obras que hizieremos: essas son las que nos ensalçan a la amistad de Dios, y nos hazen ser admitidos en su casa. *Diligite opere, & veritate.*

§. II.

PERO aunque esta obligacion corre generalmẽtepor todos los miembros de la Iglesia,los Superiores, y cabeças, es sin duda que la tienen mucho mayor de no estar vn punto ociosos,ni baldios, y q̃ por el mismo caso que lo son, han de tener mas manos que los otros.La razon es llana, por q̃ si los Prelados (como dexamos dicho atras) estan obligados a tener mas charidad que los subditos,y el principal abono del amor esta librado en el banco de las obras, quãto mas amor deuiere vno, tanto mas obras ha de pagar,si quiere cũplir con las deudas del oficio. Y assi vereys que el Apostol San Pablo, a cuyo conocimiẽto alumbrado del cielo no se podian esconder estas verdades, quando habla de las prelacias y magisterios, no solamente dize que traen consigo obligaciones del trabajo y de obras, sino que todas ellas no son mas que vna obra continuada, y vna perpetua ocupacion,primo ad Timoteum tertio. *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat.* El que dessea prelacias, y dignidades, buena obra dessea. No dixo: *Bonum onus*,buena carga(aunque tambien lo es, como lo dexamos dicho atras en otros lugares) porque no piense alguno, que con echarsela acuestas, y estarse luego mano sobre mano, cumple, *ni bona opera*, de plural, buenas obras, porque no se persuadan a que siendo muchas entre vnas, y otras podran tener algunos interualos de descanso, sino *Bonum opus*, vna sola obra, que le ha de coger al Prelado, desde que acepta el officio, hasta que se despide de la vida, *opus*, vna sola continuada, sin cessar todo esse tiempo vn solo punto, y essa no de poca ocupacion, ò poco trabajo, sino *bonum opus*, muy grande, y muy intensa, que esso quiere dezir alli aquel *bonum*.

† Intimando el Apostol S.Pablo ad Romanos 12.las obligaciones a que tiene de acudir cada Christiano en su propria vocacion,

Lib.1. discurs.5.per tot.

1. Ad Timot.3.

Sup. discu. 2.§.3.

Na

cacion, en el particular talento, y don que Dios le ha dado. *Habentes donationem secundùm gratiam, quæ data est vobis differentes*, a cada vno le va repartiendo la virtud q̃ mas necessaria, y propria es de su officio, y vocacion. A los Prophetas les dize q̃ tengan siempre cuenta con la Fè: *Siue Prophetiam secundum rationem fidei*, que esse ha de ser el norte por donde se han de guiar sus prophecias, a los que enseñan a otros, que sepã primero para, si y seã gente docta, *siue qui docet in doctrina*, a los que dan limosna, vna sancta simplicidad con que den liberalmente lo que tienẽ, sin andar demasiado cuydadosos de mañana, *qui tribuit in simplicitate*, que ay algunos hombres q̃ reduzen la cortedad a prouidencia, y en sacandoles de sus dos marauedis, piensan que les ha de faltar la tierra; quãto mas el sustento de otro dia: a los compassiuos, que tẽgan alegria de coraçon, para consolar con ella al afligido, *qui compatitur in hilaritate*, finalmente a todos vn amor verdadero, sin genero de fingimiento, ni lisonja, *dilectio sine simulatione*. Esto es lo que pide a los inferiores, y a los subditos; pero en llegãdo a los Prelados, y caudillos, lo q̃ les intima es la solicitud, *qui præest in sollicitudine*. Para darles a entender q̃ por el mismo caso q̃ lo sõ se obligan a no estar vn punto ociosos, a no poder descuydar vn solo instante. Esso quiere dezir propriamente alli, *in sollicitudine*, como notò agudamente Theophilato, *diligentissimum esse, & munus iniunctum sine intermissione exequi*, vn exercicio perpetuo, *bonum opus*, vn obrar continuado, y esso no acaso, sino con particular desuelo, con vna diligencia y cuydado extraordinario.*

Ponese Christo a reprehender a los Escribas, y Phariseos. Matth. 23. publicando sus culpas, y peccados, y aunque en gente tan perdida, sin duda ninguna es de creer, que serian muchos, no quiere hazerles cargo mas q̃ de vno solo, claro esta q̃ deue de ser por el mayor de todos. Es pues el cargo: *Super Cathedram Moysi sederũt Scribæ, & Pharisæi*. Que se sentarõ sobre la Cathedra de Moysen: no les achaca otra culpa sino es esta. Carguemos aqui vn poco la cõsideraciõ, y veamos si eran Escribas y Phariseos, q̃ peccado auia en q̃ se sentassen en la Cathedra de Moysen? Si fuera otra gẽte del pueblo idiota è ignorante, bien, q̃ se les podia hazer cargo de q̃ ocupauan puestos, q̃ erã de suyo deuidos a letrados: pero *Scribæ, & Pharisæi*? los q̃ tenian el enseñar otros por officio: los inte-

terpretes de la ley de Dios, à cuyo cargo estaua el declararla, donde podian estar mejor q̃ en la Cathedra? que culpa se les puede achacar aqui, porq̃ subiessen a sentarse en ella? Es el caso, q̃ el verbo *sedere*, muy ordinariamente suele significar lo mismo que *cessare*, dexar de obrar, y estarse vno mano sobre mano: *Neque desunt qui sedere pro cessare ponunt*, dize Pierio Valeriano libr. 43. vbi *de sella*, titulo *cessatio*. Y en este sentido se entiende aquel verso de Horatio.

Pierius. Valeria.

Horat.

Sedet qui timuit, ne non succederet.

Siẽtase el que teme, que no le ha de suceder bien lo q̃ dessea: quiere dezir, dexa de poner los medios, estàse quedò, y sin hazer ninguna diligencia, quiẽ no tiene esperança de cõseguir el fin. Pues este es el cargo q̃ haze Christo a los Escribas y Phariseos, que *super Cathedram Moysi sederunt*, q̃ estando en la Cathedra de Moysen, puestos por successores suyos en el officio de regir, y gouernar a los demas, siendo Superiores y cabeças *sederunt*, se estuuierõ las manos en el seno, sin ponerlas en cosa de quantas tenian obligacion, *sederunt*, se estuuierõ ociosos y baldios, y entre todos los vicios de aquella infame gente, este solo campea mas en sus ojos, q̃ todos los de mas q̃ cometian, y assi de ninguno otro les haze cargo, sino de este. Que reys ver claramente, q̃ es esta, y no otra la culpa de q̃ habla? pues aduertid que el mismo se explica vn poco mas abaxo: *Dicunt enim, & non faciunt*, dizen y no hazẽ, enseñan de palabra, y no con obras, esso es por lo q̃ los condena, y esso lo que el totalmẽte no puede suffrir en los Prelados. Pues (aplicando agora a nuestro proposito) para q̃ los que vuierẽ de serlo de su Iglesia, de ninguna manera puedan correr peligro en esto: para q̃ todos sepã la obligaciõ q̃ tienen al trabajo, la primera cosa q̃ les pide son las obras, y al tiempo de hazerlos grandes en su Reyno, *hic magnus vocabitur in Regno cælorum*, los titulos que quiere que presẽtẽ, son de ellas: *qui fecerit*, el que obrare, esse es aquien se le hara colacion de el beneficio: *hic magnus vocabitur*.

Segundo pensamiento.

§. III.

PERO como esto del obrar bien por vna parte, es negocio que a todos generalmẽte nos obliga, puesto que mas en particular a vnos que à otros: y por otra el premio que Christo promete en nuestro

Euangelio a los Prelados y Doctores es tan grande, no se cõtenta con pedirles lo que a todos, sino que a las obras proprias añade tambien en cierta manera las agenas: quiero dezir, que no solamente les mãda obrar a ellos, sino que junten a esso el enseñar a obrar à otros, por esso dize: *Qui fecerit & docuerit*, el que obrare, y enseñare a obrar a los demas: *Hic magnus vocabitur in Regno cælorum*: esse sera el que alcançarà el titulo de grande.

Eslo tanto la obligaciõ que a los Superiores, y Monarchas les corre de enseñar a sus inferiores y a sus subditos, † viene les este exercicio, a los que lo son, tan natural, y tan nacido, que al Santo Propheta Rey le parece q̃ solo el es bastante para cõstituyr a vno en razon de cabeça y Rey de todos los demas. Psalmo. 2. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo, super Sion montem sanctum eius.* Hago os saber (dize en persona de Christo) que estoy ya coronado por Rey, y que me ha dado Dios el ceptro, y la corona de su mano: *cõstitutus sum Rex ab eo*, el me ha hecho Visorey, lugarteniẽte, y capitan general suyo acà en el mundo. Agora veamos q̃ ceremonias vsò, para darles la possession de esse ditado? que es lo que le constituyò en razon de superior, y de cabeça? el mismo lo dize en las palabras immediatas? *Prædicans præceptum eius*, predicãdo los mandamientos de Dios, enseñando al mundo su ley y su doctrina, de essa suerte dize que quedò hecho Rey, de esta le constituyò Dios por su caudillo, *prædicans præceptum eius*. Y assi vereys que en esta materia de superiores y maestros,* que como en cosas que tienẽ entre si necessaria connexion, suele Dios hazer de la vna a la otra el argumento. Leuit. 15. auia hecho à Moysen, y a Aaron cabeças, y caudillos de su pueblo, y puesta esta nombracion como por antecedente, saca luego la consequencia, y dize: *Docebitis ergo filios Israel.* Cabeças soys? luego siguese de ay, que aueys de enseñar a todos vuestros miẽbros: *Ergo*. Luego bien se infiere, que *docebitis filios Israel*, que aueys de ser sus Preceptores y Maestros. *Luc. 15.*

† Claro està esso, porque para ser cabeças, y caudillos: *constitutus sum Rex ab eo*, ninguna cosa los constituyrà en razon de tales, mejor que el officio de Predicadores y Maestros: *prædicans præceptum eius.* *

Otro mejor lugar tenemos en el cap. 28. de San Matheo, en el qual se aprieta aun mas este argumento. Aparecese Christo despues de su resurreccion a los Apostoles, y aunque

otras

otras vezes los solia saludar antes de hablarles: *Pax vobis, ego sum, nolite timere*, esta no dize q̃ se detuuo a nada de esso, sino que viendolos se llegò a ellos, y les dixo: *Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra.* Hagoos saber, que me ha dado mi Padre Eterno el señorio del cielo, y de la tierra, q̃ me ha otorgado vn poder en causa propria para hazer, y deshazer quãto me pareciere en el, y en ella. Por cierto Señor, que esso, que ha mucho que lo saben los Apostoles, que a no entender q̃ lo erades vniuersal de lo criado, claro està que no lo dexaran por vos todo, ni vuierã llegado a poder deziros con san Pedro: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te.* A que proposito se lo bolueys a repitir agora, ò que quereys sacar de ay, q̃ en encontrandolos, la primera cosa que les dezis es essa? Quereys saber que? pues leed adelante, y vereys lo que se sigue: *Euntes ergo docete omnes gentes*, que vayan a enseñar a todo el mundo, *ergo* lo que se infiere de ser Christo Señor del cielo, y tierra, es que està a su cuẽta, y cargo el enseñarla, *prædicans præceptum eius*, y para colegir esto segundo, para esso les truxo a la memoria lo primero: *Data est mihi omnis potestas euntes ergo docete omnes gẽtes.* Tan natural es esta obligacion en los Prelados, que no solamente miẽtras estuuo aca en la tierra, ni solamente por su persona, y en presencia, sino despues de muerto, y subido a los cielos, la infirio Christo en las de sus successores, y discipulos: *Euntes ergo docete.* Y aun porque no pensassen que descuydaua con ellos, librando en solos sus ombros esta carga, añadio luego: *Ecce ego vobiscum sum vsque ad consummationem seculi.* Como quien dize: De mi claro està, que no tengo de dexar el oficio de Maestro, mientras vuiere en el mũdo hombres, que quieren ser discipulos; pero en negocio de tanta importancia, quiero que me ayudeys tambien vosotros, por esso os auiso, que soy el Principe, y Monarcha: *Data est mihi omnis potestas*; porque colijays de ay lo que deueys de hazer en mi seruicio. *Euntes ergo docete omnes gentes.*

Luc.24.

Mat. 28.

Mat.16.

Pero el lugar que yo hallo mas galan, y efficaz a este proposito, es vno del capitulo primero de San Marcos, donde contando el Euangelista la historia (que llaman) del niño perdido (comunmente:) Como se quedò, à escusa de sus padres, en el Templo, como se sentò entre los Doctores, y como les preguntaua, y respondia: la conclusion que de toda la disputa se saca es, que

Marc.1. *Stupebant super doctrina eius: erat enim docens eos, quasi potestatem habens, & non sicut Scribæ.* Que se espantauan todos de oyrle su doctrina, porque los enseñaua como superior, y cabeça, como hombre que tenia poder sobre ellos: *Quasi potestatem habens*, y no como los otros Escribas, interpretes que eran por particular professión de la ley de Dios, y sus preceptos. Agora no reparays en esse modo de encarecimiento? Por ventura no se pudierá espantar mas, si le vieran enseñar como a los Escribas, que jamas tratauan de otra cosa q̃ de esto? En la Escriptura para dezir, que vno era doctissimo en la ley, no ha menester mas que tener nombre de Escriba. Eccl.10. Eccli. 10. *Super faciem Scribæ imponent honorem*, y explican la Glos. Ordi. Glosa, y los Interpretes, *idest super doctorem sapientem in lege.* Pues como el Euangelista no haze la comparacion de la doctrina de Christo, con la de estos (antes los excluye: *& non sicut Scribæ*) y solamente dize, que se espantauan de oyrle, porque le veyan enseñar como a Prelado, como hombre que tenia superioridad, y dominio, *Tanquam potestatem habẽs?* Y aun de ay se echará de ver, quan nacido les viene el enseñar a los Prelados, y como es este exercicio el que los constituye essencialmente, pues aũ los mismos que los tienẽ por professión, y officio, en su cõparacion no suponen mas que sino fuessen. Professen los Escribas el estudio de la ley, sean todos doctissimos en ella, vse de esse nombre la Escriptura, dandosele por titulo a los que mas se auentajaron, que todo esso es mientras los compara con los subditos, quando no llega a hazer mencion de los Prelados: pero en auiendo de jũtar estas dos cosas, toda quãta sabiduria tienẽ es poca, respeto de la que deuen tener los Superiores, y cabeças, y quando S. Marcos quiere hazer vn extraordinario encarecimiento de doctrina, y dar la razon porque espantaua al mũdo la de Christo, expressamente dize: *Erat enim docens quasi potestatem habens, & non sicut Scribæ* que espantaua: porque no enseñaua como los Escribas, sino mucho mejor. Como? *Tãquam potestatem habens*, como los Superiores y cabeças, que se cõstituyen en razon de tales, por el officio de la predicacion: *prædicans præceptũ eius.* Pues (a nuestro proposito) como Christo en el Euangelio que acabamos ya de declarar, hablaua cõ los que auian de serlo de su Iglesia, con los Apostoles, a quienes pẽsaua dexar en lugar suyo: para darles en la otra vida el

titulo

titulo de grandes, no se contenta con que en esta hagan lo que estan obligados a hazer todos: esto es, con que pongan por obra sus preceptos: sino que quiere que cumplan tambiẽ cõ su particular obligaciõ: enseñando, y doctrinando otros: por esso en notificandoles el *fecerit*, que habla generalmente con todos, aunque mas particularmente cõ ellos: luego les añade el *docuerit*: que solamente corre por su cuenta: y a quien juntare entrambas cosas le promete, que *Hic magnus vocabitur in Regno cælorũ*: que tales como essos, han de tener assiẽto, y titulo de grandes en su Reyno.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

HIC magnus vocabitur in Regno cælorum. Es tan natural el amor proprio, que todos nos tenemos, el quererse cada vno bien, y estar enamorado de si mismo, que al Apostol san Pablo le parece negocio impossible auer persona humana que se saque, ò excepte desta regla: ad Ephesios 5. *Nemo carnem suam odio habuit*. Quãdo mas apretado el santo Iob, entre el estiercol, q̃ le seruia de descansada cama, y los gusanos que le comian las llagas de su cuerpo: comiença en el capit. 10. a enojarse consigo mismo, y con su vida: *Tedit animam meam vitæ meæ*: y confessando que le da el viuir en rostro, se quiere poner en la acusacion, y hazer contra si officio de fiscal: *Dimitam aduersum me eloquium meum*: entõces, si le teneys cuenta a las palabras, hallareys que las primeras que echa por la boca son: *Dicam Deo, noli me condemnare*. Señor misericordia, por quien vos soys: q̃ no me condemneys. Pues sancto Martyr (que en la ocasion que estays, muy bien podemos daros este titulo) esso es estar enfadado de la vida? essa la acusacion que pensauades poner contra vos mismo? *Aduersum me*? essa es la guerra que os auiades de hazer con vuestro dicho? Que no ay tratar de que lo cumpla nadie, por mas que lo proponga; es impossible, en llegando a la ocasion, que persona ninguna se aborrezca: *Nemo carnem suam odio habuit*: el que mas jurada se la tiene, si le apretays vn poco, dira: *Noli me condemnare*: que desde luego suplica de la sentencia, y pide que le den por libre. Tan natural le es a cada vno el amor proprio.

Ad Ephes. 5.

Iob.c.10.

De aqui nace, que en todas las cosas pueda tãto el interes,

verbo aspero. Quereys saber por que haze todas estas confessiones? por el interes que ha experimentado, por la paga, y galardon que ha recibido (si es que al que se da anticipado le podemos llamar de esta manera) por auer hallado verdadero de preterito, lo q̃ ya otra vez le auia mouido a seruirle de futuro: *Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum: propter retributionem*, por el retorno: que si esse faltara (hago la salua a Dauid por ser cortado a la medida del coraçon de Dios: pero hablando de lo que se vsa comunmente) del mismo Dios murmuraran los hombres en no les dando a pedir de boca quãto quieren. Psal. 58. *Ipsi dispergentur ad manducandum: si verò non fuerint saturati, & murmurabunt*, aunque los trayga a su casa, aũque les ponga en ella mesa frãca, aunque les dè mil differencias de mãjares: si acaso no aciertan a hartarse: por vna niñeria que falte, pondran en el la lengua, y se le atreueran de palabras: *Si non fuerint saturati, & murmurabunt*. Aunque sepan que las han con Dios: que tambien lo sabian estos, de quien auia dicho dos versos antes el Psalmista, que *Scient quia Deus dominabitur Iacob, & finium terræ*. Pues contra Dios? como es possible tan grã atreuimiento? Como? Como cuydan mas de lo vtil que de lo honesto:

Ps. 118.

Psa. 58.

Cura quid expediat prior est quam quid sit honestum.

y en faltandoles tantico de interes, renegaran por el de quiẽ lo hizo.

Al contrario en teniendole luego los vereys subjectos y rendidos Psalmo 21. *Manducauerunt, & adorauerunt omnes pingues terræ*. Comieron hasta hartarse: esto es: Dioles quanto querian: y luego aun los mayores pecadores le adoraron. Esso quiere dezir: *pingus terræ*: en las diuinas Letras: los que estan mas gruessos, y llenos de affectos desordenados, de apetitos de la tierra. Pues essos como ande el interes delante, dize Dauid, que reconocen a Dios, y se le rinden, y en dandoles lo que piden: *manducauerunt*: luego le comiençã a adorar pecho por tierra: *Et adorauerunt omnes pingues terræ*: Pues como Dios nos conoce la enfermedad, y sabe esse mal siniestro que tenemos: para que de vna manera, ò de otra no dexemos de animarnos a seruirle, apenas nos han mandado la cosa; quãdo luego nos propone el premio. Assi vereys que lo hizo en las Bienauenturanças: que tras cada vna le señalò luego su galardon particular.

Psa. 21.

A las lagrimas, consuelo: a la hambre, hartura: a la mansedumbre, los bienes de la tierra: y a los trabajos padecidos por amor suyo, los del cielo. Faltaua agora señalar premio a los Prelados, y ofrecerles la paga que les ha de dar, porque obren ellos, y enseñen a los otros estas cosas: y antes que se les acabe su Euangelio prometeles en el, que se la tiene de dar mayor que a todos, que no solamente les darà consuelo, hartura, tierra, y cielo, sino que en este cielo (que es lo mas que puede darse) los ha de hazer grandes y Monarchas: *Qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabtiur in Regno Cælorum.*

Quinto Pensamiento.

§. V.

M*Agnus vocabitur in Regno Cælorum.* Si los hiziera grandes de la tierra, no me pareciera a mi el galardon tan excessiuo: pero grandes en el Reyno de los cielos, grandes en la corte de Dios, y en su presencia? Ay es donde el discurso humano queda corto. Los Reynos de el mundo, aun los que mas metidos estan en ellos, los desprecian, y aunque quieran, no pueden dexar de confessar lo poco que valen. No os acordays de Herodes, quando celebrò el dia de su nacimiento? juntò los Grandes de su Corte, hizoles vn esplendido banquete: y en leuantando las mesas, siguiose tras la cena el sarao: salio a baylar vna muchacha hija de su amiga Herodias, y su sobrina: dio gusto al Rey (que andando enamorado de la madre, claro està que no le podia parecer mal cosa que hiziesse la hija) y quando se yua a sentar, dixole: *Pete à me quod vis, & quodcunque petieris dabo tibi, licet dimidium Regni mei.* Marc. Pideme lo que quisieres, que aunque sea la mitad de mi Reyno, te la dare. Que dezis Herodes? pues el Reyno, que os ha costado tanto, por cuya conseruacion derramò vuestro padre la sangre de tantos innocentes, y que vos mismo (si a caso intétara otro quitarosle) reboluierades todo el mundo en su defensa, esse Reyno quereys dar agora por tã poco? por el bayle de vna muchacha la mitad? mirad lo que hazeys, que a otra buelta que de por la sala os quedareys sin nada. Que cosa puede auer de menos estima, ni valor, que vn bayle? que de menos peso, que vna en quien lo que mas se suele alabar es la la ligereza, por no dezir, la liuiandad de los que baylan? que menos firma,

Digitized by Google

ma, que la que tiene por gala las mudanças? Que menos segura, que la en que no se puede estar vn punto quedos? Y que menos descansada, que la que es fuerça hazerse cō trabajo perpetuo de quien la haze. Mas; que ya que fue por bayle, no fue por bayle presente, ò futuro: que de essa suerte, todauia fuera, ò vuiera de ser algo; pero no fue sino por vn bayle ya passado, de quien no queda mas que el auer sido: esto es, de quien no queda nada: mucho digo, no solamente no es nada lo que queda, sino que por el mismo caso que ha passado, es impossible que buelua a tener ser perpetuamente: *Ad præteritum non datur potentia*, dizen los Philosophos: con todo esso, por essa nada le offrece la mitad de el Reyno: *dimidium Regni mei*. Quien duda sino que le deuia de tener por mucho menos? menos valor, menos firmeza, menos seguridad menos peso, menos descanso, menos ser: y si en el mūdo puede auer menos que nada, menos le parece a Herodes, que son sus estados, y sus Reynos. Pues si Herodes, que tāto los dessea, confiessa esto, quien aura que se atreua a contradezirle? *Vel inimici nostri sint iudices*. Clarissima es la verdad, que la misma parte interessada, no la puede negar, aunque quiera.

Al contrario el Reyno de los cielos, no ay cosa buena imaginable que no tenga eternidad, firmeza, constancia, descanso, vn ser perfectissimo, y vn estado de bienauenturança. Por esso Sā Pablo hablādo de las propriedades deste Reyno, dixo, q̃ *Supra modum in sublimitate æternum pondus gloriæ operatur*. Notad todas las palabras, q̃ no ay ninguna que no tenga misterio. A la baxeza de la tierra, cō trapuso la alteza del cielo: *in sublimitate*: a la mudança, la eternidad, *æternum*: a la liuiandad, el mismo peso: *pondus*: al trabajo, la gloria, y el descanso, *gloriæ*: à la nada, el mas perfecto ser q̃ pueden tener las cosas: qual es el que les da el acto segundo: *operatur*: y de todo esso, no poco sino mucho, y mas que mucho: *supra modū*. Colija de aqui cada vno, q̃ tā grande es el premio, q̃ Christo promete a los Prelados, y Maestros de su Iglesia? y que tan grande aura menester ser, quien llegare a ser grande en este Reyno? Si el serlo en los Reynos de la tierra, q̃ no son nada, es negocio tā apetecido de los hōbres: si ay quiē por solo alcançar el titulo de grāde de Castilla, beue los ayres, gasta su hazienda, y passa su vida en perpetuas pretēsiones, sin tener vna hora de quietud, ni de

1. ad Corint. 4.

ni de sossiego: que estima seria razon que hiziessemos de este mismo titulo, offrecido en el Reyno de los Cielos? que grandeza puede auer que se compare a la que en Reyno tan grande lo parece? Sin duda ninguna es este el galardõ en que Christo echò el resto de su liberalidad, y en el que cifrò, y cõprehendio todos los otros.

§. VI.

Lib. 1. disc. 3. ENtran aqui las alabãças de la sabiduria, paraque acabemos las vltimas palabras de el Euangelio, con lo mismo que començamos las primeras. Plato. Dize Platon en su Sympocio, q̃ *Sola sapientia donat homines immortalitate*, que sola ella puede hazer immortales a los hõbres. Y es sentimiento de que deuia de tener Dauid alguna parte, quando en el Psalmo 118. le pide a Dios con tanta instancia que se la diesse, para effecto de poder viuir con ella, y Ps. 118. conseruarse: *Æquitas testimonia tua in æternum, intellectum da mihi, & viuam*. No le pide alma ni vida, ni salud, ni fuerças, sino sabiduria, y entendimiento, *intellectum da mihi*: y con esse se promete viuir perpetuamẽte; Psal. 48. *& viuam*. En el Psalm. 48. auia dicho esto mismo cõ mas galã termino: *Non videbit interitum cum viderit sapientes morientes: simul insipiens, & stultus peribunt*. Quando vieredes a los sabios muriendose, no por esso penseys, que llega a ellos la muerte, que los necios solos son los que perecen. Pues sancto Rey, si los vemos que se mueren, y vos proprio lo confessays; *Sapientes morientes*: como dezis que no vemos su muerte? *Non videbit interitum*. Que hazen quando salen deste mundo? Que? *Visi sunt oculis insipientium mori: illi autem sunt in pace*. Sap. 13. Parecenos a nosotros que se mueren; pero en hecho de verdad nunca mas viuos: porq̃ la sabiduria que tienen los libra de la muerte, y los haze eternos, è immortales: *Sapientia donat homines immortalitate*.

Pero si miramos a las palabras de nuestro Euangelio, hallaremos en ellas puerta abierta para otras mayores grandezas y excelencias suyas: pues en comunicandose, le ofrece Dios en su Reyno la grandeza: *qui fecerit & docuerit hic magnus vocabitur in Regno cælorũ*. No solamente no moriran los sabios, no solo tẽdran vida para siẽpre, sino q̃ si viuieren comunicando su sabiduria a otros, si vuieren aprouechadose a si, y enseñado al proximo: *Hic magnus vocabitur in Regno cælorum*: los auezindare en mi Reyno, y alli les darè assiento y titulo de grandes. Por varias cosas

ſas hallo yo que ſe llaman grãdes en la Eſcriptura algunos hombres: Por las riquezas grandes que tenia ſe le da eſte nombre a Iob en el cap. 1. *Erat que vir magnus inter omnes Orientales*: por la priuança a Mardocheo. Eſther 2. *Vir magnus, & inter primos aulæ Regis*: por el linage a Ananias. Tobiæ 5. *Ego ſum Azarias Ananiæ magni filius, & reſpondit Tobias: ex magno genere es tu*, por ſu affabilidad y trato apazible (*erat enim vir mitiſſimus ſuper omnes homines*) a Moyſen. Exod. 11. *Fuitque Moyſes vir magnus in terra Ægypti*: y finalmente para ſus hazañas y victorias, a muchos de los Reyes, de quien ſe haze mencion en todo el viejo Teſtamento. Pero ſi lo mirays biẽ, todos ſon grandes, q̃ ſe lo llamaron en la tierra: y aun eſſo no en toda ella, ſino en vna parte. Iob en el Oriente, Mardocheo, en la corte del Rey, con quien priuaua: Ananias, entre los Iudios, de quien era. Moyſé en Egypto, y los Reyes en ſus Reynos: ò quando mas en algunos de los otros comarcanos: ſola la ſabiduria comunicada haze grandes, que ſe lo llamen en el cielo: y a ſola ella ſe promete, que quien la tuuiere para ſi, y la exercitare con los otros, *qui fecerit & docuerit*, ſera acclamado por grande de la gloria: *Hic magnus vocabitur in Regni Cælorum*. De manera, que con ſer tan grande la differẽcia que ay del cielo a la tierra: quando las riquezas, el linage, la priuança, la buena condicion, y las victorias, aunque ſe junten todas, no llegan a hazer vn grande en todo el mundo: ſola la ſabiduria le haze en todo el Reyno de los cielos? y eſſo es lo q̃ Chriſto promete en nueſtro Euangelio, a los que repartieren la ſuya con ſus proximos, o por hablar mas propriamẽte, a los prelados que enſeñaren con el exemplo, y con la predicacion a ſus ouejas, que *qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cælorum*, que por el miſmo caſo tendran titulo de grãdes en el Cielo.

Iob. c. 1.
Eſther. 2.
Tob. 5.
Nu. 12.
Exo. 11

Aplicacion del Diſcurſo.

§. VII.

SAN Bernardo glorioſo, claro eſtà que goza la gloria de eſte titulo: pues para alcançarle en la otra vida, lleuò de eſta todos los que pide Dios en ſu Euangelio, eſto es, obras, y palabras, exẽplo y predicacion: tan conocido, y tan efficaz en todo el mundo, que aun antes que ſalieſſe de el, començo a tirar los gages, y a gozar el nombre de grande,

de, que otros suelen alcançar despues de muertos. Assi lo dize el Abbad de Bonaual, en el cap. 3. de su vida: *Diuulgabatur vbique quod surrexisset Propheta magnus, potens in opere, & sermone.* Que se començò a estéder su fama en todas partes, pregonando y publicãdo, q̃ se auia leuantado vn gran Propheta, poderoso en obras, y en palabras. De vn Poeta su amigo pondera Plinio el segundo por grã cosa, el auer llegado a alcãçar en vida el nombre y fama, q̃ otros suelẽ mucho despues de auer salido de ella. *Famæ suæ superuixit, & quod pauci post, cineres, ipse etiam ante fatum adeptus est.* Y es lo que se dize tambien de Celio Rodigino, en vn epitaphio, q̃ anda al principio de sus obras.

Arnold. Carnot.

Plinius Iunior.

Epitaphium Cælij Rodigini

Viuet perennis, quodque paucis contigit,
Vixit suæq; æternitati interfuit.

Esto mismo digo yo de nuestro glorioso Sancto, que alcãçò en sus dias lo q̃ apenas otros despues de ellos. Cotejad la promessa de Christo para el cielo, con lo q̃ se dize de Bernardo acà en el mundo. Christo promete el titulo de grãdes a sus Apostoles: *Hic magnus vocabitur*. Bernardo alcançò que se le diessen todos, pues dezian que, *Propheta magnus surrexit nobis*. Christo pide para esso las obras de ante mano: *Qui fecerit*. De Bernardo nos dizen q̃ fue poderoso en las suyas: *Potens in opere*. Christo quiere que junte a las obras la doctrina: *Et docuerit*. Y de Bernardo apenas nos han dicho la fuerça que tuuo en sus obras, quãdo luego nos añaden la eficacia q̃ sabia dar a sus palabras, y juntamẽte dizen que fue. *Potens in opere, & sermone*. Luego bien se infiere en el lo que del otro Poëta dezia Plinio, que: *Quod pauci post cineres ipse etiam ante fatum adeptus est.* Que el tercio que para otros no cae hasta la muerte, en Bernardo fue librança que cobrò luego a letra vista: *Etiam ante fatum.* Y consiguientemente, que puso mas efficaces medios, q̃ otros, pues alcançò tan presto el fin, en quanto pudo alcançarle en esta vida. Y si le alcançò en ella, quiẽ duda sino q̃ en la otra le goza cõ grã gloria: *Hic magnus vocabitur in regno cælorũ.* Este es el q̃ se ha de llamar grande en el reyno de los cielos, por mil titulos, grande por rico como Iob; pero no de bienes temporales, sino de merecimiẽtos y virtudes, grãde por priuado como Mardocheo pero no del Rey Assuero, sino de el Rey del cielo, y de la Reyna de los Angeles, q̃ a cõpetẽcia le andauã fauoreciendo y regalando, esta le da sus pechos, aquel sus braços, ella le da

Digitized by Google

da su leche, y el hasta la misma sangre de sus venas y ella le recibe por su hijo, el le ama y le quiere como a hermano: grande por su linage como Ananias: pero para excederle en mil quilates, bastã estos dos titulos q̃ le acabamos de dar immediatamente: y para igualar con los que mas fueron en el mundo, su sangre, que auiendo la heredado de sus padres naturales, la tenia commun con todos los Monarchas, y Reyes mas antiguos de la Christiandad, como dexamos dicho: grãde por apazible, y bien acondicionado, como Moysen, que ya otra vez lo hemos tocado en esta Laurea: y grande por sus hazañas y victorias, no alcãçadas de los hombres, como las de los Reyes de la tierra, sino de los demonios, enemigos mas poderosos, y mas fuertes: y lo q̃ mas es, de sus passiones proprias: *Hic magnus vocabitur:* Este si que es grãde, que solo junta las grandezas que han dado titulos y renombres a tãtos, y esto no solamente en la tierra como ellos, sino, *In Regno cælorum*. Sino tambien en el Reyno de los cielos, porque a todas essas cosas añadio la sabiduria practicada en sus obras, y comunicada en sus palabras, y esse es el premio, q̃ por particular promessa de Dios le corresponde: *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cælorum.*

Lib.1. disc. 2.§.3. ibidẽ disc.3.§.6.

DIS-

pamos todos: *Et vita*. Ya puerta por donde hã de entrar a su aprisco las ouejas: *Ego sũ ostiũ*. *Ioan. 10.* Ya finalmente vid, cuyos razimos exprimidos en el lagar de la cruz dierõ por vino sangre, y cuya sangre poco antes se auia dado en especies de vino a los discipulos: *Ego sum vitis*. *Ioan. 15.* Pero despues de bien buscados, y mirados todos, ninguno se hallarà adjectiuado, sino es el titulo de pastor que se da en este capitulo, y sin duda ninguna deue de ser, porque es este en el que menos se suffre mediania, y el officio q̃ le corresponde, el que mas necessidad tiene de que le hagan bien hecho. La luz por poca que sea, no dexa de alumbrar alguna cosa, y en la de vn candil a vezes medio muerto halla la viejezita bastante claridad para rezar sus deuociones, la donzella para compassar los puntos de su aguja en la lauor que haze, y aun la que no lo es para leer, y escriuir sus liuiandades: el camino por malo que sea, le passamos, y tarde, ò temprano, al fin se llega al de la jornada: la verdad, aunque escureza siempre es buena: y de la vida solemos dezir, que *Viua la gallina, &c.* Pues la puerta, si lo fuere, no se dexarà de poder entrar por ella: y la viña finalmente, quando mas maltratada, sino lleuare fruto, por lo menos lleuarà pampanos, y hojas, y quando esso le falte, tendrà sarmiẽtos, y cepas, que siruan a la lumbre en el inuierno. Solo el pastor, sino es bueno, no vale nada, y si es malo, basta para echar a perder todo el rebaño. Vna oueja le come el lobo, y quatro se le mueren de roña: estas se le van, aquellas le hurtan, y las pocas que quedan, los malos pastos, y peores aguas las acabã, porque ni quiere, ni sabe buscarlos, ni escoger las buenas, sino que le succede al pie de la letra, lo que metaphoricamente dixo de vno Baptista Mantuano Egloga 10 que *Mantu.*

Dum nudant spineta pecus, nudata secabant.
Terga rubi, scabie cutis aspera, tabidus humor.
Pestis, & in totum serpebant vlcera corpus.

Que quãdo el pastor es malo, todas essas, y mas desuẽturas les suelẽ sobreuenir a las ouejas.

§. II.

Y Si queremos dexar vn poco la metaphora, y passarnos a lo que por ella se entiende, y significa (dicho hemos ya alguna cosa desto; pero agora breuemente) hallaremos, que la necessidad que tiene de buena cabeça el cuerpo humano, essa tiene qualquiera communidad de buen Prelado, pues el que lo es, haze tambien oficio *Sup dis. 2. §. 1. & 2.*

de cabeça. *Cum caput dolet, cætera membra dolent.* Dezimos comunmente, q̃ en doliendonos la cabeça, es fuerça q̃ nos duelan tambien todos los miembros, y con ser este prouerbio tã verdadero en nuestros cuerpos, entiẽdo que lo es aũ mas en los de las Republicas, y q̃ como los naturales estan cõpuestos, ò descompuestos en sus humores, conforme a los que les comunicã las cabeças, assi tãbien la cõposiciõ de vn Reyno entero depende de la buena, ò mala de su Principe. *Cõponitur orbis regis ad exẽplar.* De los Ethiopes me acuerdo auer leydo en Diodoro Siculo lib. 4. rerũ antiquarũ c. 1. q̃ sacauan esto tã por sus cabales, q̃ tenian por caso de infamia, si el Rey era mãco, ò coxo, no lo ser tambien todos los allegados de su casa, y q̃ assi se mãcauan de muy buena gana por imitarle en todo. *Et si quando Rex aliqua corporis parte ex quauis causa debilitatur, domestici omnes, sponte sua eandem partem debilitabant, turpe enim existimabant Rege claudo, non & omnes claudos amicos esse.* Y no solamente gustauã de hazerse mãcos cõ el mãco, sino q̃ se matauan tambien quando el moria todos los q̃ se teniã por mas amigos suyos pues como el mismo autor refiere vn poco mas abaxo: *Ferũt quoque consuetudinis esse amicos vltro in Regis morte vita defungi,* que es todo lo que se puede encarecer en los males naturales, y del cuerpo. Pero aun en los del alma hallaremos por verdad lo mismo, y que a los lugares de las diuinas letras, que truximos en el segundo discurso deste libro podemos añadir de las humanas vna gallarda experiencia, que nos refiere Plutarco en sus Morales, adonde hablando de Dionysio Siracusano, dize: *Simulatque reliquit Philosophiam, & ad mulierculas lapsus est, omnes perinde, quasi Circæis poculis transformatos, litterarum odium, & obliuio, vitaque mollities occupauit.* Fue este tyrano en sus principios estudioso, y mientras el lo fue todos sus vassallos se dauan al exercicio de las letras: cãsose despues, y dexose lleuar del vicio de la deshonestidad, y al mismo punto *simul*, como si todos estuuierã hechizados, començaron a aborrecer los libros, y enfrascarse en mil vicios y deleytes.

Claudianus. Diodo. Sicul. *Plutarc.*

En el capitu. 2. de San Matheo tenemos otra a mi parecer mas apretada, adonde refiriendonos el Euangelista la venida de los Reyes Magos por Hierusalẽ, y la pregunta que en entrando en la ciudad hizieron: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum*, adonde està el Rey recien nacido? Dize que en oyẽdo *Mat. 2.*

Google

do Herodes hazer menciõ de Rey se turbò pareciendole (a caso), que le auia de quitar a el la corona: *Audiens autem Rex Herodes turbatus est*, y apenas ha cõtado la turbacion del Rey, quãdo añade la de todo el pueblo: *Rex turbatus est, & omnis Hierosolyma cum illo.* Poco les importaua a los vezinos de Hierusalem tener por Rey à Herodes, ò a otro, q̃ ni el era tan bueno q̃ vuiesse porq̃ pesarles de perderle, ni del reziẽ nacido auia premissas ningunas de q̃ vuiesse de ser malo, antes clarissimas profecias de lo contrario: y quando en esso fueran yguales: por lo menos en razõ de nouedad, por fuerça parece q̃ auia d̃ gustar el vulgo della: *Omnia noua placent*, con todo esso en turbandose el Rey (que solo era el q̃ se imaginaua interessado) *Rex turbatus est*, por esso solo, sin yrles à ellos nada, se turbarõ tambiẽ los de su Reyno: *Et omnis Hierosolyma cũ illo.* Poco digo sin yrles nada, cõ estarles biẽ, cõ ser cosa que pudiera darles gusto, no solamente no se le dio, sino que se mostraron tristes, y no solamente lo mostraron exteriormente, sino que lo sintieron en lo interior del alma, esso quiere dezir: *Turbari.* Vna interior passion, que los alterò, y desassossegò. Que puede ser la causa de esso? sino que: *Componitur orbis Regis ad exemplar.* Que en lo interior, y en lo exterior Reyes y vassallos todos se gouiernan por vn muelle, y sola vna volũtad es la que los concierta, ò desconcierta à todos. Pues como Christo sabe esta verdad de cierta sciencia, quiere tambiẽ enseñarla à sus discipulos, y para esso en tratãdo de cabeças, ora en su proprio nombre, ora en metaphoras, no quiere dexar de añadir el adjectiuo: *Bonus.* Por que a no serlo, no ay cosa mas dañosa, y siendolo, es la mas importante en todas las comunidades, y Republicas, por esso dize: *Ego sum pastor bonus.*

Segundo pensamiento.

§. III.

PEro Señor, ya q̃ tenemos a los ojos el peligro, razon sera que sepamos el remedio: y pues conocemos de quanta importancia es vn buen pastor, conozcamos tambien las partes q̃ ha de tener para ser bueno. Vamos mirando bien este Euangelio, que yo se que antes de acabarle toparemos cõ tres, bastantes a assegurar à quiẽ las tuuiere: tres digo, tã semejãtes a los tres Hieroglificos del nuestro, tã parecidas a lo que por la Sal, Luz, y Ciudad se significa en el, que quãdo por fee no lo creyeramos, por buenas conjecturas alcã-

Digitized by Google

çaramos ser las vnas y las otras palabras salidas de vna misma boca, y dictadas por vn mismo espiritu: *Bonus pastor animam suã ponit pro ouibus suis.* Dize Christo, y es la primera condiciõ de todas. El buen pastor ha de tener entrañable amor a sus oue jas, q̃ llegue a poner la vida, si fuere menester, por ellas. El oficio sin duda ninguna es de mucho trabajo, y para hazerle biẽ hecho requiere gran solicitud, y gran cuydado:

Baptist. Mantu. Eglo. 5.

Omnem operam gregibus pastorem impendere oportet.
Ire, redire, lupos arcere, mapalia sæpè
Visère mercari paleas, & pabula victum
Quærere, nil superest loci.

Tiene tanto en q̃ entender, q̃ no le quedara desocupado vn pũto de lugar, ni de trabajo, à quiẽ quisiere cũplir cõ las obligaciones del oficio. Sin voluntad, las cosas faciles dexan de serlo, y se nos representan dificultosissimas; quãto mas esta, q̃ de suyo lo es tãto? Pero al cõtrario, en auiẽdo amor, luego se vẽcen todas las dificultades; luego se allanã montes de imposibles.

Omnia vincit amor.

Virgil.

Dixo allà el Poeta. Pues paraq̃ el buẽ pastor no repare en nada, tẽgasele tã entrañable a sus ouejas, q̃ põga si fuere menester, la vida por ellas: *Animã suã det pro ouibus suis.* Estaua Dauid repastãdo las suyas en su tierra; y quãdo mas seguro, tocaua a caso su flauta, ò su çampoña, vio q̃ salia dela boca devna cueua vn hãbriẽto leõ, y q̃ hẽdiendo cõ las vñas la tierra, y el ayre cõ bramidos, encaraua àzia el ganado: si estimàra en mas su vida, q̃ la de sus ouejas; facil le fuera poner haldas en cinta, y tierra en medio; q̃ teniendo el Leõ tan biẽ en q̃ hazer presa, cosa clara es, q̃ no tratàra de seguirle (y esto es lo que dize el Euangelio q̃ suelen hazer los pastores, q̃ lo son maspor el interes dela soldada, q̃ por amor q̃ tẽgan a las ouejas; en viẽdo q̃ ay algũ peligro, huyr y dexarlas: *Mercenarius autẽ fugit, quia mercenarius est.*) Pero Dauid q̃ es buẽ pastor, q̃ haze? *Animã suã ponit ꝑ ouibus suis.* Arremete al leõ, y salele al camino; echale mano a las quixadas, y agarrale tan fuertemẽte dellas, q̃ no le dexa llegar adõde pueda hazer presa en el ganado. A Dauid, q̃ no conoceys bien la ferocidad, y braneza de vn leõ; mirad q̃ os poneys en notable peligro de la vida, y q̃ seria grã lastima perderla en el verdor de vuestra mocedad, y en el florido Abril de vuestros tiernos años. No importa nada esso, dize el gallardo jouẽ, q̃ miẽtras hago oficio de pastor, tẽgome de preciar de hazerlo biẽ hecho, y para alcãçar esso, es fuerça hazer

essotro.

essotro. *Bonus pastor animam suã ponit pro ouibus suis.*

Moysen pastor de almas por ouejas, guardaua las q̃ le encomẽdò Dios, y yualas repastando en el desierto: mucho ganado, y malo de guardar: los zagales descuydados, y aũ por ventura algunos maliciosos: los perros dormidos, y los lobos despiertos era impossible, q̃ vnsolo pastor allanasse tãtas dificultades, ni pudiesse curar bien tã grã manada. Enchiosele de roña al mejor tiẽpo, y como Dios no puede ver ouejas enfermas en su hato, ya las queria passar todas a cuchillo: *Et dixit vt disperderet eos.* Subese Mòysen al mõte Sina, y cõ el entrañable amor q̃ las tenia, ponese a llamar a las puertas de Dios a toda priessa assomase el a la vẽtana de su misericordia, y en viẽdole, dize determinadamente: *Aut dimitte eis hanc noxã, aut dele me de libro vitæ.* Señor, ò ellos hã de ser vuestros amigos, ò yo me he de despedir d̃ vuestra casa. Como Moyses, pues tã poca estima hazeys de la amistad de Dios, q̃ la posponeys a vuestro ganado? al perdõ de los pecados de esse pueblo? no ay mas q̃ rõper amistades con el dessa manera? No es esso lo q̃ Moysen pide, no, antes por lo mucho en q̃ la estima, le quiere esmerar en hazer biẽ hecho todo lo q̃ el le mãda. Hizole pastor, y como dessea acertar a serlo bueno: *Animam suã ponit pro ouibus suis.* Auentura vida, y alma por la salud de sus ouejas, y dize, q̃ no las perdone, ò le perdone, que ò quiere su amistad sin ellas: *Aut dimitte eis hanc noxã, aut dele me de libro vitæ.* Otro tanto desseaua el Apostol San Pablo, quando dezia: *Optabam anathema esse à Christo pro fratribus meis.* Y aũ a S. Pedro, mayoral, despues de Christo, de todo el rebaño de la Iglesia, quãdo le encomendò el este cargo. Ioan. 21. *Pasce oues meas.* Luego le hizo mencion de la muerte q̃ auia de padecer: *Cùm esses iuuenis cingebas te, &c. hoc autẽ dixit significans qua morte clarificaturus esset Deum.* Dandole a entender con semejante acuerdo, q̃ este oficio de pastor no se compra menos q̃ a precio de la sangre, y de la vida, haziendo lo q̃ el mismo Christo, q̃: *Animã suã posuit pro ouibus suis,* q̃ no solamente auenturò, sino de hecho perdio la vida por nosotros: y esta fue vna de las razones porq̃ pudo ponerse por dechado, y dezir en persona propria. Ioan. 10. *Ego sum pastor bonus.* Yo soy el mejor pastor delos pastores.

Psal. 105. *Exod. 32.* *Ad Ro. 9.*

Tercer pensamiento.

§. IIII.

PAssemos adelante; *Cognosco oues meas, & cognoscũt me meæ.* *Ioan. 21.*

La segunda condicion (y no la de menos importancia) es, que el pastor, y las ouejas se conozcan, porque sino, ni el sabra lo que se guarda, ni ellas a quien han de seguir, a quien acudiran en sus necessidades paraq́ las defienda, y las ampare: entrambos a dos inconuenientes notables, y entrambos que siempre se han procurado obuiar en las diuinas letras. *Diligenter agnosce vultum pecoris tui, tuosque greges considera.* Dixo el Espiritu Sancto en el capit. 26. de los Prouerbios, porq́ claro està, que si el pastor no conoce sus ouejas, no las podra guardar mas que las agenas. Quando Christo entrego a san Pedro las llaues de la Iglesia, Matth. 16. dize el texto sagrado, que le mudò el nombre, y de Simō, que antes se llamaua, le puso Pedro. *Tu es Petrus, &c.* Pues q̃ mas me da llamarse de la vna manera, que de la otra? ò que motiuo pudo tener entonces para esto? Dize S. Thomas sobre el cap. 21. de san Iuan. lect. 3. que *Simon interpretatur obediens, Petrus interpretatur agnoscens.* Que Simon quiere dezir obediente, y Pedro hombre que conoce. Pues para que tuuiesse el nombre conforme al officio, en dādole el de cabeça suprema de la Iglesia, luego le quitò el nombre de Simon, no quiso que se llamasse obediente, quien por su dignidad no lo deuia estar a nadie aca en la tierra; pero en quitandole esse, el primero de que echò mano fue el de, *Petrus* Que quiere dezir lo mismo, que *Cognoscens.* Hombre q̃ conoce, para darle a entender, que por el mismo caso q̃ ya no quedaua subjecto a nadie, sino todos a el, por esso mismo le corria obligacion de conocerlos a todos: *Diligenter agnosce vultum pecoris tui.* Porque supiesse, que para hazer bien el officio de pastores es el conocimiento, si no el todo, alomenos vna gran parte, y la segunda que Christo pide, y de que se pone a si por exemplo, y dechado, quando dize: *Et cognosco oues meas.*

Prou. 26.

Mat. 16.

S. Tho.

No os acordays de aquellas cinco virgines, ò cinco ouejas locas, que sin venir vntadas cō el azeyte de la gracia ni marcadas cō la señal de la penitēcia, llamaron a las puertas de sus aprisco. Matth. 25. *Domine, Domine aperi nobis.* Si os acordays lo que les respondio el pastor del cielo, fue, *Amen dico vobis nescio vos.* De verdad os digo, que no os conozco. Pues Señor, que importa q̃ no las conozcays? que entre tanta multitud de ouejas, es muy difficultoso conocerlas a todas: abrildas agora, y luego las conocereys. Que no topa en esso: dezirles q̃ no las conozco (dize

Mat. 25.

ze Christo) es dezirles, que no son de mi rebaño, porque yo soy tan buen pastor: *Ego sum pastor bonus*. Que si lo fueran, no pudiera dexar de conocerlas: *Cognosco oues meas*. Pero estas no las conozco: *Nescio vos*. Y consiguientemēte es impossible que sean mias. Tan necessario es el conocimiēto en los pastores, que no conocer las ouejas, y no ser su pastor, lo pone Christo por vna misma cosa, y los verbos cō q̃ se significā entrābas por synonymos.

§. V.

PEro no basta conocer el pastor a las ouejas, sino que tambien es menester que las ouejas conozcan al pastor, y que este conocimiēto sea reciproco. Por esso en diziendo: *Cognosco oues meas*, añade luego: *Et cognoscunt me meæ*. En aquella vestidura del Summo Sacerdote, q̃ nos descriue Moysen. Exod. 28. tan preñada en la significaciòn de sus mysterios, quan variada en la differencia de su ornato, dize el Texto sagrado, que quando entraua en el Sancta Sanctorum, lleuaua en el pecho el racional, adōde estauā esculpidas todas las doze Tribus de Israël, y en los ombros dos laminas, en cada vna seys Tribus. De manera, q̃ donde quiera que se boluiesse tenia delāte de los ojos su ganado, si miraua adelante, los hallaua esculpidos en su pecho, si al lado yzquierdo, sobre los ombros, y si al derecho, tāpoco alli le faltaua adonde deletrearlos y leerlos. Pero por ventura para el adorno en esto? No por cierto, sino q̃ en el remate de la vestidura traya setenta y dos cāpanillas, y encima bordadas otras tātas granadas. Pōderemos lo vno, y lo otro, y veremos como en admirables simbolos, junta diuinamēte entrambas cōdiciones, la del amor del §. passado, y deste el conocimiēto mutuo que deziamos. Lleuaualos esculpidos en el pecho. Que mas clara señal de q̃ los auia de tener dentro del suyo? Que mejor maestra del entrañable amor con q̃ les deuia dar asiēto en su proprio coraçon. Y para significar q̃ esse amor no auia de ser como quiera, sino tal q̃ llegasse al maximum quod sic de la charidad, a dar la vida (si fuesse menester) por ellos, lleuaua en symbolo desto las granadas q̃ se hazen pedaços, q̃ rebientan, y se abren solo porq̃ sus hijuelos crezcā y medrē, sus hijos digo, q̃ en ellas son los granos q̃ tienē dētro, y en el pastor serā las ouejas, q̃ del assiento, y lugar de el racional dexamos ya probado, q̃ las que ha de traer dentro del pecho. Pues quien tanto las ama, claro està q̃ las conoce: q̃ a no conocellas, es

Ex cap. 28. Exodi.

cierto q̃ no pudiera amarlas: porq̃ (como dizé los Philosophos) *Niquil volitum, quin præcognitũ*: fuera de q̃ para esso las trae perpetuamente (como dexamos dicho) delãte de los ojos.

Solo resta agora que le conozcan a el (que es lo principal que pretendemos probar) y para esso puso setenta y dos campanillas, con cuyo son desde lexos le sientan, y conozcan: a cuyos golpes obedezcan, y sepan que han de acudir a donde los oyeren. Setenta y dos fueron las differencias de las lenguas, quando las diuidio Dios para confundir y atajar la soberuia de los de Babilonia: y setenta y dos eran estas campanillas, para que sepa que con cada vna hã de tener su señal propria, y con cada vno se ha de entender, como si fuera solo el de quien cuydara: *Sexaginta sunt Reginæ, & octoginta concubinæ, & adolescentularum non est numerus: vna est columba mea, & perfecta mea*, dize el Espiritu Sãto (y en sentido allegorico se puede aplicar a las almas sus ouejas: a quien, por lo mucho que las quiere, les da nombre de esposas suyas, y de Reynas) muchas son las q̃ guardo, y muchas las que conozco, y me conocé, pero en lo q̃ toca a entenderme cõ qualquiera de ellas en particular, *vna est columba mea*: bien puede hazer

Cant.6.

cuenta que es sola vna: porque a qualquiera acudo, como sino tuuiera que cuydar mas q̃ de ella. Y asi vereys q̃ el pastor que nos propone Christo. Lucæ 15. que se le auia perdido vna de las ouejas de su manada: aunque tenia otras nouenta y nueue, con todo esso la salio luego a buscar, como sino tuuiera otra ninguna. Pues para que el Summo Sacerdote pudiesse entenderse de la misma manera con cada vna en particular, le ponian setenta y dos differencias de lenguajes (digamoslo asi) para que cada vna le entendiesse por el suyo: y desto mismo se nos propone Christo por dechado, quando dize, que fuera de conocer el sus ouejas: *cognosco oues meas*: ellas tambien le conocen a el todas, y le entienden: *& cognoscunt me meæ*.

Luc.15.

Quarto Pensamiento.

§. VII.

ALIAS oues habeo, & illas oportet me adducere: & fiet vnum ouile, & vnus pastor. El recoger en el aprisco las ouejas, no dexandolas vaguear fuera del, a su aluedrio: es la tercera condicion del buen pastor, y el faltar ella, el principio de que falte todo:

Nulla grex lege per agros
Spargitur insultans.

F. Petr.

Dixo el Petrarcha en la sexta de sus

de sus eglogas, pareciendole q̃ este era el mayor encarecimiẽto q̃ podia traer para pōderar la perdicion y ruyna de vn ganado. Y con mucha razon por cierto; pues en las burlas, y en las veras hallamos mil exemplos que lo prueuan. Dadme licencia para contar aqui vna fabula, pues hasta agora os he cansado con tan pocas. Entre los hijos que de varios adulterios tuuo Apollo, Esculapio fue sin duda ninguna el Benjamin, no en los años, que otros vuo menores, sino en el amor que su padre le tenia, y como este nunca sabe estar ocioso, ni dexa de dar fructo donde quiera que se halla, resultò del, que le hizo depositario de su sciẽcia, con que quedò graduado por el mejor medico del mundo: y dizen los Poetas, que lo era tan bueno, q̃ no solo sanaua los enfermos que venian a sus manos, sino que a los q̃ salian sin vida de las de otros de su facultad, se la boluia, y los resuscitaua. Iupiter, a quiẽ pintauan siempre cō fuego en las manos, subiosele el humo de el a las narizes, y la inuidia de q̃ pudiesse otro que el resucitar a nadie, le escozio de manera, que se determinò de quitar las ocasiones de tenerla, y a Esculapio las de mostrar su sciencia, quitandosela juntamente con la vida: leuantò el braço, y tiròle vn rayo tan terrero, que el pobre moço pagò con la pena del Talion, todas las resurrectiones q̃ auia hecho. Apollo quādo se vio sin el mejor y mas querido de sus hijos, y aunque Dios, no tan sancto, ni tan mortificadas las passiones, que dexasse de tener las de muy gran sentimiento y de vengança, pareciole tomar qualquiera que pudiesse, de Iupiter era impossible, porque no podian llegar tan altas sus saetas, baxòse a las herrerias de Vulcano, adonde se fraguauan los rayos, y hallando alli a los Cyclopes, que auiã forjado el que priuò a Esculapio de la vida, hizo tal matança en ellos, que apenas se le escapò ninguno. Vengòse, y desenojose, y como, passada la colera, suele venir el conocimiento de la culpa, echò de ver la suya, y pareciole tan grande, que no tuuo cara para parecer mas en el cielo: Quedòse en el mũdo, pobre, y desamparado, tanto, q̃ le fue forçoso entrar a seruir de pastor al Rey Admeto de Thessalia:

Inde Pheris Admetus adest, seruiuit Apollo Orpheus
Huic olim cuperet vitare cum louis iram,
Cyclopas quoniam confecerat illi sagittis.
Atque neci dederat, Æsculapij pignoris ergo.

Dize Orpheo en su Argonautica. Veys aqui à Apolo cō su çurrō al ombro, hecho pastor. Vamos a lo q̃ pretendemos, y sepamos como le sucedio con el ganado. Vnos dizē q̃ le guardò muchos años, otros q̃ vno; sea lo q̃ fuere: por lo menos todo esse tiempo, mientras tuuo cuydado de recogerle, miētras no le dexò andar descarriado, ni perdido, de todo el no le faltò cabeça, ni vuo hōbre que le osasse tocar a ninguna de las q̃ guardaua. Descuydase despues vn dia, vansele a los campos de Pylos (ciudad famosa en Grecia, por auer sido natural della el viejo Nestor) y en solo este dia q̃ se le salieron del termino de sus abreuaderos, se las hurtaron todas. Ouidio en el 2. de sus Metamor.

In custodita Pylos memorantur in agros:
Ouidi. *Processisse boues: videt has Atlantide Maia*
Natus, & arte sua syluis occultas ab actas.

Tomaronselas. Y quien si pensays, vn niño tan reziē nacido, q̃ no auia veynte horas, q̃ auia salido del vientre de su madre. Homero en el hymno de Mercurio dize, q̃ la misma tarde del dia en q̃ naciò hizo este hurto famoso:

Editus is mane est, citharam pulsauit eâdem
Luce, boues Phœbo eclauit vespere raptas.

Homer. Que el ganado q̃ anda desmandado; si escapa delos diētes del lobo, es para dar en vñas del ladron, y vn niño menos q̃ de teta (pues al primer dia aū no saben tomarla) podra hazer del quanto quisiere.

§. VII.

Vamos a las veras, y perdoneseme el auerme detenido mucho en esta fabula. Enlas diuinas letras tenemos mil exēplos desto. Vn poco de tiēpo anduuierō los Apostoles muertos en la Fè, y elados en la charidad, y amor de Christo; q̃ fue el escandalo q̃ poco antes les auia prophetizado el mismo. Matt. 26. *Omnes vos scandalū patiemini in me.* Pero quereys saber quando fue esto? Al tiēpo q̃ se cūplio otra prophecia mas antigua; *Percutiā pastorē, & dispergētur oues:* quādo andaua cada vno por su parte: quando por falta de pastor el ganado se començò a esparzir, y espaciar por dōde quiso: entonces, *scandalū patiuntur:* entonces andā muertos en su gracia. Finalmente por Dauid en el Psalmo 132. solamente se la promete a los que se hallaren jūtos en vnos abreuaderos, y majadas: *Ecce quam bonum & quam iucundum habitare fratres in vnum.* Dulcissima cosa es el viuir juntas, y hermanadas las ouejas. Y da la razō luego; *quoniam illic mandauit Dominus*

Matt. 26.
Ibidem.
Psal. 132.

nus benedictionem, & vitam vsque in seculum. Porque en estádolo, ay es donde Dios ha prometido copiosa bendicion de mil regalos; *& vitam vsque in seculum*; y vna vida que dure para siempre. Assi les sucedio a los huessos de Ezechiel en el desierto, y assi los experimentaron los Apostoles, *vbi erant discipuli congregati*: luego que se jũtaron, que tambiẽ significa esso aquel *vbi*, luego que al mismo punto.

Pero al contrario si alguno dexara de jũtarse a los demas, y estar con ellos, si se quedara por su parte, fuera impossible recibir vida: *Thomas vnus de duodecim. qui dicitur Didymus, non erat cum eis quando venit Iesus.* Joan. 20. Andaua Thomas fuera de la manada al tiempo que Christo vino a visitarla. Pero veamos, recibio la vida que los demas? Ni por imaginacion; antes se hallò tan duro, y tan rebelde, que diziendole despues sus compañeros lo que les auia sucedido, sin hazer caso de ellos jura y dize: *Nisi videro in manibus eius fixuram clauorum, & mittam digitos meos in locum clauorum, & mittam manum meam in latus eius, nõ credam*: que primero lo vera q̃ lo crea: y aun viendolo no se fiara de sus ojos, sino llega a tocarlo cõ las manos. Pues como Thomas, tan terco vos en tiempo que todos los demas estan temblando? ellos tan llenos de fee, y solo vos tan obstinado, y tã incredulo? En que va esso? *Non erat cum eis quando venit Iesus*, andaua fuera, y oueja desmandada no goza de la sal, que da el pastor a su rebaño. Quereys ver como fue esta sola la causa, y no otra ninguna? pues aguardalde ocho dias, y vereys como en hallandose con los demas, *& Thomas cum eis*: confiessa la verdad mejor que todos: *Dominus meus, & Deus meus*. De tanta importancia es el estar todas las ouejas juntas. Pues esta es la vltima condicion que Christo pide, y la que el promete guardar en el Euãgelio que vamos explicando, quando dize: *Alias oues habeo, & illas oportet me adducere, & fiet vnum ouile, & vnus pastor*: que aunque son muchas sus ouejas, las tiene de allegar y juntar todas: y que en orden a esso les dara (si fuere menester) sus ombros, y las traera en ellos al apero: que esso es a lo que baxò de el cielo, a recoger todas las que andauan perdidas por el mundo: *Eratis sicut oues errantes*: deziamos poco ha; pero en viniendo Christo a apacentarlas, es sin duda, que *erit vnum ouile, & vnus pastor*, que se juntara toda la manada, sin que aya en ella diuision, ni particion ninguna.

Quinto

Digitized by Google

Quinto Pensamiento.

§. VIII.

YA es tiempo que nos acordemos del principal Euangelio que tratamos, y que cotejemos todas estas condiciones con sus symbolos, para ver si dizen tan bien con ellos, como prometimos al principio, y si tienen entre si la harmonia, y concordãcia, que buscamos. Vamoslos pues cotejando poco a poco. La primera condicion que pide Christo por San Iuan es el amor del pastor a las ouejas: el primer titulo que les da en nuestro Euangelio es llamarlos sal; *Vos estis sal terræ*: conocidissimo symbolo de el amor (como vimos en el lib. 1. de esta Laurea) mas el amor q̃ pedia Christo por san Iuan, no es como quiera, sino *Vt animã suã ponat quis pro ouibus suis*. Que llegue a poner la vida por sus ouejas, aqui les llama sal, y no se yo quepudiera explicar este affecto por otro mejor simbolo: por q̃ la sal es el sustento y manjar de las ouejas, y del mãtenimiento la Philosophia natural nos enseña, q̃ *Transit in substantiã aliti*. Que pierde su proprio ser por darsele al animal a quien sustenta. Pues esto es proprissimamente: *Ponere animam pro ouibus*. Y esto abrir se la granada, porque crezcan los hijuelos que estan dentro. Vamos a lo segundo. Allà les pide que conozcan sus ouejas: *Cognosco oues meas*. Acà les da nõbre de luz: *Vos estis lux mundi*. Que es principio de todo buẽ conocimiento, y si allà no se contenta con que las conozcan ellos, sino que tambiẽ quiere que sean conocidos dellas: *Ego cognoscunt me meæ*. Por esso acà les manda que sean luz, no encubierta, sino puesta en alto, donde la alcancen a ver todos: *Non sub modio sed super candelabrũ, vt luceat omnibus qui in domo sunt*. Y estas son las cãpanillas que el Sacerdote traya en las fimbrias de su ropa, que si alli sonauan ellas, para que se oyessen desde lexos, aqui se leuantan hachos encendidos, que se pueden diuisar desde mil leguas. Finalmente si para darnos a entender, que el conocimiento ha de ser con cada oueja en particular, como si fuera sola, se pusieron tantas campanillas como lenguas: la luz significa esto mismo mas natural y propriamente, pues vna sola da su proprio color a muchas cosas; a las verdes el verde, el azul a las azules, &c. descubriẽdo el q̃ cada vna en particular tiene, y en el luzir no alumbra mas a vno, q̃ a veynte, ni menos a veynte que a vno, sino que en ygual distancia, ni porque estè lleno de gente el aposento se vee menos, ni mas porque

Libr. 1. dis. 4. §. 3.

q̃ se salgan todos, y le dexẽ solo. Y esto es puntualissimamẽte lo q̃ ha de hazer el buen pastor por sus ouejas, y lo q̃ hizo Christo cõ las q̃ tomò a su cargo, q̃ solo acudio a todas, y a cada vna en particular, como si no acudiera mas q̃ a ella sola.

Lo tercero q̃ pide por san Iuan el soberano pastor, es q̃ tengan los q̃ le sucedieren en el officio vn aprisco y abreuadero donde se recoja el ganado: para que estando juntas en el todas las ouejas, ni pueda auer ladrones que las hurtẽ, ni lobos que las coman: *Erit vnum ouile, & vnus pastor*. En nuestro Euangelio no solamente se cõtenta con esso, sino que quiere que los mismos pastores sean ciudades fuertes, formadas cõ sus fossas, murallas, y baluartes: y lo q̃ en el otro Euãgelio (acomodandose Christo à la metaphora) erã tapias de corrales, en este manda q̃ sean barbacanas y pertrechos: porque las ouejas dè Dios es razon que tengan manida honrada y segura. En orden a esso quiere tambiẽ que sean, no ciudad como quiera: sino ciudad fuerte y bien fundada: *ciuitas supra montem posita*: cuyas torres, leuantadas sobre las cumbres mas altas de los montes, atalayen para ver si vienen enemigos: y cuyos omenages, cortados de peña viua, la defiendan de todos los que vinieren à tomarla. Mas, si aculla deziamos del buen pastor que truxo sobre sus ombros la oueja que se le auia huydo de la demas manada, la ciudad, no vna solamente, sino que sustenta y tiene en si todo el rebaño entero, todos los ciudadanos: vnos sobre los ombros de sus torres, y otros en las entrañas de sus casas. Y esto es el racional en el pecho, y las laminas en los ombros, y en ambas partes los tribus de Israel, q̃ põderauamos en la vestidura del sumo Sacerdote. De manera q̃ ni en el Euãgelio de S. Iuã hallaremos mãdato, ni en el adorno pontifical figura, q̃ no se cõprehenda en nuestros symbolos: q̃ como el autor es el mesmo en todas partes, ni se muda ni los muda: solamẽte differẽcia en el modo de dezirlo, ya por palabras obscuras, ya por claras: vna vez cõ significacion de agenas figuras: otra cõ proposiciõ de exẽplos proprios: y la causa deue de ser sin duda, porq̃ nos ama tanto, q̃ en orden a dexarnos en poder de buenos pastores y Prelados, no quiere dexar por intentar medio ninguno, ni modo de persuadir y enseñar de que no vse.

Y assi se le ha luzido y echado de ver siempre en los que ha dado à sus ouejas. Vn San

Pedro

Pedro tã enamorado de las q̃ tuuo à cargo, tã buẽ seguidor è imitador suyo, q̃ como sabe q̃ el lleuaua en sus ombros à las q̃ estan enfermas: por q̃ en ningun tiẽpo faltẽ los suyos à las de su manada (si à caso quisierẽ aprouecharse dellos) aũ en muerte quiso tenerlos jũto al suelo, por esso se hizo crucificar cabeça abaxo, para q̃ quã do alguna ouejuela se sintiere cansada, halle cerca los de su pastor, sobre q̃ descanse: y quã do se viere perdida, tenga en los de Pedro cierto amparo, y refugio a do se acoja. Vn San Pablo tan feruoroso en el amor, y charidad, q̃ como dexamos dicho: *Optabat anathema esse à Christo pro fratribus suis.* Que los queria mas que à si mesmo. Despues de los Apostoles vn San Augustin, que dio con sus escriptos tanta luz à todo el rebaño y manada de la Iglesia. Vn San Benito Patriarcha de los Monges, que los començò a recoger en los corrales de Christo, en tantos Monasterios como de su Orden y nuestra se han fundado. Vn Sã Gregorio hijo suyo, y padre vniuersal de la Iglesia, que la voz de su predicacion le hizo sonar, y conocerse en todo el mundo. Dexo otros infinitos, que por serlo no se pueden reduzir à breue suma.

Aplicacion á San Bernardo.

§. IX.

A Todos estos fue tercero en tiẽpo (creo que en los merecimiẽtos igual a muchos) nuestro Glorioso Padre San Bernardo, en quien diuina, y marauillosamente parece, que se vinieron a epilogar todas estas excelencias, y grandezas. Tuuo entrañable amor à sus ouejas: el de las madres suele tenerse por el mayor de todos: y aun le vsa la Escriptura por encarecimiẽto ordinario, 2. Reg. 1. *Sicut mater vni cum amat filium, ita ego te diligebam.* Y en el capit 66. de Esayas. *Quomodo sicut mater blandiatur, ita ego consolabor vos.* No ay plus vltra: en queriendo como madre no se puede passar mas adelãte. Quereys ver como queria nuestro glorioso Santo a sus religiosos? Pues oyd lo que dize del el bienauenturado San Guillermo en el capitulo quinto de su vida: *Summa in eo solicitudo de salute multorum, quæ à prima die cõuersionis suæ, vsque ad hoc tempus tam singulariter pectus illud noscitur possedisse, vt erga omnes animas maternum gerere videatur affectum,* q̃ si el affecto interior se puede colegir de la solicitud y muestras exteriores, las q̃ Bernardo daua erã tan grandes, q̃ a todos parecia q̃ los amaua cõ amor de madre: y no de

2. Reg. 1.
Esai. 66.
S. Guil.

Digitized by Google

de madre como quiera, sino de madre, q̃ sabia poner la vida por sus hijos: q̃ por esso en el mismo capitulo de su vida, q̃ citamos, se añadẽ vn poco mas abaxo estas palabras: *Sæpè oblitus suæ æstuabat flagrantissimo ardore, vt nullam nisi ex multorum, salute consolationem posse admittere videretur.* Que muchas vezes parece que se oluidaua de su propria salud, por acudir a la de sus ouejas, de su saluació, por tratar solo de q̃ ellas se saluassen, q̃ rebentaua con la granada, por dar lugar a q̃ creciessẽ sus hijuelos, y cõ la sal se deshazia, porque ellos se sustentassen. Quien duda, sino q̃ siendo tal el mãjar, les entraria en prouecho.

Ibidem.

Mas, conocia sus ouejas, tratauala, y comunicauala todas, sin perder ocasion ninguna de alũbrarlas con los rayos de su predicacion. *Sermo ei quoties opportuna inueniebatur occasio de ædificatione animarũ ad omnes.* Dize Gotfrido su fiel secretario, y Choronista; pero cõ cada vna en particular se entendia, como si no acudiera mas q̃ a ella sola. Aduertid vnas palabras del sobredicho Autor, q̃ se siguen en el mismo lugar a este proposito: *Prout tamẽ singulorũ intelligentiã, mores, & studia nouerat, quibuscunque congruẽs conditionibus erat.* Veys aqui para las setẽta y dos lẽguas, otras tantas cãpanillas, y para mil diferencias de personas de diferentes mõdos de lenguage. *Sic rusticanis plebibus loquebatur, ac si semper in rure nutritus, literatus apud eruditos: apud simplices simplex, apud spirituales viros perfectiones affluens documentis: sic & cæteris quibuscunque generibus hominũ, velut si omnẽ inuestigandi eorũ operibus operã impedisset.* No se yo (aunq̃ fingiera las palabras) si se pudieran traer otras mas al proposito de lo q̃ vamos prouando. Diuina luz q̃ descubria los colores de todos, y luego se acomodaua con el de cada vno en particular, alumbrãdole como si fuera solo el a quiẽ se comunicauan los rayos de la suya. Pues dudar en si le conocierõ sus ouejas? seria agrauiarle, supuesto q̃ se hizo conocer en todo el mundo.

In. 3 c. 2.

Nec nõ gens barbara hunc sanctum prædicat.
Ore, stylo, miraculo.

Ex officio eius.

Cantamos en vn hymno de su oficio, q̃ resonarõ los ecos de su fama hasta las regiones mas remotas de la tierra, y entre la gente mas barbara fue conocida la voz de su predicaciõ, y el estilo eficaz de su doctrina. Hizo tãbien famoso aprisco à su manada, fundando el monasterio de Claraual en Frãcia (dexò otros ciento y setenta Monasterios) que fundò tambien en

en otraspartes, à quienes fiqui fiessemos acomodar tābien el nōbre de Ciudades, no seria cosa q̄ no la vuiesse dicho mucho antes S. Guillermo en el c. 8. de la vida de nuestro Santo. *Quantas per totū Christianū orbē constituit domos seu ciuitates refugij.* Pero tratando de solo Claraual (por auer sido solo este el q̄ el guardò, y gouernò personalmēte,) en el hallaremos vn dechado de todo lo dicho. Alli tuuo setecientas ouejas, todas d vellō blāco, y mas blācos de santidad y de costūbres, alli traya las q̄ andauā descarriadas por el mūdo. *Quātū enim numerū hominū verbo & exēplo traxit de seculo, nō solū ad cōuersionē, verū etiā ad perfectionē*, lib. 1. c. 8. Alli guardauā summa vnidad de volūtades, teniendo aun mas juntas las almas q̄ los cuerpos.

S. Guil.

Ibidem.

Vna omnes charitas socios feruore voluntas.
Iunxerat, immensum compuleratque gregem.
Omnibus vna domus fuerat, cibus omnibus vnus.

Philota.

Y si à caso se le yua alguna desmādada, no perdonaua à ningū trabajo por boluerla. Leed la primera Epistola de todas las q̄ andā en sus obras, y hallareys en ella, q̄ a trueco de reduzir vna q̄ se le auia huydo, no repara en cargarse a si la culpa del yerro passado: *Fuerit certè meæ culpa, quod discesseris.* Palabras en q̄ me parece a mi, q̄ echa el resto de todo lo q̄ se puede hazer en este caso: y aū no se si diga, q̄ haze en cierta manera, mas q̄ el otro pastor q̄ deziamos de S. Lucas, q̄ aquel tomò la oueja perdida sobre sus ombros, para boluerlas en ellos al apero, mas Bernardo no se carga dela oueja, q̄ este es muy poco peso para el q̄ el quiere lleuar por remediarla: cargase de la culpa, y no repara en poner sobre sus ombros el pecado, q̄ es carga mas pesada, q̄ todas quātas tiene el mūdo: ad Heb. 12. *Depo nētes omne pōdus, & circunstās nos peccatū*, dixo S. Pablo, pareciendole, q̄ todas las cargas de la tierra jūtas son menester, y aū no llegā a ygualar cō el peso del pecado: por esso le llamò todo peso: *Omne pōdus.* Pues toda essa carga toma sobre si Bernardo, y si mas pudiera mas hiziera, por no perder ninguna de las ouejas q̄ estauā a su cuēta. Plegue a Dios, q̄ los q̄ andamos agora señalados cō su marca, la sepamos dar tā buena de nosotros, q̄ aprouechandonos dela sal de su amor y charidad, de la luz de su sabiduria, y de las ciudades q̄ nos dexò en tātos monasterios, para amparo y defensa le imitemos en la tierra, y despues le acōpañemos en el Cielo. Amen.

S. Bernar.

Ad Hebr. 12.

LAVS DEO.

Digitized by Google

SACRÆ SCRIPTVRAE LOCA: QVÆ IN HOC OPERE

exponuntur, vel illustrantur. Prior numerus paginam, posterior vero paginæ columnã indicat.

EX GENESI.

Digitized by Google

5. Ego

Ex Psalmis.

Digitized by Google

Digitized by Google

Ex Prouerbijs.

16. Pondus & statera iudicia Domini, fol. 69. col. 2.

pecoris

Digitized by Google

Ex Ecclesiaste.

Ex Canticis.

35. Spe-

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Ex

Digitized by Google

18.Reg.

quanta

Ad Ephesios.

Ad Colossenses.

Ad Philippenses.

Ex 1. Ad Thessalon.

Ex 2. ad Thessalon.

2. Sobrij

F I N.

TABLA ALPHABETICA DE LAS COSAS MAS notables contenidas en esta Laurea Euangelica.

A.

Digitized by Google

Digitized by Google

E

F

Los

Digitized by Google

Los

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Prelados

Digitized by Google

Digitized by Google

tancia en las communidades y republicas, pues por ellos se conserua el mundo.f.252.
Los sanctos de quan differentes maneras suelen pintarlos, y dibuxarlos.fol.45.
Sanctos mas famosos de la orden de san Bernardo quienes ayan sido, sino es symbolo del secreto.fol.27.
Symbolos, vide Hieroglyphicos, symbolos de superiores. fol.211.
Otro symbolo de superiores, y prelados.fol.288.
Silencio es vnico remedio para los necios para no parecerlo. fol.25.
Soberuia es apetito de la propria excellencia.fol.90.
Soberuia quan peligroso vicio sea.fol.87.&.88.
La soberuia començò en la cielo en Lucifer.fol.89.
La soberuia es el principio de todos los peccados.fol.93.
Soberuia es vn tan mal vicio, que se halla entre las virtudes.fol.91.
A la soberuia se sigue luego la cayda.ibidem.
No ay mal tan grande, que no se pueda esperar de vn soberuio.fol.94.
Todos los vicios mueren a mano agena: pero los soberuios mueren a manos de su soberuia.fol.92.
Los soberuios quan aborrecidos sean de todos. fol. 93.
La soberuia es enfermedad de letrados, sabios, y prelados, fol.90.&.88.sequent.
El Sol quan importante sea para la gouernacion del mundo.fol.19.
Al Sol llamaron los antiguos, ojo de el mundo. ibidem.
Al Sol llamaron los antiguos Dios de la sabiduria.fol.306.
Soledad de quan grande importancia sea para darse a la oracion, y para contemplar los misterios de Dios. folio. 48.
Suscipere faciem alicuius, que signifique en la diuina escriptura.fol.66.

T

Tiempo y sazon siẽpre es guardada de Dios en todas sus obras.fol.5
En el tiempo que mas necessidad tenia la Iglesia, embiò Dios al bienauenturado san Bernardo a ella, y en otra semejante coyũtura le graduò. fol.9 &.10.
Trabajos padecidos por Dios son gustosos.fol.198.
A los trabajos padecidos por Dios, y lleuados con paciencia se sigue el descanso, y el contento de auerlos padecido.fol.100.
Los trabajos parece que andan vinculados con la Fe.fol.195. &.196.
Trabajos que padecẽ todos los q̃ viuen en este mundo.f.51.
Los trabajos son necessarios pa

 ra

ra preseruar depecados, por que consumen las fuerças, f. 52.
Prouechos que se siguen de los trabajos, fol. 197.
Al cielo no se puede yr sin trabajos, fol. 200.
Trabajos que padecen los Prelados, juezes, y personas publicas en la recta administracion de sus oficios, fol. 49. & fol. 52. cum seq.
Tribulacion que signifique en la diuina Escriptura, fol. 7. & 8.

V.

Verdad quan amarga cosa sea, fol. 77. cum seq.
Verdad quan obligados estan à dezirla siempre a sus subditos los Superiores, y Prelados, fol. 77.
Vida del hombre quan trabajosa sea, y quan llena de afanes y trabajos, fol. 50. cum seq.
La vida del hombre es vna continua guerra, fol. 141. & fol. 234.
En esta vida presente no ay cõtento ni hartura. fol. 156.
Los gustos y contentos desta vida al primer bocado empalagan, fol. 158.
Esta vida es peregrinacion, y destierro, fol. 74.
No solo tenemos en esta vida guerra interior cõ nosotros mismos, pero aun tambien exterior con los demonios nuestros capitales enemigos, fol. 227 & 228.
De las persecuciones y trabajos que se padecen en esta vida, fol. 234. & 235.
De que manera nos deuemos auer para vencer los trabajos desta vida, fol. 236.
Virginidad y limpieza, quan grande virtud sea, y de sus prerogatiuas, quando se halla juntamente cõ humildad, fol. 177.
Virtud tiene esta excelencia, q̃ engendra desseo de si misma en aquellos que la professan, fol. 154.
La virtud parece al principio difficultosa: pero luego se haze muy facil y suaue, fol. 155.
En la virtud sola consiste la verdadera honra, y ella es la que trae consigo los bienes desta vida, y la otra, fol. 183.
Vulgo es como el camaleon, q̃ se viste de las vestiduras y color de q̃ anda vestido el Rey, y lo mesmo hazen los subditos respecto de sus Prelados y Principes, fol. 212.
Vnidad y hermandad, quã buena cosa sea, y quan agradable à Dios, fol. 293.

F I N.

BIBLIOTECA NAZ. ROMA VITTORIO EMANUELE

ELENCHVS PRO CONCIONIBVS, IVXTA EVANGELIA DE TEMPORE, & SANCTIS TOTIUS ANNI.

Dominica Prima Aduentus, iuxta vsum Romanæ Ecclesiæ.

Evang. Erunt signa in Sole, & Luna, & stellis, Lucæ 21 pro hoc Euang. vide fol. 115 col. 1. donde dize, q̃ el dia del juyzio, andarã los hõbres, a causa de las dichas señales, como atonitos y espantados. Et fo. 150. col. 1. se trata de las mismas señales, y se dize, como el dia del juyzio, saldra de madre el caudaloso rio de la diuina justicia, el qual agora està represado. Porque siendo como vn mar immenso, se va Dios agora poco a poco embiandola gota a gota, como agua destilada por alãbique: pero entonces derramaranla sobre la tierra. De donde se colige, quan grãde aya de ser este juyzio, y quan riguroso este dia. De quo etiam vide, fol. 146. cum seq. latissimè. Et fo. 147. se dize, como este dia, por ser tã terrible, no lo sera para los buenos, y justos, sino muy alegre: en el qual se darã como vn hartazgo de la diuina justicia. Al qual proposito vide, lo q̃ se dize desde f. 147. hasta 153. donde ay para este sermon materia amplissima. Y queriẽdo mas en el fol. 5. se dize, como Dios tiene determinados tiẽpos para todas las cosas, conforme aquello del Psalmo: Cũ accepero tẽpus, ego iustitias iudicabo. Y en el fol. 64. se introduze Dios por juez vniuersal de todos, y se trata largamente de la rectitud de sus diuinos juyzios: lo qual todo le aplica, y acomoda para los Prelados.

In eadem Dominica prima Aduentus, iuxta vsum Ordinis Cistercienfis.

Initium Euangelij Iesu Christi Filij Dei, &c. Marci primo: pro hoc Euãgelio, sirua de in-

-troduciò el dezir, como vna de las cosas de mayor importācia en los negocios, es saberlos hazer a tiempo, y como Dios le tiene para todas las cosas. De quo vide à fol. 5. col. 3. vsque ad fol. 7 Y q̄ ansi auiēdo llegado el tiempo, en que tenia determinado de embiar su vnigenito hijo al mundo, embiò delante a S. Iuan Baptista su precursor, cō cuya venida se dio principio al Euangelio, y se cūplio lo q̄ auia prophetizado Isayas ca. 40. y Malachias. 3. que es de lo q̄ trata aqui el Euangelio diziendo: Ecce mitto Angelū meum, &c. qui præparabit viam tuā ante te, &c. Pro illis verbis: Fuit Ioānes in deserto prædicās Batismū, pœnitentiæ vide. fol. 48. c. 3. &. seq. porque el predicador ha de estar apartado de la comū viuienda del mundo. De vestibus, & vita D. Ioannis Baptistæ, vide. f. 54. Y para la constancia de su predicacion. Y como no se ahorraua con nadie, en hecho de dezir la verdad, ni cō el mismo Rey Herodes, vide. fol. 78 latisimè vsque ad. folio. 78. &. folio. 69. donde se dize, que el predicador no se deue de ahorrar, con el proprio padre que le engendrò.

Dominica II Aduentus, iuxta vsum Romanæ Ecclesiæ.

Euangel. Cùm audisset Ioānes in vinculis opera Christi Matth. 11. pro hoc Euangelio vide. fol. 195. col. 3. &. seq. donde se dize, q̄ los trabajos andā vinculados cō la Fee; y ansi los padecio S. Iuā en sus cadenas, por auer dicho la verdad à Herodes. De quo vide. f. 77. cum sequen. Dōde se trata de la obligacion que tienen los predicadores de dezir las verdades, &. f. 78. c. 3. de quan amarga cosa sea la verdad. Que los predicadores sean saetas arrojadizas de Dios para penetrar, y traspassar los coraçones de los hombres. vide. f. 30. De como los buenos predicadores, y todos aquellos, que cumplen con las obligaciones de sus oficios, andan siempre affligidos, y trabajados, vide. f. 54. &. fol. 59. &. fol. 104. Pro illis verbis: Cœci vident, claudi ambulant, &c. vide. fol. 205. &. f. 205. Dōde se dize, como Dios se precia de medico, y de sanar nuestras enfermedades. Y ansi Christo nuestro Redēptor, esta dio por cierta señal de su venida, cōforme a aquello que auia prophetizado Isaias. cap. 35. Tunc aperientur oculi cæcorum, &c.

In eadem Dominica II. Aduentus, iuxta vsum Ordinis Cisterciensis.

Euang.

Euang. Erunt signa. De quo vide Dominica prima Aduentus, iuxta vsum Romanę Ecclesiæ.

Dominica III. Aduentus, iuxta vsum Romanæ Ecclesiæ.

Euang. *Miserunt Iudæi ab Hierosolymis Sacerdotes, & Leuitas ad Ioannem, vt interrogarent eum. Tu qui es? Ioann. 1.* De como estos mensageros, y embaxadores no hallaron al glorioso San Iuan Baptista en el poblado, ni en las cortes delos Principes; sino en el desierto, adonde se crian, y deuen criar los buenos predicadores, en la soledad, dandose à la oracion, vide à fol. 48. cum sequen. latissime. Dela estrecha vida, que alli hizo vide à fol. 51. cum sequen. latissimè, donde se dize, como se haze la sal, y deue hazer el buen predicador para que lo sea. Pro illis verbis: *Ego vox clamantis in deserto: dirigite viam Domini,* vide fol. 107. donde se dize, que el camino del cielo es estrecho, que es senda, y no camino ancho. De quo vide vsque fol. 108.

Pro eadem Dominica III. Aduentus iuxta vsum Ordinis Cisterciensis.

Euang. Cùm audisset Ioannes, &c. Vide Dominicam secundam, iuxta vsum Romanæ Ecclesiæ.

Dominica IIII. Aduentus iuxta vsum Romanæ Ecclesiæ.

Euange. Anno quinto decimo Imperij Tyberij Cæsaris, &c. Factum est verbum Domini super Ioannem, Zachariæ filium in deserto. Luc. 3. pro hoc Euangelio dicatur, dōde le hallò al glorioso Baptista el mandato de Dios, de que fuesse a predicar, que fue en el desierto, haziendo penitēcia. De donde se infiere, que el buen predicador, para hazer bien su oficio, deue estar apartado de la comun viuienda del mundo. De quo vide fol. 48. pro illis verbis: *Prædicans baptismum pœnitentiæ,* vide fol. 50. Donde se dize, que es estrecho el camino de los cielos: y no se puede entrar allà, sino es por cruz, y por trabajos, y haziendo penitencia. Como se aya de hazer esta penitencia, para alcançar la perfecta remission de los pecados, vide a fol. 126. vsque fol. 130. donde se da por vnico remedio, el llorar las culpas passadas, y se trata largamente del prouecho de las lagrymas. Pro illis verbis: *Omnis vallis imple-*

 bitur,

Digitized by Google

bitur, *& omnis mons*, *& collis humiliabitur*, vide latiss. à fol. 51. vsque fol. 54. donde se trata de la humildad, fol. 86. & 87. se trata del vicio de la soberuia, quan peligrosa sea, y dañoso para el alma; y los destroços, que en ella haze. De quo vide latiss. vsque ad fol. 95.

Pro eadem Dominica IIII. Aduentus, iuxta vsum Ordinis Cisterciensis.

Euang. Miserunt Iudei ab Hierosolymis, vide Dominicam tertiam, iuxta vsum Romanę Ecclesiæ.

Pro Calenda in vigilia Natiuitatis Domini.

Cùm esset desponsata mater Iesu Maria Ioseph. Matth. 1. De como embiò Dios su hijo vnigenito al mundo, en el tiempo que lo tenia ab eterno determinado; y no antes aunque se lo pedian, y suplicauã los padres antiguos, por sus ocultos juyzios, y consejos. Y de como Dios haze todas las cosas a sazon, y a su tiempo, vide. fol. 4. cum sequentib. latiss. De como el hijo Dios escogio, y quiso nacer de madre pobre; y del amor, q̃ siempre tuuo a la pobreza, vide fol. 110. vsque, 114. donde se dizen grandes bienes, y loores de la pobreza, quando es voluntaria, y de espiritu, y de los daños de las riquezas. vide à. fol. 114. vsq. 115. latissimè: pro illis verbis: *Ioseph autem cum esset iustus*, *&c. voluit occultè dimittere eam*, *& hæc cogitante*, *&c.* vide. fol. 5. cum sequentibus. Donde se dize, como Dios acude siempre con su misericordia en el tiempo de mayor tribulacion.

In die Natalis Domini nostri Iesu Christi, pro prima Missa.

Euang. Exijt edictum à Cæsare Augusto, &c. Lucæ. 2. Dicatur, de como Dios vino al mundo en el tiẽpo, q̃ menos lo merecia, quando estaua mas lleno de peccados, vide fol. 7. vsq. ad 10. De como el hijo de Dios por amor baxò del cielo a la tierra, y se precia de ser enamorado de las almas. Y en Christo N. R. se cumplieron con verdad todas las cosas, que falsamente la ciega Gentilidad fingio de su fabuloso Cupido, vide latis. a folio. 29. vsq. 31. De como Dios siendo en todas las cosas rico, se precia particularmente en serlo en vsar de misericordia con los hõbres, vide. folio. 166. vsq. latiss. fol. 168.

168. se dize, como en la sagrada Escriptura, el vsar Dios de misericordia, le llama gracia suya; y en este sentido se explica aquel lugar de Isaias fol. 23. Dabo in Siõ salutẽ, & in Hierusalem gloriam meã.

Pro secunda Missa.

Euang. Pastores loquebãtur ad inuicem, &c. Luc. Pro hoc Euãg. vide. f. 30. &. 31. cũ seq. Donde se dize, que Dios tiene por obra agena el obrar justicia, y por propria el hazer misericordia: y hizo por el hõbre cosas, que dio ocasion, a que pensassen que estaua loco. De como Dios se humanò, y nacio por nosotros en vn pesebre, y la razõ que vuo para que fuesse pesebre, vide. fol. 167. donde se dize, como el hombre por el peccado fue hecho bestia, y assi la busca Dios en el lugar de las bestias, &c. De como el hijo de Dios nacio pobre, para prouocarnos cõ su exẽplo al amor de la pobreza, y de los grandes bienes, que se hallan en ella, quãdo es de espiritu, vide latiss. à. fol. 110. vsq. 113. y de los daños de las riquezas, vide à. fol. 115. vsque.

Pro tertia Missa.

Euang. In principio erat Verbũ, &c. Ioan. 1. pro introductione, para este mysterio dicatur la diferencia, que ay, entre otras, entre las obras q̃ salen de las manos de Dios, y las que salen de las manos de los hombres: y como las que salen de las manos de dios dependen del in fieri, & in conseruari. De quo vide à fol. 74. cum sequent latissime. Y assi auiendose el hombre por el peccado perdido, viẽdo Dios que estaua a su cargo el repararle: *Inclinauit cælos, & descendit* Hizose hõbre: *Verbum caro factum est.* Porque Dios se humanò, porque amor, y grauedad, no se hallan juntos vide. fol. 35. & 36. De como nuestro Redemptor segun vna translacion de san Hieronimo se llama, *sal cæli:* y ansi como sal, el hijo de Dios echado en el fuego de su amor, saltò del cielo a la tierra, vide ibidem, & fol. 36. donde se trata largamente de los effectos del amor.

In festo sancti Stephani Protomartyris.

Euang. Dicebat Iesus turbis Iudæorũ, & Principibus Sacerdotũ: Ecce ego mitto ad vos Prophetas. Matthæi 23. De los trabajos que padecieron antiguamẽte los Prophetas, y Apostoles, y Predicadores de la palabra de Dios en la recta administracion de sus officios,

cios,vide fol.50. vſq. fol. 53. cum ſequen. & fol.196.donde ſe dize, que los trabajos andan vinculados con la Fè. Y de los trabajos que padecen todos los que viuen en eſte mundo, vide fol. 51. De los prouechos que traen los ſobredichos trabajos para el alma, vide fol. 196. cum ſequent. De como al cielo no ſe puede yr ſin trabajos,vide fol.200.Que los trabajos padecidos por Dios ſeã guſtoſos, vide fol.198.& 102.cum ſeq. latiſſ. Et pro illis verbis: Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodũ gallina cõgregat pullos ſuos ſub alis,vide fol.30.

Pro feſto Sancti Ioannis Euangeliſtæ.

Euang.Dixit Ieſus Petro: Sequere me.Ioã.21.Pro ſupradictis verbis,vide à fol. 290. vſq.291.cum ſeq.dõde ſe trata de la particular obligaciõ q̃ tienen los Prelados de ſeguir,è imitar à Chriſto nueſtro Redẽptor,vide etiã,fol. 113.donde ſe da la razõ, por q̃ auiendo dicho Chriſto à S. Pedro,q̃ le ſiguieſſe, el boluio la cabeça para mirar à S. Iuã.Y del amor q̃ Dios tiene a ſus criaturas, y particularmente a los juſtos,y buenos, vide fol.176.donde ſe dize,y trata largamẽte,como los juſtos,y buenos ſon el reyno y templo dõde mora Dios: lo qual por excelẽcia ſe puede atribuyr,y aplicar a ſan Iuan Euãgeliſta;pues en eſte Euãgelio ſe dize, q̃ es aquel diſcipulo, quem diligebat Ieſus:pro illis verbis: *Qui & ſuper pectus Domini in cœna recubit*,vide fol. 27. latiſſ. donde ſe explica,y declara, que ſignifica el pecho:y ſe haze cõparacion,y combinacion entre San Iuan Euangeliſta, y ſan Bernardo cerca deſto, lo qual todo ſe puede cõtraponer, y aplicar al glorioſo ſan Iuan Euangeliſta, pues es ſu dia.

Pro feſto Sanctorum Innocentium.

Euang.Angelus Domini apparuit in ſomnis Ioſeph.Matt. 2.pro hoc feſto vide fol.226. donde ſe dizen los trabajos deſta vida, que bien conſiderada,no es otra coſa, ſino vn valle de lagrimas pues lloran do nacemos, y llorando viuimos,y llorãdo morimos.Lo qual ſe experimẽtò bien en eſtos niños innocentes, que apenas vuieron nacido,quando luego ſe les ſiguieron las lagrimas, la muerte, y el cuchillo. Pro illis verbis: *Angelus Domini in ſomnis apparuit Ioſeph, dicens: Surge & accipe puerum, & fuge, &c.* vide fol.7.

fol.7.cum ſequentib.donde ſe dize, que nunca Dios falta cõ ſu miſericordia,y con ſu ayuda en el tiempo de las tribulaciones,y trabajos: y aſsi acudio dãdo auiſo aqui a Ioſeph de lo que Herodes tenia determinado de hazer, circa illa verba: *Fuge in Ægyptum, & esto ibi, vſque dum dicam tibi, &c. vt adimpleretur quod dictum est per Prophetam: Ex Ægypto vocaui filium meum.* Se puede dezir del deſtierro de la Virgen, tomando ocaſion delo que ſe dize, fol. 245. & 246. de como el amor de la patria predomina ſobre todos los amores: y la Virgen, y ſu hijo fueron compellidos a dexar la ſuya; en el qual camino paſſaria hartos trabajos.

Pro Dominica infra octauam Natiuitis.

Euang. Erant Ioſeph, & Maria mater Ieſu mirantes ſuper ijs, quæ dicebantur de illo. Luc. 2. Cerca deſta admiracion, y para introduction ſe puede dezir primero, y ante todas coſas, la neceſsidad que tenia el mũdo de luz eſpiritual; y que el Sol es ſymbolo de la ſalud: y como Chriſto nueſtro Redemptor en el mundo fue como vn diuino Sol eſpiritual. De quo vide latiſsime a fol. 206. Y bien aſsi como quando ſale el Sol, y comiença á eſparzir ſus reſplandecientes rayos por el mundo, todos ſe alegran, y admiran: aſsi auiendo nacido ChriſtoSol diuino, y echando de ſi tantos rayos de reſplandor, Ioſeph, y Maria, y todos los demas, mirabantur ſuper ijs, quæ dicebãtur de illo.

In feſto Circunciſionis Domini.

Euage. Poſtquam conſummati ſunt dies octo. Luc. 2. Puede ſeruir por introduction, lo q̃ ſe dize, fol. 4. cum ſequent. de quan amigo es Dios de hazer todas las coſas a tiẽpo, y dezir como tenia tãto deſſeo Dios de derramar ſu ſangre por noſotros para nueſtra redẽpciõ, que no ſe le cozio el pã, ni lo quiſo dilatar mas que ocho dias. Pro quo etiam vide lo q̃ ſe dize, fo. 40. cũ ſeq. del amor y de la charidad, q̃ no ſabe eſtar vn punto ocioſa. Y anſi el que Chriſto N. R. tenia a los hombres, no cõſintio, q̃ eſtuuieſſe mas q̃ ocho dias ſin derramar por ellos ſu ſangre: hac de re vid. vſq. fol. 43. & 204. cum ſeq. ſe dize, como Dios, para ſalud del hõbre, criò en el principio del mũdo la medicina, y ſe precia de medico el qual officio exercitò cõ tãta excellencia, y primor, que ſe ſangrò à ſi miſmo para ſanar al hõbre, q̃ por el pecado

Digitized by Google

tud, y efficacia el Baptiſmo, vide. fol.192. cum ſeq.don. de ſe dize, que el es el reconciliador, y propiciador nueſtro para Dios, y el que nos pacificò, con el precio de ſu precioſsima ſangre, vide vſque.fol.192.

Dominica II. poſt Epiphaniam.

Euangel. Nuptiæ factæ ſunt in Chana Galilææ. Ioan.2. pro illis verbis. *Vinum non habent*, vide. folio.5. donde ſe dize, como Chriſto nueſtro Redemptor no quiſo hazer eſte milagro, haſta que llegaſſe ſu hora, y ſu tiempo, y porque ſiẽpre quizo hazer todas las coſas en ſus deuidos tiẽpos. Pro illis verbis. *Omnis homo primum bonum vinum ponit, &c.*folio.97. donde ſe trata de la diferencia que ay entre Dios y el mundo: que el mundo ſiempre propone al principio lo mejor, y a la poſtre da lo peor: pero Dios es al reues, vide vſque. fol.100. vſque.104. De quan dulces y ſabroſos ſean los trabajos lleuados por Dios, vid. vſq; De quan aguados ſon todos los cõtẽtos del mũdo, y de como no ay coſa en el q̃ harte, y ſatisfaga, vide.folio,156.latiſſ. vſque.folio.159. Lo cõtrario de lo qual ſe halla en el cõbite de la gloria, para el qual Chriſto nos combida.

Dominica III. poſt Epiphaniam.

Euang. Cùm deſcendiſſet Ieſus. de monte, &c. Matth .8 pro illis verbis: *Domine; ſi vis. potes me mundare*, vide.f.132.vſq. fol. 134. cum.ſeq. Donde ſe trata de la virtud y efficacia de la oracion, y quan cierto es alcançar lo que en ella pedimos a Dios, ſi ſabemos pedir, y pedimos lo q̃ conuiene: qual es la ſalud eſpiritual, y el ſalir libres de la lepra de nueſtros pecados, vſque. fol. 134. Donde ſe dize, como tiene Dios en cierta manera librada ſu omnipotencia en la virtud de la oracion, que es tanta, que obedece a la voz del hombre, aun antes que la pronuncie con la boca, con ſolo manifeſtarle ſus deſſeos. De las enfermedades, y trabajos quan prouechoſos ſean, y de quanto fructo para el alma, vide fol.196. vſq. cum ſequentib. latiſſ. fol. 197. pro illis verbis: *Volo mundare* cum ſequentibus. Donde ſe dize quan rico es Dios en hazer miſericordia.

Dominica IIII. poſt Epiph.

Euang. Aſcendẽte Ieſu in nauicula, &c.Matth. 8. pro illlis verbis: *Ecce motus magnus factus eſt in mari; ita vt nauicula operiretur fluctibus*, Dic. Como entrando Chriſto nueſtro

Digitized by Google

dido por todo el mũdo. Pro illa parabola: *Simile est Regnum Cœlorum frumento, &c.* vide ea, quę dicuntur fol. 60. vsq. 62. cum seq. Donde se dize, quã de cera blanda es el hombre para imprimirse en el las virtudes, ò vicios de las personas con quien trata: pro illis verbis: *Sine parabolis non loquebatur eis*, vide fol. 14. vsq. 16.

Dominica in Septuagesima.

Euang. Simile est regnũ cœlorũ homini patri familias. Matt. 20. Del cuydado que tiene Dios de procurar coger obreros para su viña, y del q̃ deuen tener los superiores, y prelados de procurar q̃ sus subditos siruan a Dios, y de mirar por su saluacion, vide latiss. fol. 77 78. & 211. circa illa verba: *Conuentione facta cum operarijs, ex denario diurno*, vide fol. 154 & 155. donde se dize, como la gloria se promete a todos los que trabajaren en la viña del Señor, y por muchos que seã ay para todos: pro illis verbis: *Voca operarios, & redde illis mercedem suam*, vide fol. 2. cum seq. latiss. Dõde se dize quan buẽ pagador es Dios de los seruicios que le hazen, pro illis verbis: *Incipiẽs à nouissimis vsque ad primos*, vide fol. 158. donde se trata de la hartura que ay en la otra vida, pro illis verbis: *Multi sunt vocati, pauci verò electi*, vide fol. 226. donde se dize, que aunque todos son llamados, no todos son escogidos, y entre los escogidos, no todos para ygual gloria, sino differente, segũ la diuina predestinaciõ, y sus merecimiẽtos diferẽtes

Dominica in Sexagesima.

Euang. Cum turba plurima cõcurreret ad Iesum. Lucæ 8. Quan antigua cosa, y vsada en la diuina Escriptura sea el hablar Dios en figuras, parabolas y semejanças, vide fol. 16. & fol. 17. cum seq. latiss. La razon que para esto huuo, vide fol. 14. donde se explican aq̃llas palabras: *Quare in parabolis loqueris eis?* Que los antiguos ayan siempre vsado desta forma y manera de hablar por symbolos, è hieroglyphcos, vide fol. 12. & 13. pro illis verbis: *Aliud cecidit secus viam, & conculcatum est, & aliud supra petram, & natum, aruit.* vide fol. 25. & 26. donde se trata de el sumo poder de Dios, y se dize como Dios quando quiere es poderoso para hazer de piedras hijos de Abraham, pro illis verbis: *Vt vidẽtes non videant:* vide fol. 11. & 12. vbi supra.

Dominica in Quinquagesima.

Euang. Assumpsit Iesus duodecim discipulos suos, &c. Lucæ 8. pro hoc Euangelio vid. quę dicũtur à fol. 19. Donde se trata del orden que tuuo

Digitized by Google

el edificio desta Iglesia militante. Et fol.37. se dize, como el amor del proximo ha de yr siempre fundado en Dios, pro illis verbis: *Vt sitis filij patris vestri*, fol.191. vsque 195. cum seq. donde se dize la dignidad grande delos pacificos: pues por excellencia se dize dellos, que seran llamados hijos de Dios, vide etiam, fol.163. donde se dize la obligacion que tenemos a procurar ser perfetos, como nuestro padre celestial lo es.

Dominica I. in Quadragesima.

Euang. Ductus est Iesus in desertum ab spiritu. Matth. 4. Pro hoc Euangelio dicatur, como el predicador antes q̃ predique, y exercite su oficio, deue retirarse, y apartar se de la comun viuienda de los demas a la soledad, como lo hizo el Bautista, y Christo nuestro Redemptor con tener tan seguro su partido, y sino no predicàra bien. De quo vide, fol.48. vsq.31. pro illis verbis: *Accedens tentator*. De como este nõbre es proprio del demonio, y q̃ Dios a nadie tienta, aunque en la Escriptura se dize, que tentò a Abraham, y a otros: y como esto se aya de entender, vide fol.13. cũ seq. Que nuestra vida sea vna continua batalla, y guerra con el demonio, mundo y carne, y de las armas con que nos auemos de armar, para entrar en ella, vide fol.139. vsq. 141. cum seq. latiss. particularmente se dize, de quanta importancia sea el tener vencida, y rendida la carne, para salir con vitoria, vide fol. 142. pro illis verbis: *Accesserunt Angeli*, vide fol.99. donde se dize, que no le viene el consuelo del cielo, hasta auer peleado varonilmente, y ser acabada la batalla.

Feria IIII. post Dominicam I. Quadragesimæ.

Euang. Accesserunt ad Iesum Scribæ, & Pharisæi. Matt.12. pro hoc Euangelio vide fol. 56. donde se dize dela perseuerancia, que ansi como en las virtudes es buena, ansi en los vicios es mala, y muy reprehẽsible la dureza, y obstinacion. Al qual proposito se explican latiss. aquellas palabras del Genes. fol.24. Maledictus furor eorum, quia pertinax, & indignatio eorum, quia dura. Y ansi tuuo Christo N.R. mucha razõ de enojarse cõtra los Scribas, y Phariseos, pues a cabo de auer visto tantos milagros, le pediã milagros nueuos. Pro illis verbis: *Sicut fuit Ionas in ventre ceti tribus diebus, &c.* vide fol.192. & 193. donde se tra-

circa illa verba: *Accessit ad Iesum mater filiorum Zebedæi adorans, & petens, &c.* Quæ dicuntur fol. 183. dõde se trata del excessiuo, y demasiado amor, q̃ las madres tienen para cõ sus hijos pues atrueco de verlos puestos en dignidad, no dudan echar sobre si qualquiera carga. Pro illis verbis: *Dic vt sedeant hi duo filij mei.* fol. 91. donde se trata de la soberuia, y de los effectos que haze, y desconciertos q̃ causa. Pro illis verbis: Calicem quidem meum bibetis, vide fol. 124. donde se explica, que significa Caliz en la diuina escriptura, vide etiam fol 243. & 244. donde se dize, como no se entra en el cielo, sino es probando, y bebiendo el dicho caliz de amargura.

Feria VI. post Dominicam II. Quadragesimæ.

Euang. Homo erat pater familias, qui plantauit vineam. Mat. 21. pro hoc Euangelio puede seruir de entrada el dezir, quan antigua cosa sea, y quan vsada en la diuina escriptura el vsar Dios de figuras, parabolas, y semejanças. De quo vide à fol. 12. cum seq. vsque. latiss fol. 18. Donde juntamente se dize, como las sobredichas parabolas se deuã entẽder, no parando en la corteza de la letra, sino buscando la medula del espiritu. Hac de re vide fol. 84. & 85. vbi explicatur præsens hæc parabola, y se trata, quan ciegos son los hombres en el conocimiento de si mismos: por lo qual es menester hablarles en parabolas, y semejãças pro illis verbis: *Cum autẽ tempus fructuum appropinquasset, misit seruos suos ad agricolas, vt acciperent fructus eius,* vide fol. 2. & 3. donde se dize, como Dios no tiene necessidad de nosotros, ni de nuestras buenas obras: y con todo esso quiere que demos fructo a manera de viña: lo qual haze, no por su prouecho, sino por el nuestro, & ibidem dicitur, como Dios de solas las palabras se paga, quando salen de coraçõ, y falta possibilidad para las obras: pro illis verbis: *Agricolæ apprehensis seruis eius, aliũ ceciderunt, &c.* vide fol. 50. & 53. & fol. 196. cum seq. latiss. Dõde se trata de los trabajos que padecen los predicadores, y prelados, q̃ cumplen con las obligaciões de su officio, pidiẽdo de parte de Dios el deuido fructo de las buenas obras, que siempre los tales andan atribulados, affligidos, y perseguidos.

Dominica III. in Quadragesima.

Euang. Erat Iesus eijciens dæmo-

Digitized by Google

principal

principal sustento, y comida de Christo. De quo etiam vide fol. 11. & 12. donde se trata, como Christo N. R. gustaua siempre de hablar debaxo de tales parabolas, y semejãças, y por esso llama manjar suyo a la saluacion de las almas. Que el bien obrar se llame manjar, vide vbi sup. fol. 154. & 155. Cerca del agua q̃ promete Christo a la Samaritana, de la qual quiẽ beuiere nunca tendra sed, vide f. 155. & 156. donde se haze differẽcia entre las comidas, y beuidas del mundo, y los manjares de Dios: que estos hartã, y satisfazen; pero los otros no hartan, antes augmentan la hambre y la sed, y empalagan.

Dominica IIII. in Quadrag.

Euange. Abijt Iesus trans mare Galilææ. Ioan. 6. pro illis verbis: *Sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa, quæ faciebat, &c.* vide fol. 284. cũ seq. donde se trata del amor proprio, y quan poderoso es el interesse para emprender qualquiera obra por ardua, y dificultosa q̃ sea, pro illis verbis, *Cum subleuasset oculos, & vidisset, quia multitudo magna venit ad eum*, vide fol. 67. & 68. donde se dize, que los ojos son symbolo de amistad y fauor en mirar: y asi se les hizo a estos remediando sus necessidades. Pro illis verbis: *Vnde ememus panes, vt manducent hi?* fol. 79. & 80. cum seq. dõde se trata de la fuerça del coraçon, y se dize, como oye muchas vezes Dios, aũ antes q̃ lo llamen, y condesciende cõ nuestros buenos desseos, particularmente cõ los dasseos delos pobres, y de aquellos, q̃ por su amor y seruicio, le siruen.

Feria IIII. post Dominicam IIII. Quadragesimæ.

Euang. Præteriens Iesus vidit hominem cæcũ. Ioan. 9. pro illis verbis: *Prateriẽs Iesus, &c.* vide ea, quæ dicuntur, fol. 5. & 6. De como Christo N. R. vsaua de su misericordia siẽpre aun en tiempo q̃ le perseguian los hõbres: pro illis verbis: *Fecit lutũ ex sputo*, vide fol. 82. & 83. dõde se dize como Christo N. R. dio vista à este ciego, con lo q̃ otro se la quitara, con tierra, con barro, cõ lodo. De donde se toma ocasiõ para tratar del conocimiento de si mismo, de quanta importancia sea. De quo vide a fol. 80. vsq. 85. & fo. 111. cũ seq. etiam latis. De la contradiciõ, que tuuo este ceguezuelo, despues de auer assentado por discipulo de Christo, vide fol. 195. cum seq.

hoc Euangelio dicatur, quan bien cumplio Christo N.R. con las obligaciones de pastor, y prelado: pues en todas las cosas era el primero: y lo fue en acudir a Hierusalē en este dia a celebrar la fiesta. Pro quo vide fol.1.fol.280. vsque.282.donde se trata de la obligacion, que tienen los prelados de enseñar a sus subditos: no solo con palabras, sino tambien con obras, y con exemplo. Pro illis verbis: *Loquor vobis, & non creditis*, vide fol.78.& 79. donde se trata de la obligacion, que tienen los prelados, y predicadores de dezir las verdades, aunque amarguen.

Feria VI. post Dominicam Passionis.

Euang. Collegerunt Pontifices & Pharisæi concilium. Ioan. 11.cerca deste concilio, que hizieron los de Hierusalem, para dar la muerte à Christo. vide fol. 72. Donde se dize, como los peccadores, y todos aquellos, que hazen mal aborrecen la luz, y son ciegos. De quo etiam vide fol. 30.& 31. cum seq. latiss. fol.173.se dize, como los pecadores de mas de ser ciegos son locos, y estan agenos de sentido. En cōsequēcia de lo qual folio.174.se dize, como los pecadores todas las cosas hazen al reues. Lo qual se puede bien verificar y echar de ver en este satanico concilio congregado, para dar la muerte a Christo, a quien deuieran antes procurar la vida; pues el con tantas veras, cuydado, y diligencia, procuraua la suya dellos.

Pro Dominica in Ramis.

Euang. Cùm appropinquasset Iesus Hierosolymis. Mat.21. De como puso Dios su gloria en padecer por los hombres, y vsar cō ellos de misericordia, vide fol. 167 & 168. cū seq. vbi etiā explicātur illa verba Euangelij: *Ite in castellum, quod contra vos est, & inuenietis asinam, & pullum, &c.* Y se dize la significacion destos dos animales: y la razon, y causa de auer dicho Christo N. R que tenia necessidad dellos. Cerca del recibimiento, que hizieron a Christo los de Hierusalem en este dia, y despues quan mal postre le dieron, pues no vuo quien le combidasse a comer: y al fin le crucificaron, vide à fol 97.cum seq. donde se dize, que el mundo offrece lo bueno al principio, y despues da lo malo a la postre: pero Dios al reués.

¶*Pro Mandato.*

Euang. Ante diem festum Paschæ, &c. Ioannis.13. pro illis

Digitized by Google

quã grãde sea la fuerça del amor, y como el amor da fuercas al q̃ ama De quo vide fol. 40.vsq.cum seq. latiss. fol.42. Y ansi se echò de ver en estas sanctas mugeres, que como amauan tan deveras a Christo ninguna cosa se les puso delante, para que dexassen de yr a buscarle al sepulchro. Pro illis verbis: *Vt venientes vngerent Iesum*: vide fol. 157. dõde se trata de la virtud de la misericordia, y se dize, que entre las morales es la mas propria de vn Christiano. Et fol.162.se dize, como los misericordiosos en la sagrada Scriptura son llamados sanctos: de los incomparables bienes, q̃ a los misericordiosos se prometẽ. vide fol.163. & 165.& folio.167. Pro illis verbis: Maria stabat ad monumẽtũ foris plorans, vide. fol.132.

¶ *Pro feria II. Resurrectionis.*

Euang. Duo ex discipulis ibant ipsa die. Luc.24. pro illis verbis: *Nos putabamus, quod ipse esset redempturus Israel*. De que manera los discipulos imaginauan, y sospechauan, que auia de ser este Reyno de Christo, vide fol.17.& 18 pro illis verbis: *Iesus appropinquans ibat cum illis.* vide fol. 61.vsque fol.63 Donde se trata de los bienes que se sacan de la buena compañia. Pro illis verbis: *De Iesu Nazareno, qui fuit vir Propheta, potens in opere & sermone* vide. fol. 1. dõde se dize, como Christo N.R. ninguna cosa dixo de palabra, que no la enseñasse juntamente, y cumpliesse con su exemplo. Que los buenos Prelados deuẽ hazer lo mismo, vide, ibidem, & fol.280.& 285. Pro illis verbis: *Oportebat Christum pati, & sic intrare in gloriam suam.* vide fol.50.& 51. donde se dize, que el camino de la cruz es el derecho para el cielo.

Pro feria III. Resurrectionis.

Euã. Stetit Iesus in medio discipulorum suorum. Luc.24. pro hoc Euang. vide fo.68. cum seq. donde se trata, que signifique auer tomado Christo nuestro Redemptor en este dia el lugar del medio, y se dize la igualdad, que los prelados deuen guardar con sus subditos. Pro illis verbis: *Pax vobis.* vide f. 188. & 189. donde se explican las sobredichas palabras. Y de los bienes y prouechos de la paz, vide fol.188.cum seq. donde se dize, como Dios se precia de pacifico, y no quiere habitar sino en coraçones pacificos. Y de los premios que se prometen a los q̃ lo son, vide latiss. vsque ad fol.191.

Domi-

ta, y da la razon, de como se compadezca, que los justos sean amigos de Dios, y juntamente permitiendolo el, sean afligidos, y trabajados. De la ayuda de costa, que los justos tienen, para lleuar con gustos sus tribulaciones, y trabajos, vide fol. 186. & fol. 198. latiss.

Dominica IIII. post Resurrectionem.

Euang. Vado ad eum, qui misit me. Ioan. 16. pro illis verbis: *Cum venerit ille, arguet mundum de peccato, &c.* vide fol. 146. donde se dize, quan auariento es Dios en esta vida de justicia, y quan poco a poco se va en ella distilandola como agua, por el alambique, y templandola siempre con su diuina misericordia. Pero enel dia del juyzio vniuersal, ò en el particular de cada vno, soltara la presa contra aquellos que no se aprouecharon en esta vida de su misericordi, y clemencia. Sed pro illis verbis: *Cum autem venerit ille, docebit vos omnem veritatem*, vide fol. 69. donde se trata de la obligacion que tienen los predicadores, y prelados de dezir verdades.

¶ *Dominica V. post Pascha.*

Euang. *Amen, amen dico vobis, si quid petieritis patrem in nomine meo dabit vobis.* Ioan. 16. pro hoc Euangelio vide fol. 132. dóde se trata de la virtud de la oracion, y se dizen sus marauillosos effectos, su grande efficacia, y quan cierto es alcançar todo lo que pedimos de Dios, si le sabemos pedir lo q̃ nos cóuiene. Et fol. 134. se dize como en la oració no solaméte alcança el hombre lo q̃ pide, y ha menester para si, sino tambié para los otros. Que la oració para bien ser aya de ser acompañada con lagrimas, vide fol. 135. cũ seq. latiss. donde se dizen muchas cosas en loor, y alabança de las lagrimas.

¶ *Pro rogationibus.*

Euang. Quis vestrum habebit amicum. Luc. 11. Algunas vezes dilata Dios el concedernos lo que pedimos, porque no conuiene hazerlo antes: que es muy amigo Dios de hazer todas las cosas en sus deuidos tiempos. Y que este estylo guarda en darnos agua, y todas las demas cosas, vide fol. 5. circa illa verba, *Et si ille perseuerauerit pulsans*, vide fol. 56. donde se dizen grandes cosas en loor de la perseuerancia, la qual en las virtudes es de grandissima importancia, y vna cosa que a Dios mucho le plaze, y agrada. De como Dios acude siépre en el tiempo de la tribu-

lacion

Digitized by Google

Digitized by Google

de fuego. De quo vide etiam fol. 35. 36. & 208. cum seq. latiss. se aplica todo esto a San Bernardo, y se prosigue esta materia y argumento. Como Dios por la charidad mora y habita en el alma, vide latè fol. 110. & 111.

¶ *Pro feria II. in Pentecost.*

Euang. Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret. Ioan. 3. De como Dios se precia de enamorado de las almas, y que su amor le traxo del cielo a la tierra, vide latiss. fol. 29. vsq. 30. cum seq. se dize, como en Christo nuestro Redemptor se cumplieron con verdad todas las cosas que falsamente la ciega Gentilidad dixo antiguamente de su fabuloso Cupido, sacadas las deshonestas, y lasciuas. De como Christo nuestro Redemptor es dicho sal del cielo, y bien ansi, como la sal echada en el fuego de su diuino amor saltò a la tierra, vide fol. 36. De quan amigo es Dios del amor, y charidad vide fol. 33. Y a esta causa el Espiritu santo vino sobre los discipulos que estauan juntos en vno congregados en el cenaculo. De quo vide fol. 190. cum præcedentibus, & seq. latiss.

¶ *Pro feria VI. post Pentecosten.*

Euang. Qui non intrat per ostium in ouile ouium. Ioan. 10. de como Christo nuestro Redemptor es el verdadero pastor de las almas, y como tal entrò por la puerta, y en el se cumplieron todas las condiciones de buen pastor, vide fol. 288. cum sequent. latiss. circa illa verba *oues vocem eius audiunt, &c.* vide fol. 291. vsq. 293. cũ sequent. etiã latiss. Y de como Christo nuestro Redemptor como buen pastor procurò mientras estuuo en esta vida meter a las ouejas en el aprisco de la Iglesia, vide fol. 293. & 94.

¶ *In festo sanctissi. Trinitatis.*

Euangel. Data est mihi omnis potestas. Matth. 48. De como Christo nuestro Redẽptor siempre que predicaua, y enseñaua al pueblo, hablaua como quien trahia potestad del cielo: y no como los Escribas y Phariseos, vide fol. 279. 280. & 283. cum sequent. latiss. Se dize la obligacion que tienen todos los predicadores, y prelados, de enseñar con obras, y con palabras el camino del cielo a sus subditos.

Digitized by Google

todos.

todos los ricos, pro illis verbis: *Epulabatur quotidie splendide*, vide fol.141.cum seq.donde se trata de la virtud de la abstinencia,y daños de la gula, y del mucho comer, cerca delas quales riquezas que de suyo no seã malas ni buenas, sino tales, qual fuere el q̃ las posseyere,vide fo.112.& 113 pero porque de ordinario se vsa mal dellos, por esso en la escritura se dizen tantas cosas contra los ricos. De los effectos que en los ricos codiciosos hazen las riquezas, vide fol.106.& 107. donde se dize que apesgan el coraçon para àzia la tierra, &c. vsque fol.105. & fol.109.se dize como no dan lugar al hombre para tener siquiera vn buen pensamiento: que sean muy aparejadas para pleytos, barajas, y contiendas, vide fol. 110. & fol. 111. de los peligros que tienen los ricos para saluarse,vide fol. 109. & f. 111. que las riquezas no dañan quando no son muchas demasiadas,vide latiss.fo.113. & 114.

Dominica III. post Pentecost. iuxta Rom.morem.

Euang. Quis ex vobis homo,habet centum oues.Luc.15.pro hoc Euangel. vide fol.213.dõde se toca esta historia del buen pastor, que no se contentô con auer salido a buscar la oueja flaca, y enferma, que se le auia perdido del rebaño, sino que hallada la puso sobre sus ombros, y en ellos la boluio a traer al aprisco, donde se trata largamente,lo que los buenos prelados,y pastores deuen hazer con sus espirituales ouejas, vide vsq.fol.214.& fol.292.& 293. se trata del muy menudo cuydado, que los pastores, y prelados deuen tener de sus ouejas, como sino tuuieran mas que vna sola.

¶ *Pro eadem Dominica III. iuxta morem Ordinis Cistercienfis.*

Euang. Homo quidam fecit cœnam magnam,quære vt in Dominica II. iuxta morem Romanæ Ecclesiæ.

Dominica IIII. post Pentecost. iux. Rom. morem.

Euang. Cùm turbæ irruerent in Iesum.Luc.5. pro hoc Euangelio vide,fol.282. & 283. cũ sequent.latiss. donde se trata dela obligacion que tienẽ los prelados de enseñar con obras, y con palabras a sus subditos,y del premio que se les promete a los que assi lo hizieren de ser llamados y tenidos por grandes en el Reyno de los cielos,de quo vide,fol. 280.vsque 285. pro illis verbis:*Exi à me Domine, quia homo*

 peccator

¶ Pro

¶ *Pro eadem Dominica VI. iuxta morem Ordinis Cister.*

Euang. Sedens docebat,&c. quære in Dominica IIII. iuxta Rom. morem.

Dominica VII. post Pentecost. iuxta Rom. morem.

Euang. Attendite à falsis Prophetis, Matth. 7. pro hoc Euãgelio vide fol. 280. donde se dize, que el amor no se ha de mostrar con palabras, sino cõ obras. Lo cõtrario de lo qual hazen los falsos, y fingidos Prophetas: y de como esta obligacion siendo general en todos, es muy particular en los Prelados, y predicadores vide fol. 281. cum sequent. latiss. vsque 285. pro illis verbis: *Omnis arbor, quæ non facit fructum bonum excidetur, & in ignem mittetur*, vide fol. 150. & 151. donde se trata de la misericordia de Dios que nos espera para q̃ obremos bien, y se dize como essa diuina misericordia menospreciada haze crecer al doble su justicia.

Pro eadem Dominica VII. iuxta morem Ord. Cister.

Euang. Nisi abundauerit iustitia vestra, quære in Dominica V. iuxta Rom. morem.

Dominica VIII. post pentecost. iuxta Roma. morem.

Euang. Homo quidam erat diues, & habebat villicum. Lucæ. 16. pro hoc Euangel. vide fol. 146. donde se trata de la diuina justicia, y de lo mucho que se ha de mostrar su rigor el dia del juyzio, particularmente con los ricos, que siendo mayordomos de Dios no emplearon, ni gastaron sus riquezas conforme à su voluntad, de las quales riquezas, y de su bueno, ò malo vso, vide a fol. 106. vsque fol. 114. & fol. 157. vsque fo. 159. pro illis verbis: *Scio quid faciam*, dicatur como este mayordomo anduuo discreto: de lo qual tomando ocasion, à contrario sensu, se puede tratar de los negocios, quorũ infinitus numerus, de quo vide fol. 25. & 26. & fol. 96.

Pro eadem Dominica VIII. iuxta morem Ordin. Cisterc.

Euang. Misereor super turbam quære in Dominica VI. iuxta Rom. morem.

Dominica IX. post Pent. iuxta Rom. morem.

Euangelium. Videns ciuitatem fleuit super illam. Lucæ. 14. pro hoc Euangelio, vide fol. 231. & 232. Dõde se dize, que siendo lo natural, que los miẽbros se pongan à qualquier peligro, y trabajo por defensa de su cabeça Christo nuestro Redemptor por su mucha misericordia, y clemencia lo hizo al reues, que su-

Dominica XII. post pentec. iuxta Rom. morem.

Euang. Beati oculi qui vident, quæ vos videtis. Luc. 10. pro illis verbis. *Diliges Dominum Deum tuum. &c.* vide latissimè à fol. 29. cum sequentibus. Donde se dize quanto se precia Dios de enamorado, y se trata de los effectos, que en el hizo el amor, y de como ninguna cosa le agrada sino es hecha por amor, y charidad, vide. fol. 33. &. 32. fol. 39. se dize, como el amor del proximo ha de yr siēpre fundado en Dios. De los effectos que haze el amor, y charidad, vide à fol. 40. cum sequentibus latissimè, & folio. 37. vsque. folio 39 se dize como el amor reciproco es vno como arco en el edificio de esta Iglesia militante, que el amor transforme al amante en lo que ama, habetur. fol. 110. &. 111. Y como el amor se manifiesta, y descubre en las obras, vide à. fol. 180. cum seq. latiss.

Dominica XIII. post Pentecost. iuxta Rom. morem.

Euang. Dum iret Iesus in Hierusalem occurrerunt ei decem viri leprosi. Lucæ. 17. Pro hoc Euangelio dicatur, como Dios se precia de medico, de quo vide. folio. 205. cum seq. latissime. Y de como Christo nuestro Redemptor mientras estuuo en este mundo, se occupo siempre en este oficio de dar salud a los enfermos, que se la pedian, corporal para los cuerpos, y espiritual para las almas. Y ansi estos leprosos oy da la fama de su venida: *Steterunt à longè, & eleuauerunt vocem dicentes: Iesu præceptor miserere nostri.* Circa quæ verba primum agere poteris, de los effectos del peccado, que nos priua de la amistad de Dios, y causa diuision entre Dios, y los hombres, de quo vide. folio. 186. Que el peccado sea vna cosa infame, y affrentosa, vide folio. 182. y de los otros affectos q̃ causa en el alma, vide verbo peccado latissimè. De la virtud de la oracion, vide à. fol. 132. vsque. 135.

Dominica XIIII. post Penteco. iuxta Rom. morem.

Euang. Nemo potest duobus dominis seruire. Matthæi. 6. Pro hoc Euangelio vide. fol. 1. &. 2. & folio. 106. Donde se trata de las riquezas, y de los effectos que causan en el alma. Quan pesada carga sean para los que caminan al cielo, y de como apesgan, ò hazen apesgar el coraçon del hombre para àzia la tierra. De quanto estoruen y embaracen

datum magnum in lege. Matthæi.22. Del orden que guardò Dios en la creacion, y reparacion, ò recreacion de el mundo, vide f.18. & f.19. cũ sequentib. sed especialiter. Donde se dize, que Christo nuestro Redemptor vino a poner fuego al mundo, y a procurar q̃ todos nos abrasassemos con amor. Deste amor y de la charidad, y de como ninguna cosa agrada a Dios, sino va embuelta en ella, vide folio. 39. tomando la corrida de atras del fol. 30. & .31. dõde se dize que la sal es symbolo del amistad, amor, y charidad. De como a todos los Christianos generalmente obliga el precepto del amor, y charidad, vide latissimè. fol. 33. &. 34. cũ. seq. tibus. Donde se dize que aũque esto sea assi, es muy mas particular la obligacion que de tener este amor, y charidad, corre en los Prelados, y Superiores.

Dominica XVIII. post Pentecost. iuxta Rom. morem.

Euang. Ascendens Iesus in nauiculam transfretauit. Matthæi nono. Pro hoc Euangelio vide folio. 210. Donde se dize, de las enfermedades del cuerpo, quanto prouecho traygan al alma, y bien se echa de ver en muchos lugares de el Euangelio, pues que fueron ocasion, y causa de que para cobrar salud, muchos enfermos buscassen a Christo nuestro Redemptor. De quan largo era Christo nuestro Redẽptor en darla a los q̃ cõ deuociõ se la pedian vida. fol. 166. &. fol. 167. dõde se dize q̃ Dios aunque en todas las cosas es rico; pero particularmente se precia de ser lo en vsar de misericordia cõ los hõbres, que la misericordia entre las virtudes morales sea la mas propria de el Christiano. vide. fol. 158.

Dominica XIX. post Pentecost. iuxta Rom. morem.

Euang. Simile est regnum cœlorũ homini Regi, qui fecit nuptias filio suo. Matth. 21. Cerca deste cõbite que hizo este hombre Rey vide folio. 155. donde se trata de la differencia que ay de los cõbites del mũdo a los cõbites de Dios. Cerca de las escusas que dieron los combidados para no yr al combite, vide. fol. 112. &. fol. 113. cum sequentibus. Dõde se trata largamẽte de como las riquezas muchas vezes son estoruo è impedimento para venir al seruicio de Dios. De como la misericordia de Dios menospreciada haze crecer al doble su justicia. vid. fol. 150. &. 151. de la limpieza q̃ se requiere

 de

vide fol.65.cum seq.latiss. vbi explicantur illa verba Psalm. 81.*Vsquequo indicatis iniquitatẽ, & facies peccatorum sumitis*: & plura reperire licebit ad hoc propositum.Cerca de la respuesta tã sabia q̃ dio Christo nuestro Redẽptor a estos Herodianos, vide fol. 20. & 21. cum sequentibus.Dõde se dize,de quan grande importancia sea en los Superiores, y Prelados, y cabeças de la Republica,la sabiduria.

Dominica XXIII. post Pente. iuxta Rom.morem.

Euang.Domine filia mea modò defuncta est,&c. Math. 9.pro toto hoc Euãgelio, sermo fieri poterit,dela vtilidad y prouecho de los trabajos,y enfermedades,puespor ellos tãtos veniã a buscar a Christo nuestroRedẽptor medico diuino y soberano que quiças faltando esta ocasion no se acordaran del,de quo vide fol. 210. & fol.196.cum seq.latis.Y de como Christo nuestro Redẽtor a todos daua remedio,vide fol.165.& fol.166. Donde se dize,q̃ aunq̃ Dios en todas las cosas es rico : pero particularmente lo es, y se precia de serlo,en vsar de misericordia con los q̃ se la pidẽ. De la virtud y efficacia de la oració vide fol.132. cum sequen. latis.vsque fol.135.

Dominica XXIIII. post Pentecost. iux. Rom. morem.

Euang.Cùm videritis abominationem desolationis. Matth. 24. pro hoc Euangelio vide, fol.146.cum sequen.latis.Dõde se trata de quan auariento es Dios de justicia,siendo tan largo en vsar de su diuina misericordia.Y ansi la tiene miẽtras dura esta vida represada, que quando ha de embiar algũ castigo a la tierra, parece que le destila gota a gota,pero en el dia del juyzio soltarà esta presa,y derramarà su ira. Y por que dia tan terrible y rigurosso no nos coja desapercebidos,embiarà primero señales a la tierra,de quibus signis vide fol.150.vsq.fol.154.latiss.Donde juntamente se dize la terribilidad del juez, y quan terrible y espãtoso aya de ser aquel dia para los malos,y agradable para los buenos, que entonces leuantarã la cabeça los que lo vuierẽ sido, y viuiendo en este mũdo, anduuieron cabizcaydos, humillados y oprimidos,y se daran vn hartazgo de la diuina justicia, de supradictis signis vide etiam fol.123. cum hoc impone finem,&c.

ELEN-

ELENCHVS PRO FESTIVITATIBVS SANCTORVM.

In festo omnium Sanctorum.

EVang. Vidēs Iesus turbas ascendit in montem. Matt. 5. pro hoc Euangelio vide fol. 96. cū sequent. latiss. Donde se explican y declaran muy en particular todas las bienauenturanças, siruiendo de introduction quan desengañadamente procede Dios con los hombres, representandoles luego al principio el trabajo, y dificultad que tienen las cosas de su diuino seruicio, y guardando lo bueno para la postre. Lo contrario de lo qual haze el mundo, que pone lo bueno al principio (si algo ay q̃ lo sea) y el postre es amargo y desabrido. Sed specialiter pro illis verbis: *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cœlorum*, vide a fol. 106. vsq. 116. dōde se trata de los bienes de la pobreza, y ayudas que nos da, y estoruos de q̃ nos libra para caminar por el camino de la bienauenturança, fol. 116. vsq. fol. 124. explicantur latissime illa verba: *Beati mites, quoniā ipsi possidebunt terram*. Donde se trata largamente de la virtud de la mā sedumbre, quan necessaria es, y de los premios que le corresponden en esta vida, y en la otra, fol. 124. vsq. fol. 127. explicantur illa verba: *Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur*. Donde se trata de la virtud, y eficacia de las lagrymas a fol. 132. vsq. fol. 139. super eisdem verbis, se trata de la virtud y eficacia de la oraciō, fol. 139. vsq. fol. 146. explicantur illa verba. *Beati qui esuriūt, & sitiunt iustitiam*. Dōde se trata de la virtud de la abstinencia: y se dize ser vnico remedio contra los tiros y acechā ças del demonio, fo. 146. vsq. fol. 154. eodē proposito themate, se trata de la diuina justicia, y de lo mucho que se ha de mostrar su rigor el dia del juyzio, fol. 154. vsq. 162. eisdem verbis, se trata del desseo que engēdra la virtud de la justicia, de si misma, en aquellos que la professan, fol. 157. vsq. 171. explicantur illa verba: *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequētur.*

tur. Donde se trata de la limpieza de coraçon tan necessaria para ver a Dios en la otra vida, & super eisdem verbis, à fol. 180 vsq. a fol. 188 se trata del pecado, y de la incompossibilidad que tiene con la bienauenturança: a fol. 188. vsq. fol. 196. explicantur illa verba: *Beati pacifici quoniam filij Dei vocabuntur*. Y se trata de la paz y concordia, & tandé vltimo a fol. 196. vsq. ad fol. 203. explicantur vltima Euãgelij verba: *Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam, &c.* Donde se trata de las tribulaciones y trabajos, y se dize como padecidos y lleuados por Dios, nos asseguran el reyno del Cielo.

In commemoratione omnium defunctorum.

¶ Para la memoria de los muertos vide ea, quæ dicuntur fol. 236. Donde se dize, que con la memoria de los muertos deuen escarmentar los viuos, y apercebirse para lo que de ellos ha de ser, vide latissimè pro hac eadem materia, fol. 80. & 81. donde se explican aquellas palabras: *Sapientis oculi in capite eius, &c.* Y entre otras explicaciones se da esta, que deuemos si queremos ser sabios, considerar la tierra y y poluo donde procedemos, vide a fol. 82.

In festo sanctissimi P. N. Malachiæ Episcopi.

¶ Euangelium. Sint lumbi vestri præcincti: quære in communi Confessorum non Pontificum.

In festo sanctissimi P. N. Edmundi Archiepiscopi Cantuariensis.

¶ Euangelium. Sint lumbi vestri præcincti, quære vbi supra.

In festo Sancti Martini Episcopi, & Confessoris.

¶ Euangelium. Nemo accendit lucernam, & in abscondito ponit, neq. sub modio, sed super cãdelabrum, &c. Luc. 11. pro hoc Euangelio vide fol. 204. cum sequen. dõde se trata de la luz, y se dize como es symbolo de la salud, y causa della, fol. 207. se dize, como Christo nuestro Redemptor es el Sol y luz espiritual deste mundo, y causa de la salud espiritual de todos los hombres: pero como este diuino Sol se auia de ausentar, como de hecho se ausentò el dia de su gloriosa Ascension (segun su corporal presencia) conuino que ausentandose dexasse acà estancada su luz en los Apostoles, como lo haze el Sol material quãdo se ausenta en la noche que dexa su luz estãcada en las estrellas, y ansi los Aposto-

ctarum mulierum, siue non Virginum.

In festo S. Thomæ Apostoli.

¶ Euangelium. Thomas vnus de duodecim, qui dicitur Didymus, nõ erat cũ eis, quãdo venit Iesus. Ioan. 20. Pro hoc Euangelio vide ea, quæ dicũtur. fol. 293. & 294. Dõde se trata de quãta importãcia sea q̃ las ouejas estẽ cõ su pastor en el aprisco, y de los peligros q̃ corren estando fuera del. Lo qual se experimentò, y echò bien de ver en el glorioso S. Thomas Apostol, q̃ por no se auer hallado en el cenaculo con los demas discipulos, dexò de ver a Christo nuestro Redemptor, y gozar de su agradable presencia pro illis verbis: *Nisi videro in manibus eius fixuram clauorum, &c.* Donde se descubre la dureza y pertinacia de S. Thomas, vide. fol. 56. Dõde se dize, como la perseuerancia quanto es buena en las virtudes, tanto es mas mala, abominable, y reprehensible en los vicios.

Omnia festa, quæ occurrunt infra octauã Natiuitatis Domini, & Epiphaniæ quære inter conciones, quæ ponuntur de tempore.

In festo sanctissimi nominis IESV.

¶ Euangeliũ. Postquã cõsummati sũt dies octo, vt circuncideretur puer, vocatum est nomen eius IESVS. Lucæ. 2. quære in festo Circuncisionis eiusdem.

In Conuersione Sancti Pauli.

¶ Euan. Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te. Matth. 19. de quo quære in communi Abbatum propè finem, sed & epistola predicari solet, quæ incipit: *Saulus adhuc spirans minarum, & cædis,* quæ est ex Actib. Apostolorum. 9. circa quam nota, quæ sequuntur. 1. vide. fol. 230. & 231. vbi prædicta verba explicantur: y se dize quan por proprias tomaua Christo nuestro Redẽptor las offensas de sus discipulos, pues dixo a Saulo: *Saule, Saule, cur me persequeris?* De como los justos siempre son trabajados, atribulados, y perseguidos, y los trabajados, parece que andan vinculados con la fè, vide. fol. 196. cum sequent. latiss. pro illis verbis: *Saulus autem multo magis conualescebat, & confundebat Iudæos,* vide. f. 196. vbi prædicta verba explicantur, & declarantur. Y tomando la corrida mas de atras, de f. 231. se sigue vn concepto de los medios que escoge Dios para conseguir sus intẽtos tã flacos, y desproporcionados (al parecer del mũdo) pero muy efficaces, y poderosos para lo q̃ pretẽde, en lo qual

Digitized by Google

antiguos llamauan al Sol, Dios de la medicina, lo qual todo se puede aplicar a Christo nuestro Redẽptor, el qual es el verdadero sol de justicia, y la luz espiritual deste mundo, de quo vide. fol. 207. cum sequent. latissimè. Pro illis verbis, quia non erit impossibile apud Deum omne verbum, vide. fol. 25.

In festo sanctissimi P.N. Stephani Cisterc. Abbat.

¶ Euangelium. Ecce nos reliquimus omnia. De quo vide in communi Abbatum.

In festo S. Marci Euangelistæ.

¶ Euangelium. Designauit Dominus, & alios septuaginta duos. Lucæ. 10. de quo vide in communi Euangelistarum.

In solemnitate sanctissimi P.N. Roberti primi Cisterciensis Abbatis.

¶ Euang. Ecce nos reliquimus omnia. De quo in communi Abbatum.

In festo Sanctorum Apostolorum Philippi, & Iacobi.

¶ Euãgelium. Nõ turbentur cor vestrum, &c. In domo patris mei mansiones multæ sunt. Ioan. 14. Pro hoc Euangelio vide ea, quæ dicuntur. fol. 51. &. 52. Dõde se dize, que esta vida es vn valle de lagrimas, y està llena de trabajos; pero no por esso deuemos turbarnos, sino cõfiar en Dios, que nos sacara cõ bien dellos, y en la otra vida nos darà eternos descansos. Pro illis verbis: *In domo Patris mei mansiones multæ sunt*, vide. folio .158. Donde se trata de la bienauenturança, y se dize, que cosa sea, & fol. 155. se dize, como en la bienauenturança ay gloria y felicidad para todos por muchos que sean, y alli gozarà cada vno de Dios, cõforme a la qualidad de sus obras.

In festo inuentionis S. Crucis.

¶ Euãgelium. Homo erat ex Pharisæis Nicodemus nomine. Ioã. 3. Pro hoc festo vide. f. 29. &. 30. cum seq. Donde se aplican y atribuyen a Christo todas las cosas que la antigua Gentilidad ciega, falsamente atribuyò a su falso, y fingido Cupido; es vn galano discurso q̃ se puede bien aplicar a proposito desta fiesta de la Cruz, y de qualquiera otra de Christo nuestro Redemptor. De como Christo nuestro Redemptor segun vna translacion de san Hieronimo es dicho sal del cielo, y como tal abrasado cõ el fuego de su amor saltò en la tierra, y se hizo por nosotros hõbre, y nos redimio, vide. fol. 36. &. f. 82. &. fol. 83. se dize como Christo nuestro Redẽptor es cabeça de todos los predestinados. &. fol. 192. &. fol. 193. se dize como con el precio

de

In

Digitized by Google

In festo Visitat. Virg. Mariæ.

¶Euang. Exurgens Maria abijt in montana cum festinatione. Luc. 1. Pro hoc Euang. vide circa illa verba: *Cum festinatione*, vide fol. 40. Donde se dize, que la caridad no sabe estar ociosa, ni hazer cosa de espacio: y ansi la Virgen como tenia tanta, y tanto amor del proximo, yua como corriendo a visitar a santa Isabel su prima, luego se supo que estaua preñada, &. folio. 34. se trata de la grande fuerça del amor, &. fol. 40. & 41. De como da fuerças al que ama, y ansi las dio a la Virgẽ, y brio para atreuerse a emprender esta jornada, sin que se le pusiesse delante la aspereza del camino, y agrio de la montaña. De como la Virgen estuuo con su prima siruiendola tres meses, y exercitandose en obras de misericordia, vide. fol. 162. cum seq. latiss. Donde se dize, que entre la virtudes morales la misericordia es la que mas alaba, y sublima a vn Christiano, & plura reperire licebit ad hoc propositum.

In festo S. Mariæ Magdalenæ.

¶Euãg. Rogabat Iesum quidam Pharisæus, vt manducaret cũ illo. Luc. 7. Para las lagrimas de Maria Magdalena, vide. fol. 127. cum sequent. latiss. Donde se dize que las lagrimas no son buenas, sino solamente para llorar los peccados, ni para otra cosa aprouechan, &. f. 128. se da vna galana difinicion, ò descripsion de las lagrimas, diziendo, quod lachrymæ sunt peccati diluuium, mundi piamẽtum, iter ad Deum, & singulæ particulæ explicantur latiss. vsq. fol. 130. cerca de la murmuracion del Phariseo, y de los que cõ el estauan, dicere poteris, como en començando a seruir a Christo, y dexar el mundo, luego se leuantaron persecuciones contra ella, poaque siempre las padecẽ los que siruen a Dios, de quo vide. fol. 196.

In festo S. Iacobi Apostoli.

¶Euang. Accessit ad Iesum mater filiorum Zebedæi. Lucæ 20. Pro hoc Euan. vide. fol. 88. vbi explicantur illa verba. *Dic vt hi duo filij mei sedeant, &c.* Y tomando la corrida mas de atras desde el f. 86. & 87. cum seq. se trata de los daños de la soberuia y se dize quã peligroso vicio sea, pues no perdonò al Colegio Apostolico de Christo en la tierra, y del qual vicio, vide ea, quæ dicuntur fol. 93. Donde se dize, que es principio de todos los peccados, y no ay peccado tan grande, que no se pueda presumir en vn soberuio, vide etiam. fol. 89. vsq. cũ. seq. vsq. f. 92. donde se dizen mas daños deste vicio, entre los quales no es el menor q̃ se ha-

stos

Digitized by Google

ftos,y de los fructos, y prouechos q̃ de ellos se les siguẽ, de quo vide.fol.100. fol.101.folio. 198.vbi ad hoc propositum dicuntur plura,eaque notatu dignissima. De como los trabajos padecidos por Dios son gustosos,y saborosos, y andan siẽpre vinculados con la fe, y lleuados con paciencia se consiguen a ellos el descansoy el contento de auerlos padecido,qual le tiene grandissimo el glorioso martyr san Lorenço, que se goza y recrea agora en sus llamas,ypar rillas, que al cielo no se puede yr,sino es por el camino de los trabajos,vide latiss.fol.200.

In festo Assumptionis Virginis Mariæ.

¶ Euang. Intrauit Iesus in quoddam castellum, & mulier quædam Martha nomine excepit illum in domum suam, Lucæ.10. pro hoc Euangelio, cerca de la hospitalidad de Martha, vide.folio. 163. cum seq.latiss. vsque 165. donde se trata de la virtud dela misericordia,y de los grandes bienes que en la otra vida se prometẽ a los que lo son,y vsan della con los pobres, y se dize como entre todas las virtudes morales es la que mas sublima a vn Christiano. fol. 164. se dize como los misericordiosos en la sagrada Escriptura son llamados sãctos &.fol.166.se dize como esta es virtud que se hereda,y desciende de padres a hijos, lo qual todo se puede aplicar a la virgen a quien la Iglesia llama, Mater gratiæ,mater misericordiæ.

In festo sanctissimi P.N.Bernardi primi Clarauallensis Abbatis.

¶ Euang. Ecce nos reliquimus omnia, secundũ vsum Romanæ Ecclesiæ, de quo vide in cõmuni Abbatum, secundũ verò vsum ordinis Cisterciensis, Euãg.vos estis sal terræ,de quo vide in cõmuni Doctorum, & præterea nota, quæ sequuntur. Que S.Bernardo aya sido de sangre real, vide.fol.115. es dicho Padre de Cister,y la razon porque vide.fol.55.cum seq. Aunq̃ sus fuerças naturales eran debiles,el se trataua como si fuera muy fuerte,y muy robusto, fol. 91. cum seq. concurieron en el todas las buenas partes que deue tener vn buen prelado. fol. 216.&.217.cũ seq.vino al mũdo en el tiẽpo q̃ mas necessidad tenia del la Iglesia. fol.88. cũ seq. latiss.de su grãde sabiduria. fol. 207. cum sequ. de su charidad folio. 45. cum sequent .latiss. de su mansedumbae, folio.123. de su humildad.fol.55.de su abstinencia.fol. 145. de su misericordia.fol.170.cum sequẽ. que fue juez de las causas graues de su tiempo.fol.72.que tuuo esta particular gracia, que aun aque

IN FESTO S. BARtholomaei Apostoli.

de elegir a los sanctos Apostoles: y puedese muy bien ponderar, que con auerlo hecho ansi, entre los doze que escogio, vno le salio traydor, y le vendio.

In festo S. Augustini Episcopi, & Ecclesiæ Doctoris, fundatoris suorum Eremitarum. Ordinis.

¶ Euang. Vos estis sal terræ: de quo vide in cõmuni Doctorũ, & de eo vide quæ specialiter dicuntur. folio. 45. y puedese acudir para este proposito, y generalmẽte para todas las fiestas de Doctores y Prelados a la palabra: Prelados: dõde se trata larguissimamẽte de las buenas partes y calidades que los tales deuen tener, y aplicarse al Sancto de quien se predicare, segũ que mejor pareciere conuenir.

In decollatione sancti Ioannis Baptistæ.

¶ Euãg. Misit Herodes, ac tenuit Ioannem, & vinxit eũ in carcerem. Marc. 6. pro illis verbis: *Non licet tibi habère vxorem fratris tui.* vide. folio. 78. donde se declaran estas palabras, y tomãdo la corrida desde el. fol. 77. se sigue este pẽsamiento, de de la obligacion que tienen todos los Predicadores, y Prelados de dezir las verdades a sus subditos, y no se ahorrar cõ nadie, ni aũ cõ los Reyes, a exẽplo de S. Iuan Baptista. Y puedese proseguir adelãte, diziẽdo quã amarga es la verdad, de quo vide. fol. 78. & 79. de los trabajos del Baptista, y de todos aquellos que cumplen cos las obligaciones de su officio, vide latiss. fol. 50. & 51. & 53. & folio. 195. & 196. vbi ad hoc propositum ad inuenire licebit plura, eaq; notatu dignissima.

In Natiuitate Virginis Mariæ.

¶ Euang. Liber generationis Iesu Christi. Matth. 1. de quan grande excellencia y dignidad sea ser madre de Dios, y que esta dignidad en su modo es infinita, por razon del termino, vide. fol. 53 & 54. & f. 64. explicãtur illa Isaiæ verba: *Erit præparatus mons domus Domini in vertice mentium.* Quæ & aplicari possunt ad præsens propositum: y tomando occasion de la humildad de la Virgen se podra seguir el pensamiento, que alli se toca, de como la humildad es medio conuenientissimo para ser vno sublimado, y ensalçado, como Christõ nuestro Redemptor lo fue hasta la muerte, y muerte de cruz. De los fructos de la humildad, y daños de la soberuia, vide. fo. 88. & 89. latiss. quanto mas necessaria sea esta humildad en los Superiores, y Prelados, que en los demas, vide ibidem.

In festo sancti Matthæi Apostoli.

¶ Euãg. Vidit Iesus hominẽ sedentem in telonio. Matthæi 9. pro conuersione D. Matthęi. Y cerca de la mudança de su estado se puede dezir quan differente se hallaria, y sentiria despues de auer venido al seruicio, y discipulado de Christo, pues antes que se conuirtiesse, todo le faltaua, y no tenia hazienda que le satisfaziesse, ni honra, ni menos esperança de la eterna vida, y conuirtiendose a Christo lo cobrò todo, al qual proposito, vide ea, quę habentur à fol. 180 vsque. cum seq. latiss. vsque fol. 187. donde se dizen los effectos del peccado, y como priua de la hazienda, de la honra, y de la vida, y es vna cosa vil, baxa, y infame.

In dedicatione S. Michaeli Archangeli.

¶ Euang. Accesserunt discipuli ad Iesũ, &c. quisputas major est in regno cœlorum? Matthæi. 18. pro illis verbis *Nisi conuersi fueritis, & efficiamini sicut paruuli, &c.* vide fol. 30. & 31. dõde ad longũ se aplicã a Christo nuestro Redemptor las cosas que antiguamente la ciega Gentilidad fingio de su fabuloso Cupido: entre las quales era vna, ꝗ aniñaua los hõbres, y los hazia niños. Pro illis verbis *Quicunque humiliauerit se sicut paruulus iste, hic maior est in regno cœlorum* vide fol. 52. vsq. cum seq. vsque fol. 53. donde se dize quanto importe que los Prelados, y mayores sean humildes para que por este camino sean sublimados, y leuantados. Para la cayda de Lucifer, que cayò por la soberuia, vide f. 87. & 88. & 89. y puedese tomar la corrida mas de atràs, desde el fol. 87. donde se trata de los daños de la soberuia, y quan peligroso vicio sea en que dia ayan peccado los Angeles, vide fol. 59.

In festo sancti Hieronymi presbyteri, & Confessoris, Ecclesiæ Doctoris, & sui Ordinis institutoris.

¶ Euang. Vos estis sal terræ, de quo vide in communi Doctorum, & de eo vide, quæ specialiter dicuntur. fol. 45. para esta fiesta vide las palabras Prelados y Predicadores, dõde se dize, y tratan muchas cosas a diuersos propositos, de las quales se podra escoger y tomar lo que pareciere mas conforme, y conueniente para esta fiesta del glorioso san Hieronymo.

In festo S. P. N. Martini primi vallis Paraysi Abbatis.

¶ Euãg. Ecce nos reliquimus omnia, &c. de quo vide in communi Abbatum.

In

In festo S. Francisci Confessoris, & fundatoris Ordinis Minorum

¶ Euāg. Confiteor tibi pater &c. Mat. 11. pro illis verbis. *Venite ad me omnes, qui laboratis.* vide. fol. 195. & fol. 196. dōde se trata de los trabajos q̃ ordinariamēte padecē los professores de la Fè Christiana, q̃ parece q̃ andan vinculados cō la misma Fe f. 200. se dize como sin trabajos no se puede entrar al cielo. De los trabajos, q̃ padecen todos los q̃ viuen en este mundo. vide f. 51. & 52. como los trabajos padecidos por Dios y lleuados en paciencia se hazen suaues. vide fol. 118. de los prouechos q̃ se siguē de los trabajos, pues nos preseruā de peccados, y sō materia de merecimientos, lleuandolos con paciencia. vide fol. 53. & 54. cū seq. latiss. f. 196. & 197.

In festo S. Lucæ Euangelistæ.

¶ Euang. Designauit Dñs, &c. vide in cōmuni Euangelistarū.

In festo Apostolorum Simonis & Iudæ.

¶ Euāg. Hæc mando vobis vt diligatis inuicem. Ioan. 15. pro hoc Euang. agere poteris, de la paz y cōcordia, y de quā grādes seā los premios q̃ se promete en la otra vida, y en esta a los q̃ la procurā, guardā, y cōseruā. Quade re vide latiss. à fol. 188. & 189. donde se dizen grandes loores y excellencias de la paz, y quanto Dios se precia de pacifico, y como no quiere habitar ni morar, sino en coraçones pacificos, y por esta razon y causa no quiso que Dauid por auer sido guerrero le edificasse tēplo sino su hijo Salomō q̃ fue pacifico: y finalmente se encarece la dignidad de los pacificos, con dezir q̃ por exelencia son llamados hijos de Dios. Pro illis verbis: *Si de mundo fuissetis, mūdus quod suum erat diligeret, quia verò de mundo non estis, odit vos mundus.* vide fol. 195. & fol. 196. cū seq. donde como los trabajos parece q̃ andan vinculados con la fè, fol. 102. & fol. 198. se dize como los trabajos lleuados, y padecidos por Dios se hazē sabrosos, y gustosos, f. 200. vsq fol. 203. se dize como los tales trabajos en la diuina Scriptura se promete el Reyno del Cielo. De como Dios no falta a los suyos en el tiempo de las tribulaciones y trabajos. vide folio. 7. & 8. cum seq. latiss.

In communi Apostolorum.

¶ Euāg. Hoc est præceptum meū, vt diligatis inuicē. Ioā. 15. De como los Apostoles fueron saetas arrojadizas, para rēdir los coraçones de los hombres, vide fol. 60 donde se atribuye y acomoda a Christo N. R. toda la fabula de Cupido, apartādo della todo lo suzio y immūdo, entre las quales cosas fue vna, q̃ vino

Digitized by Google

& fol. 52. vbi explicatur illa verba Matth. 10. *Qui non tollit crucem suam, & sequitur me, non est me dignus.*

Pro festo etiam vnius Martyris.

¶ Euange. Si quis vult venire post me abneget semetipsum, &c. Matth. 16. pro hoc Euangelio, vide, fol. 80. cum seq. latiss. vbi explicantur illa verba. *Sapientis oculi in capite eius.* Y entre otras explicaciones se dize como nuestra cabeça es Christo a quiẽ deuemos procurar imitar, vide f. 80. & 81. que no se deua esperar gloria, sino es peleando primero varonilmente, y venciendo la batalla, vide fol. 98. & 99. cum sequen. latiss. quanto se gozan los Martyres en el cielo de los trabajos padecidos por Christo, vide fol. 196 & 197. & fol. 102. & 103. donde se explican aquellas palabras de Ouidio: *Dulce est meminisse laborum.* Y assi estan los Santos agora diziendo en el cielo aquellas palabras del Psalmo: *Lætati sumus pro diebus, quibus nos humiliasti, annis quibus vidimus mala.*

In communi Martyrum tempore Paschali.

¶ Euang. Ego sum vitis vera, & pater meus agricola est. Ioã. 15. pro hoc Euangelio, vide ea quæ dicuntur, fol. 48. vbi referuntur supradicta verba. A proposito de q̃ el prelado, y aquellos a quien gouierna han de ser ex eodem loco, y de vna misma naturaleza, y que esta es vna de las razones, por las quales el hijo de Dios se hizo hombre: pro illis verbis: *Omnem palmitem in me non ferentem fructum tollet eum, & omnem qui fert fructum purgabit eũ, & omnem qui fert fructum plus afferat*, vide 234. & 235. cum seq. dõde se trata de los trabajos que padecen los justos en esta vida, lo qual permite Dios para premiarselos en la otra: pro illis verbis: *Qui manet in me & ego in eo*, vide, fol. 111. vbi explicantur huiusmodi verba, pro illis verbis: *Si manseritis in me, & verba mea in vobis manserint*, vide fol. 56. donde se trata de la virtud de la perseuerancia.

Pro eodem communi Martyrum tempore Paschali.

¶ Euange. Ego sum vitis, & vos palmites. Ioan. 15. pro hoc Euangelio dicatur como Christo es la cepa y vid de la Iglesia, y los fieles son los sarmiẽtos. Y porque los sarmientos y la vid hã de ser de vna misma naturaleza, por esso para poder ser vid el hijo de Dios se hizo hombre, circa quod vide a fol. 46. & 47. donde se dize largamente como el Prelado ha de ser elegido de aquellos mismos a quien ha de regir y gouernar: pro illis verbis: *Qui manet in me, & ego in eo*

hic

Digitized by Google

verbis: *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis Sanctorum*, vide f. 130. & 131. pro illis autem: *Visi sunt oculis insipientium mori*, vide, fol. 121.

In communi Confessorum Pontificum.

¶ Euang. Homo quidam peregre proficiscens, &c. Matth. 25. Pro hoc Euãgelio agere poteris de la obligacion q̃ tienen todos de emplear bien los talentos recebidos, y de cõseruar y procurar la limpieza del cuerpo, y del alma, cosa tan propria de los varones Ecclesiasticos, y religiosos, qua de re vide ea quæ dicuntur, fol. 171. vsq. fol. 178. donde se trata de la puridad y limpieza tan necessaria para ver a Dios en la otra vida, y para que Dios more y quiera morar en esta en nuestras almas, de quo dicuntur plura notatu dignissima, pro sacerdotibus & dignitate sacerdotali, vide plura fol. 38. & fol. 208. & 209. y de sus muy grãdes obligaciones que tienen los sacerdotes de ser sanctos, y dar buen exemplo, y procurar que los otros sean.

Pro eodem communi Confessorum Pontificum.

¶ Euang. Vigilate quia nescitis, qua hora Dominus vester venturus sit, &c. Matthæi. 24. Aunque la vigilancia sea en todos necessaria, esperando el dia de la residencia, y del juyzio; pero muy mas particular es la obligaciõ que tienen los Superiores, y Prelados de velar, de quo vide fol. 211. vsq. cũ sequentibus, vsq; fol. 217. dõde se explica larguissimamente aquel symbolo, y hieroglyphico de la vara con ojos, que vio el Profeta Hieremias, que velaua con todas sus circunstancias, lo qual se puede aplicar a los Pontifices, y en ello ay vn sermon larguissimo, & præterea, vide f. 39. & 40. dõde al mesmo proposito se pone otro symbolo, y hieroglyphico de las buenas partes que deuẽ tener los Superiores, y Prelados, vide etiam verbo, Prelados, vbi ad hoc propositum inuenies plura, eaque notatu dignissima.

In communi Doctorum.

¶ Euang. Vos estis sal terræ, &c. Matth. 5. pro hoc Euangelio vide fol. 19. & 20. donde se dize como la sal es symbolo de la sabiduria: y de la necessidad que tienen los Predicadores, Iuezes, Superiores, y Prelados de ser sabios, vide ibidem, vsque fol. 23. latiss. circa illa verba: *Si sal euanuerit, &c.* quan grande castigo de Dios sea el dexarnos gouernar por necios, vide in omnibus supradictis locis. & f. 23. & 24. etiam latiss. que a los sabios, y no a los necios se les dena la corona, sceptro, y mando, y el imperio, vide fol. 21. & 22.

cum

In communi Abbatum.

¶ Euang. Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te. Matth.19. pro hoc Euangelio, vide fol.61.& 62. donde se trata de la pobreza de Christo, y de los Apostoles, y se comiençan a dezir los daños y peligros delas riquezas, entre los quales es vno que son como lazo, con el qual los auarientos se ahorcan, fol. 102. se dize como los Apostoles con su exemplo saborearon la pobreza, dexando todas las cosas por Christo:& fol. 106. se dize como las riquezas son vna carga muy pesada para los que caminan al cielo, & fol. 106. & 107. apesgan el coraçon del hõbre para àzia la tierra, de quo etiam vide, fol.107.& 108.& fo. 157. & 158. se dize quan aparejadas son las riquezas para tener barajas, y contiendas, sed fol.112. & 113. se dize como las riquezas no son malas, vsando bien dellas: pro illis verbis: *Quid ergo erit nobis*, vide fol.284.&285. cum sequentibus latissimè. De quan interessales son todos los hombres.

In communi Virginum.

¶ Euangelium. Simile est regnum cœlorum decem Virginibus, &c. Matthæi 25. Pro hoc Euangelio dicatur, la causa de hablar Christo nuestro Redemptor tan de ordinario en parabolas, y semejanças. Pro quo vide fol.84.& 85.cum sequen. Dõde se dize, que si los hombres tuuieran tan clara la vista para ver las cosas proprias, como la tienen para las agenas, poca necessidad vuiera de hazer esta diligẽcia: pero porque el hombre es ciego en el conocimiẽto proprio, puso Christo nuestro Redemptor tantas comparaciones y exemplos. Sed ad propositũ de las Virgines, y quanto se descubrio en ellas la gloria de Dios pues con cosas tan flacas obrò cosas tan marauillosas, y tã fuertes, vide fol.231.donde se dizen algunas cosas dignas de notar, vsque fol.234.

In communi Sanctarum mulierum.

¶ Euangelium. Simile est regnum cœlorum thesauro abscondito in agro. Matth.13. Este thesoro escondido en el campo se puede dezir que es la sancta pobreza. De qua virtute vide ea quæ dicuntur latissimè, fol.104. & fol.106. Donde se dizen muchas cosas cerca delas ayudas de la pobreza, y estoruos de que nos libra para conseguir, y alcançar el desseado fin de la bienauenturança. De quo vide vsq; fol.110. que la pobreza sufriendose, y acostumbrandose a ella, se haze facil y ligera de lleuar, vide, fol.203. que los pobres voluntarios viuiẽdo aun en esta vida,

citur, que los Prelados no sola- mente deuen de ser sabios, sino por excellencia la misma sabi- duria. Que la prelacia, el scep- tro, y el mando se deue a los sa bios, y no a los necios, vide la- tissime, fol. 21. vsq. fol. 25. vbi etiam dicitur, de los daños que vienen a qualquier congrega- cion, y Republica de tener Pre lados necios, y quan grande ca- stigo sea de Dios. Quanto im- porte, que el que ha de ser eli- gido por Prelado, juntamente con la sabiduria tenga bondad, y q̃ los prelados no tienen me- nos necessidad de charidad, q̃ de sabiduria, sino antes mas, vide fol. 38. & 42. & 43. Que los Pre- lados deuen ser muy amorosos con sus subditos, vide fol. 34. vs- que 36. De las buenas partes que deue tener vn Prelado para ser bueno, vide latiss. fol. 40. vs- que 211. vsque fol. 218. Que los Prelados ayan de ser adornados de todas las virtudes, quãto mas fuere possible, para que puedã con palabra, y con exemplo per suadir a sus subditos, vide f. 102. & 103. Y assi en la diuina Escrip tura los Prelados son llamados Santos: de quo vide fol. 208. & 209. pero particularmente que deuan ser humildes, porque no lo siendo luego son tyranos, vi- de etiam fol. 52. vide etiam fol. 87. vsq. f. 89. de quan dañosa, y pe ligrosa sea en los Superiores, y Prelados la soberuia, donde se dize quales son de ordinario, los que puestos en las prelacias suelen ensoberuecerse, y desua- necerse. Que la Prelacia aunque por vna parte pareco hõra, pe- ro que tambien es carga, y muy pesada. vide. fol. 214. Y ansi no se deuria tomar por propia ma no, ni dessearle, ni aceptarle, si no es compelido por mano age na, de quo vide. folio. 38. Que bien mirado, y considerado el ser Prelado, no es menos, que echarse vn pueblo todo, vna congregacion, y communidad a cuestas. Y ansi los que esto ha- zen, en la diuina Escriptura son llamados Gigantes, y se dize, que con serlo, gimen, y dan vo- zes, de quo vide. folio. 76. Vl- timament se diga, como el que vuiere de ser elegido en Pre- lado ha de carecer de defectos proprios, pues es cierto, que auiendolos, mal podra repre- hender los agenos, y que ten- dra atadas las manos, de quo vide á. folio. 103. vsq. folio. 106. qui plura desiderat, quærat latissimè, verbo Pre- lados.

LAVS DEO.

Digitized by Google

Digitized by Google

9-2-2

ogle

Digitized by Google